

భారతీయ తత్త్వ శాస్త్రము

[డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణపండితుని
'ఇండియన్ ఫిలాసఫీ' అను ఆంగ్ల గ్రంథమునకు
ఆంధ్రానువాదము]

చతుర్థా గము

అనువాదకులు :

విద్యాన్ బులుసు వేంకటేశ్వరులు, ఎం. ఏ.,



ప్రచురణ :

కార్యనిర్వహణాధికారి,

తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానములు, తిరుపతి.

1990

BHARATIYA **PLACEMENT ON THE SHELF**

By

Date

Vidwan Bulusu Venkateswarlu, M.A.

Edited by :

Mudiivarti Kondamacharyulu.

T. T. D. Religious Publication Series No. 358

January . 1990

Copies : 5000

Published by :

Sri Ch. Venkatapathi Raju, I.A.S.,

Executive Officer,

T. T. Devasthanams.

Tirupati

**SRI VENKATESWARA
CENTRAL LIBRARY &
RESEARCH CENTRE,**

Acc. No. **36120**

Date.....

Printed at : **TIRUPATI.**

Tirumala Tirupati Devasthanams Press,

Tirupati - 517 507

ముందుమాట



డాక్టరు వర్వేవల్లి రాధాకృష్ణ రచించిన భారతీయ తత్వశాస్త్ర చరిత్ర విశ్వవిఖ్యాతిపొందిన గ్రంథం. ఆంగ్లభాషలో ఉన్న ఆ ఉద్గ్రంథాన్ని పాశ్చాత్యులు వలువురు ప్రాచ్యవిద్వాంసులూ ప్రాచీనభారతీయ వేదాంత దర్శనాలకూ అర్థసంస్కృతికీ సంబంధించిన ప్రామాణిక రచనగా ప్రశంసించారు.

భారతీయ వేదాంత దర్శనాలను పాశ్చాత్యులకు అర్థమయ్యే శైలిలో నుడితారపు సొంపుతో సుకుమార సుందరంగా అందించడమే ఆంగ్లవిద్యాకోవిదుడైన రాధాకృష్ణ మనీషి ప్రత్యేకత. గంగానిర్దురిణి లాంటి ఆంగ్లవద గుంఫనంతో, నయాగరా జలపాత సదృశమైన వక్తృత్వముతో ఆయన ప్రతీచీ సాంస్కృతిక జగత్తుకు సనాతన భారతీయ వేదాంత తత్వచరిత్ర వినిపించారు.

ప్రాచ్యప్రతీచీ విద్వాంసులు రాధాకృష్ణ వండితుని ప్రతిభకు కర్పూర నీరాజనాలు సమర్పించారు. హృదయంగమమైన ఆయన కృతులకు ప్రపంచ మంతటా స్వాగతసత్కారాలూ, గౌరవ ప్రవక్తులూ లభించాయి.

ఆంగ్లభాషలో రాధాకృష్ణ వండితుడు రచించిన ఆ మహోత్తమ గ్రంథాన్ని తెలుగులోనికి అనువదించడానికి భగీరథ తపస్సు అవసరం. అనువాదకునకు ఆంగ్లభాషావైరుష్యమూ, తెలుగులో మంచి రచనా పాటవమూ, సనాతన భారతీయ వేదాంత దర్శనాలలో సాంగోపాంగమూ సర్వతోముఖమూ అయిన ప్రవేశమూ ఉండాలి. ఈ అన్ని అధికారములూ ఉన్న శ్రీ బులుసు వేంకటేశ్వర్లుగారు దీక్షతో ఈ గ్రంథాన్ని రెండు దశాబ్దాలకు పూర్వమే అనువదించారు. వీరి ఆంధ్రానువాదానికి కేంద్రసాహిత్య అకాడమీ వారి జాతీయ బహుమతి లభించింది. ఇలాంటి

ఉత్తమ గ్రంథాన్ని తిరుమల తిరువతి దేవస్థానం వారు ప్రకటించగలిగినందుకు సంతోషిస్తున్నాము.

తొలి మూడు సంపుటాలవలెనే నేడు వెలువడుతున్న ఈ నాల్గవ సంపుటముకూడా ఆంధ్రపాఠకలోకము యొక్క ఆదరాభిమానాలు చూరగొన గలదనీ సాంస్కృతిక వికాసానికి దోహదంచేయగలదనీ మా ప్రగాఢ విశ్వాసం.

సి.హెచ్. వేంకటపతిరాజు,

తిరువతి,

కార్యనిర్వహణాధికారి,

20-1-1990.

తిరుమల తిరువతి దేవస్థానములు, తిరువతి



విషయసూచిక

చతుర్థాధ్యాయము

సాంఖ్యతత్త్వము

౧	ఉపోద్ఘాతము	1
౨	సాంఖ్య పూర్వగాథ	3
౩	సారస్వతము	9
౪	కారణధర్మము	14
౫	ప్రకృతి	16
౬	గుణములు	21
౭	వరిణామము	26
౮	దేశకాలములు	40
౯	పురుషుడు	43
౧౦	జీవాత్మ	48
౧౧	ప్రకృతి పురుషులు	53
౧౨	పురుషుడు - బుద్ధి	58
౧౩	జ్ఞానసామగ్రి	60
౧౪	జ్ఞానాధారములు	65
౧౫	సాంఖ్యజ్ఞాన సిద్ధాంతము	70
౧౬	ధర్మకాస్త్రము	75
౧౭	మోక్షము	81
౧౮	మరణానంతర జీవితము	85
౧౯	సాంఖ్యము నాస్తికత తత్త్వమా ?	87
౨౦	సామాన్య పరిశీలనము	92

పంచమాధ్యాయము

పతంజలి - యోగతత్త్వము

౧	ఉపక్రమణిక	111
౨	పూర్వచరిత్ర	114

౩- కాలము, సారస్వతము	117
౪ సాంఖ్యము - యోగము	119
౫ మనస్తత్వ సిద్ధాంతము	123
౬ ప్రమాణములు	129
౭ యోగకళ	131
౮ ధర్మానుష్ఠాన సిద్ధి	133
౯ శరీర శిక్షణము	135
౧౦ ప్రపాణాయామము	137
౧౧ ఇంద్రియ నిగ్రహము	138
౧౨ ధ్యానము	139
౧౩ సమూహి	139
౧౪ మోక్షము	145
౧౫ కర్మ	148
౧౬ అతీంద్రియ శక్తులు	149
౧౭ భగవంతుడు	153
౧౮ ఉపసంహారము	157

షష్ఠాధ్యాయము

పూర్వమీమాంస

౧ ఉపోద్ఘాతము	159
౨ కాలము - సారస్వతము	161
౩ ప్రమాణములు	165
౪ ప్రత్యక్షము	167
౫ అనుమానము	175
౬ శ్రుతిప్రమాణము	177
౭ ఉపమానము	184
౮ అర్థావత్తి	184

౯ అనుపరిచ్ఛి	185
౧౦ ప్రభాకరుని జ్ఞానసిద్ధాంతము	186
౧౧ కుమారిలుని జ్ఞానసిద్ధాంతము	192
౧౨ జీవాత్మ	201
౧౩ యథార్థ జగత్స్వరూపము	209
౧౪ ధర్మశాస్త్రము	213
౧౫ అపూర్వము	217
౧౬ మోక్షము	219
౧౭ ఈశ్వరుఁడు	221

సప్తమాధ్యాయము

వేదాంత సూత్రములు

౧ శబోద్ధాతము	229
౨ గ్రంథకర్తృత్వము - కాలము	232
౩ శాఖాంతర సంబంధము	234
౪ తాత్త్విక భావములు	235
౫ ముగింపు	247

అష్టమాధ్యాయము

శంకరాద్వైతవేదాంతము

౧ ఆరంభ వచనము	249
౨ శంకరుని జీవితము - కాలము	251
౩ సారస్వతము	257
౪ గౌడపాదుఁడు	259

- ౫ వ్యావహారిక జ్ఞానపరిశీలనము
 ౬ స్పష్టి
 ౭ ధర్మశాస్త్రము, మతము
 ౮ గౌడపాదుఁడు - బౌద్ధమతము
 ౯ భర్తృహరి
 ౧౦ భర్తృ ప్రపంచము
 ౧౧ శంకరుని కువనిషద్రహ్మసూత్ర సంబంధము
 ౧౨ శంకరుఁడు - శాఖాంతరములు
 ౧౩ ఆత్మ
 ౧౪ జ్ఞానసాధన సామగ్రి
 ౧౫ ప్రత్యక్షము
 ౧౬ అనుమానము
 ౧౭ శబ్దప్రమాణము
 ౧౮ విజ్ఞానవాద నిరసనము
 ౧౯ సత్యనిర్ణయ లక్షణము
 ౨౦ వ్యావహారిక జ్ఞానలోపము



భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

చతుర్థాధ్యాయము

సాంఖ్య తత్వము

౧ - ఉపోద్ఘాతము

విజ్ఞానముయొక్క సాంప్రదాయకమార్గమునఁబడు విధానమున కొక యడుగు ముందుకుఁ జెట్టినదే సాంఖ్య తత్వము. అవిచ్ఛిన్నతా సూత్రోద్ఘాటనమువలన నీ తత్వము కొంతవఱకు జగత్స్వరూపమును పరస్పరసంబంధములేని పదార్థములను విడిపొట్లముల గట్టి చూపు విధానమునకు స్వస్థిచెప్పినది. క్లిష్టము ప్రవాహరూపమునైన సృష్టి కర్థము చెప్పు విషయములో న్యాయమైన శేషికు బువయోగించిన, స్థాయిరూపము దాల్చిన, పదార్థసిద్ధాంతము నవలఁద్రోసి, అబునానాత్వ సిద్ధాంతమును వెనుకవిడిచి, సాంఖ్య తత్వము చెప్పఁదగిన పురోగమన మొనర్చినది. సృష్టిస్థానమునఁ బరిణామము నుంచి, ప్రకృత్యతీత మతమూలాధారములను గొంత యిది సడలించివేసినది. పరమేశ్వరుఁడు తన యేకైక సంకల్ప క్రియామూలమున విశ్వసృష్టిని గల్పించెనను భావము నిది నిరసించెను; అనంతజీవకోటికిని, నిత్యక్రియాశీలమగు ప్రకృతికి నన్యోన్యసంపర్కముచే, ననఁగా ప్లేటో వాక్యములలో “సర్వజీవ పరం పరలకును నిలయమును మాతృస్వరూపమునైన” ౧. ప్రకృతినంపర్కముచే జగ ముదయించెనని యిది నిర్ణయించెను.

ద్రష్టృదృశ్య భేదములతోఁగూడిన విజ్ఞానలక్షణము ననుసరించి, పురుషులు, ప్రకృతియు యథార్థములని సాంఖ్యతత్వ మూహించినది. జ్ఞేయమగు వస్తువు, తెలియు జీవియు నున్నవని నమ్ముకున్నచో మన యనుభవమున కర్థమే యుండదు. మన యనుభవ మెందుకున్నది; యెట్లున్నది మున్నగు విషయములఁగూర్చి వివేకవిలసితమగు విజ్ఞానము నొనఁగుటకు సాంఖ్యము యత్నించినది. సాంఖ్యతత్వమునుగూర్చి ప్రత్యేకకృషిచేసిన రిచార్డు గార్బే యిట్లు నుడివినాడు; “ప్రపంచ చరిత్రమందు మొట్టమొదటిసారి కపిలసిద్ధాంతములో మానవ మాన సముయొక్క సంపూర్ణస్వాతంత్ర్యమును, స్వీయసామర్థ్యమందఖండ విశ్వాసమును బ్రదర్శింపఁబడినవి.” ౧. “భారతవర్షమున నుదయించిన విజ్ఞానరాశిలో నిది యత్యంత భావవిశిష్టతగల తత్వశాస్త్రమని చెప్పవచ్చును.” ౨. దీనియందుఁ గొంతవఱ కతిశయోక్తిగలదని తలఁచు వారైనను, పరిశుద్ధ తత్వశాస్త్ర వికాసములో నిదియొక విఖ్యాత పరిణతియని యంగీకరింపవచ్చును.

సిద్ధాంతరూపమైన పరిశీలనమువలన నిర్ణయములు చేయ సమకట్టిన కారణముచే నిది సాంఖ్యశాస్త్ర మమ నామమును గాంచినది. సంఖ్యాశబ్దభవమే సాంఖ్యమనియు, ౩. జగత్స్వరూపమును గొన్ని సంఖ్యలుగల తత్వములుగా విభాగించి చెప్పటచే నీ నామము సముచితమై యున్నదనియుఁ గొందఱు భావించిరి. కాని యీ పరిగణన విధాన మొక్క సాంఖ్యమునకేకాక సర్వ హిందూతత్వములకును సామాన్యలక్షణమై యున్నది. పురాతన గ్రంథములలో ‘సంఖ్య’ యనఁగాఁ తత్వవిచారమనియే కాని, విషయపరిగణన మను నర్థములో

౧) ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ఏన్నెట్ ఇండియా॥ పు ౩౦, మఱియుఁ జూడు దేవీవ్॥ పు ౩.

౨) సాంఖ్యప్రపంచసూత్రము : పు ౧౪.

౩) గార్బే : ఫిలాసఫీ ఆఫ్ ఏన్నెట్ ఇండియా : పు ౪౪. మహాభారతము సాంఖ్యమును పరిసంఖ్యాన మనెను, చూ : ౧౨, ౧౩౯౩ : ౧౨, ౧౧౪౦౬ : ౧౧౪౧౦. వింటర్నిట్ట చెప్పినాడు : “వైభాగర్వ భారతీయ సాంఖ్యతత్వప్రభావము ననుసరించెను.” కలకత్తా రివ్యూ : ౧౯౨౪, పు ౨౧)

నుపయోగింపఁబడలేదు. ౧. పురుషునియొక్కయుఁ దదితర తత్త్వముల యొక్కయు, స్వరూపమును ౨. సమ్యక్పరిశీలనముచే నీ తత్త్వము వివరించును గాన దీని కీ నామము సముచితమైయున్నది. ౩.

౨ - సాంఖ్యపూర్వగాథ.

విజ్ఞానచరిత్రమందుఁ బూర్తిగా నూతనమైన విషయముండదు. సర్వతోముఖమైన యొక విజ్ఞానతత్త్వ మే యొక మానవుని ప్రత్యేక ప్రజ్ఞనుండియు నుదయింపదు. ఒక నూత్నసిద్ధాంతమును నిర్మించుటకుఁ దత్కర్తకు వలయు భావసామగ్రి తత్పూర్వమే వ్యాప్తిగాంచి యుండవలెను. ఋగ్వేదమునందు సృష్టిక్రమమును వివరించుసందర్భములో సాంఖ్యప్రకృతిపురుష సిద్ధాంత నూతనమును గొన్నిటి నుదాహరించియుంటిమి. మన ముపనిషత్తులకు వచ్చునప్పటి కందు వివిధోపదేశములలో సాంఖ్యతత్త్వ ప్రధానభావము లన్నియు గోచరించును. ఉపనిషత్కర్త లందరు నొకే రీతి నూహించియుండలేదు. కొందరు, జాము నిర్మింపకున్నను; సాంఖ్యతత్త్వ నిర్మాణమునకు వలయు భావములను బ్రకటించియున్నారు. తన కుపనిషత్తులే యాధారమని సాంఖ్య తత్త్వము చెప్పుకొనుటలో, సాంఖ్యద్వైతమున కుపనిషత్తులము పూర్తిగా నిరుద్ధమైనను, గొంత యాధారము లేకపోలేదు. ఉపనిషత్తులలోని ప్రకృతినిగూర్చిన భావములు సాంఖ్యతత్త్వమున నధికప్రాముఖ్య

(౧) పోల్కు : మ॥భా॥ ౨ ౧౩౩౪.

“దోషాపాం చ గుణానాం చ ప్రమాణం ప్రవిభాగతః,
కంచదర్థ మభిప్రేత్య సా సఁఖ్యే త్యవధార్యతామ్ ॥”

ఒక యర్థనిర్ణయము చేయునప్పుడు గుణదోష పరిగణనము చేయుటయే సంఖ్యయని చెప్పవచ్చును. సంఖ్యయనఁగా నెప్పుడును జరిగణనార్థమునే చెప్పరాదు. విష్ణు సహస్రనామ భాష్యములో శంకరుఁడు “శుద్ధాత్మ తత్త్వ విజ్ఞానం సాంఖ్యమిత్యభిధీయతే”, యను వాక్యము నుదాహరించినాఁడు. చూ : హాల్, సాంఖ్యసారము పు ౫.

౨) సమ్యక్గ్రహేనే నాత్మకథనమ్ ॥

౩) శంఖుఁడను మూలపురుషుని వలన సాంఖ్యమును నామ మేర్పడె నని తలవఁబడెను; కాని దీని కారాధారములేదు, చూ : హాల్, సాంఖ్యసారము. పు. ౩.

మును గాంచినది. మొదటిసారి సాంఖ్య శబ్దమును శ్వేతాశ్వతరము ౧. స్మరించినది; కాని సాంఖ్య తత్వములోని భిన్నాంశములుమాత్ర మితరములగు నుపనిషత్తులలో నున్నవి. పునర్జన్మభావము! ఇహలోక మసంతృప్తిహేతువను తలంపునుగాక, మోక్షమునకు జ్ఞానమే సాధనము, పురుషుడే శుద్ధద్రవ్య మున్నగు ప్రధాన నియమావళియు నుపనిషత్తుల నుండియే గ్రహింపఁబడెను. ౨. కరోవనిషత్తునందు ౩. జడ జగత్పరిణామ పరంపర కగ్రస్థానము నాక్రమించినది 'అవ్యక్తము'; దాని నుండియే మహదాత్మయు, బుద్ధి, మనస్సు, ఇంద్రియములు, వస్తువులు క్రమముగా నుదయించినవి, అహంకారము సంగతి లేదు. 'పరమాత్మ విషయము గలదు. సాంఖ్య తత్వజ్ఞులు తామువయోగించిన భావములలో నివియే ప్రాచీనతమములు, ప్రకృతి ప్రథమసంతానము మహత్తు; ప్రళయానంతరము సృష్టి కారంభమునందు, మూలప్రకృతి వదార్థమును ౪. సృజించినవెనుక పరమాత్మ ప్రథమజుఁడుగాఁ దన్ను దానే సృజించుకొను నను నుపనిషద్భావమే యిది. మనఃప్రవృత్తి వర్గీకరణము ప్రశ్నోపనిషత్తు నందలి జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యాద్యవస్థల ననుసరించి గ్రహింపఁబడి యుండనగును. ౫. సృష్టిక్రమమును గూర్చిన సాంఖ్యభావములకంటె నధికవికాసమందిన భావములు శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందుఁ ౬. గలవు. కాని సాంఖ్యగుణత్రయము మున్నగు సూత్రములన్నియు నుపనిషత్తులో దైవతత్వమున కనుబంధముగాఁ జేయఁబడినవి. ప్రధానమునకును మాయకును, పరబ్రహ్మకును పురుషునకు నం దభేదము చెప్పఁబడెను. ౭. బుద్ధునితరువాత యుగమునకుఁజెందిన

౧) ౬, ౧౩.

౨) బృ॥ అ॥ ఉ॥ ౨, ౪, ౧౪; ౩, ౨; ౪, ౩, ౧౫; ముండక ఉ॥ ౩, ౧, ౧.

౩) ౩, ౧౦, ౧౧, ౬, ౧౨, ౧౩. పోయ్య ఛాం. ఉ॥ ౬, ౧౨, ౬.

౪) రా॥ మే॥ ౧౦, ౧౨, ౧ పోయ్య మ॥ భా॥ ౧౨, ౩౧, ౩.

౫) ౪౨. పోయ్య. సాంఖ్యుల సూక్తశరీరమును నీ యుపనిషత్తులోఁజెప్పిన పోషకావ్యుత్పాదగు పురుషునితో.

౬) మా॥ శ్లో॥ అ॥ ఉ॥ ౧, ౪; ౪, ౫.

౭) ౧, ౧౦; ౪, ౩, ౧౨; ౪౧.

మైత్రాయణ్యునిపక్షము, ౧. విశేషాభివృద్ధినొందిన సాంఖ్యతత్త్వ పరిచయముగలిగి, తన్మాత్రతలను, ౨. మూడుగుణములను, ౩. ప్రకృతి పురుషభేదమును వివరించియుండెను. ౪. ఈ శబ్దముల నన్నిటిని సామాన్యార్థమందును, నిశ్చితార్థ రహితముగను నుపనిషత్తులుపయోగించినవి; అనంతర తత్త్వములు వీనికి స్థిరములగు నర్థసిద్ధాంతకల్పనము చేసినవి. ఒక పూర్వభౌతికమతశాఖనుండి పెంపొందినదే సాంఖ్యతత్త్వమని చెప్పిన జాకొబీభావమున కాధారము లేదు. ఆత్మసర్వస్వతంత్రమైనది, పరిపూర్ణవాస్తవికతకలది యని నిర్ణయించుటచే, మానసికవ్యాపారములకు భౌతికార్థములను జెప్ప నాస్తికవాదులకు సాంఖ్యము శాశ్వతముగా వ్యతిరేకమని రుజువుచేసుకొన్నది. సాంఖ్యతత్త్వవికాసమున నే ఘట్టమందును దానికి భౌతికవాద సంపర్కమున్నట్లు సాక్ష్యము లేదు.

సాంఖ్యమునకుఁ బ్రాచీన బౌద్ధముతోఁగల సంబంధము ననుసరించి, పరస్పరభావ సంగ్రహణము శంకింపఁబడినది. మనకు నేఁడు లభించు సాంఖ్యగ్రంథములు బౌద్ధమతారంభమున కనంతరకాలమునుండి వచ్చినవేయైనను, బౌద్ధమతసిద్ధాంతముల ప్రభావ సంపర్కము గొంతయున్నను, సాంఖ్యభావములుమాత్రము బుద్ధునిపూర్వకముగా యుగ

౧) చూ॥ శీర్షిక: సాంఖ్యము. పుటలు ౧౪౭-౧౫౨ స్వనింహితావసీయ గర్భ, చూ॥ కోపనిషత్తులు విశేషముగా సాంఖ్యసిద్ధాంతమును ననుసరించినవి.

౨) ౩, ౨; ఛా॥ ఉ॥ ౬, ౩.

౩) ౨, ౫; ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందును, శ్రేయాశ్వతరోపనిషత్తు నందును జెప్పఁబడిన త్రివర్ణముల ననుసరించి గుణత్రయసాంఖ్యసిద్ధాంతము కల్పితమని కొందరు చెప్పుదురు.

౪) ౬, ౧౦, పోల్చు. శీర్షిక "విపరములలో సాంఖ్యమందున్నదెల్ల నుపనిషత్తులలో నెవటనో యొకచోట నున్నది." (సాంఖ్యము పు ౬౦౪)

౫) "బుద్ధునికిఁ బూర్వమందే సాంఖ్యయోగతత్త్వములు వ్యాప్తిలో నున్నవనుట కమోఘములగు సాధారణ అపరిమితములుగా హిందూబౌద్ధ, గ్రంథములలోఁ గలవు" (రాజేంద్రలాల్ మైత్రా: యోగసూత్రములు. పు ౧౬) చూ॥ గార్హే: సాంఖ్యప్రవచన సూత్ర వృత్తి. పు. ౩. పోల్చు బ్రహ్మజాలసూత్రము: "పొడవలరారా: నిత్యత్వవాదులైన నన్యాయములును బ్రాహ్మణులును గలరు: ఆత్మయు జగత్తును సత్యము లని వారు నానాధారములను జూసిరి. వీరు కర్మవాదాభ్యాసపరులై, వారి యుక్తిప్రయుక్తులతోగూడిన వాద

మునకుఁ జెందినవేయనియు, సాంఖ్యతత్వమున కాధారము బొద్ద తత్వము కాదనియుఁ జెప్పవలసియున్నది. దుఃఖము జీవితమందు నిచ్చెయమనునదియు, వైదికకర్మకలాపమునకుఁ బ్రాముఖ్యము తగ్గుటయుఁ, గ్రూరతపోవిధాననిరసనమును, ఆస్తికభావము విషయముతో నుదాసీనతయుఁ బరిణామనిత్యత్వమును బొద్దసాంఖ్యములకు సమానములు. ఈ సమానభావతాటస్థ్యము పరస్పరభావ స్వీకృతికి సాక్ష్యము కాజాలదు; మరియు ముఖ్యములైనవిభేదములును గల్గవు. సాంఖ్య మతమునకుఁ గేంద్రసిద్ధాంతములైన, ప్రవృత్తిరహితుఁడైన పురుషుఁడు అవ్యక్తప్రకృతి, గుణిత్రయము మున్నగువానిలో దేనిని బొద్ద మంగీకరింపదు. బొద్దనిమిత్తధర్మమునకును సాంఖ్యపరిణామ వాదమునకును బోలికలున్నచో దానికిఁ గారణము రెండింటికి మూలాధారము లుపనిషత్తులగుటయే. బుద్ధుని కాలమందలి సాంఖ్యము నాస్తికమగునో కాదో మనకుఁ జెప్పట కాధారములు లేవు.

మహాభారతమునందు సాంఖ్యతత్వ సామ్యముగల భావసంపుటి స్పష్టముగా వర్ణింపఁబడియున్నది. పురుషప్రకృతి భేదమును 'అనుగీత' వివరించినది. ౧. ప్రకృతితత్వములైన యిరువదినాలుగును ద్రష్టయైన పురుషునికి విషయములు, పురుషుఁ డిరువదియైదవతత్వము. ౨. ప్రకృతి పురుషులకుఁగల మూలభేదములను గుర్తించుటవలన మోక్షము సిద్ధించును. ౩. జీవనానాత్వము వ్యావహారికము. ప్రకృతిసంబంధమున్నంతకాలము జీవు లనేకములు. ప్రకృతికిఁ దమకుఁ గల భేదజ్ఞానమును బొందుటతో జీవు లిరువదియారవతత్వమగు నీశ్వరునియందుఁ జేరుదురు. ౪. పురాణేతిహాసతత్వము ప్రధానముగా ఆస్తికము; అందుఁ

చర్చలవలన నీ నిర్ణయములను బ్రకటించిరి. అట్లు కాశ్యపమైనది; నూతనోత్పత్తికిఁ గారణముగాక, ప్రపంచ మొక నుస్థిరమైన పర్వత భిరమువలెను, నుస్థానికమైన స్తంభమువలెను నచలమైయున్నది. ఇఁక నీ భేదు లన్నియు, జన్మపరంపరావళములై యున్నను, భిన్నావస్థలలోఁ బతనోత్పతనములుగలిగి, కాశ్యపములై వర్తించుచుండును."

౧) ౧౪, ౫౦.

౨) మః భా. ౧, ౩౦౬-౩౯-౪౦.

౩) ౧౩, ౩౦౮, ౨౦.

౪) ౧౨, ౩౫౦, ౨౪, ౨౬; ౧, ౩౫, ౨-౪.

గల సాంఖ్యభావము లన్నియు 'ఆస్తికత'ను సమర్థించుట కుపయోగింపఁ బడెను. సాలెపురుగునుండి దారము లుత్పత్తియగురితిని, ఆత్మనుండి గుణము లుత్పన్నము లగుచుండును. ౧. పురుషాధీనమై ప్రకృతి తన వ్యాపారములఁ జేయుచున్నది. ౨. ప్రకృతి, పురుషసంజాత మనియు, నది తిరిగి తిరిగి, యందుఁ బ్రవేశించుచుండుననియుఁ జెప్పఁబడెను. ౩. మహదహంకారమానసములు పరమపురుషుని విశ్వజగత్ప్రపృత్తులు. సంప్రదాయము ననుసరించి, సాంఖ్యతత్త్వ ప్రపక్షయగు కపిలుఁడు పురాతన బ్రహ్మర్షివరేణ్యుఁడని వాకొనఁబడెను. తరువాతఁ దానుగాంచిన విస్పష్టమైన యాకృతి, పురాణయుగమునందైనను సాంఖ్యమునకు లేదని స్పష్టము. వీలనఁ బురాణములలోఁ దన్మాత్రప్రశంస లేదు. తత్త్వముల భిన్న వికాసరీతులనుగూర్చి భిన్నభావములు చెప్పఁబడినవి. అనుగీత లోని సాంఖ్యతత్త్వవర్ణనము మూలసాంఖ్యతత్త్వమున కింపుమింపుగా సరిపోవునట్టి యత్యంతనన్నిహితత్త్వమును గలిగియున్నది. ౪. పంచశిఖునియొక్కయు ౫. అసితదేవలుని ౬. యొక్కయు భావములు చెప్పఁబడినవి. 'ఆసురి' సాంఖ్యమును పంచశిఖునికిఁ జెప్పెనని యున్నది. ఈ విషయము సాంఖ్యకారికలోఁ బునరుక్తమైయున్నది. ఆసురియు, బంచశిఖుండును 'ఆస్తిక' సాంఖ్యమును బ్రకటించి, పర బ్రహ్మ పరిపూర్ణ సత్యస్వరూపియని విశ్వసించిరి. జీవాత్మయొక్క స్వాతంత్ర్యము పరిచ్ఛిన్నమైనది. పంచశిఖుని భావములకును, సాంఖ్య తత్త్వభావములకును ముఖ్యములగు భేదములు వివరములలోఁ గలవు. ౭.

౧) ౧౨, ౨౫౫౫౫౦.

౨) ౧౨, ౩౫, ౧౨, ౩౧౫, ౮.

౩) ౧౨, ౩౦౩, ౩౫.

౪) ౧౪, ౪౦౫౨.

౫) ౧౮, ౨౧౫: ౧౨, ౩౨౫, ౩౬౫౧౨.

౬) ౧౨, ౨౩౪.

౭) అరవ యంద్రియమైన మనస్సునకుఁ బ్రతిగా శక్తియే అరవ కర్మేంద్రియ మని యావఁడు తలచినాఁడు. ౧౨, ౨౧౫ లోని వర్ణనమునకును ౧౨౩౦౧, ౩౬౧౧౨, లోని వర్ణనమునకును భేదమున్నది. పంచశిఖుండు మున్నది వియమముల సంగీకరించెనని

మనువు, సాంఖ్యమును నానుముతో స్మరింపకున్నను, ప్రథమాధ్యాయములో నిచ్చిన పృష్టిక్రమమును, ప్రమాణత్రయము ౧. సంగీకరించుటయు, గుణత్రయ వివరవర్ణనమును ౨. సాంఖ్యప్రభావమును జూపును. పురాణములును, ౩. అనంతర వేదాంత గ్రంథములును సాంఖ్య సిద్ధాంతముల నుపయోగించు కొనెనుగాని, నాస్తిక తత్త్వమును మాత్రము స్వీకరింపలేదు. సాంఖ్యతత్త్వ కాలనిర్ణయమున కివి నిరుపయోగములు.

ఈపనిషత్తులందును, మహాభారతము, భగవద్గీత మను స్మృతులందును గల సాంఖ్యభావము లాస్తికములు. ౪. పురుషుడును,

చెప్పబడెను. ఇది ప్రాచీనరూపమైన వంచకముని తత్త్వముని చెప్పుదుడు. శాస్త్రకర్తయైన వంచకముడును, పురాణములోని వంచకముడు నొకఁడో కాదో తెలియదు. ఏలన మహాభారత వంచకముని భావములకును, సాంఖ్యయోగ తత్త్వములోని వంచకముని భావములకును విశేష భేదము లున్నవి. చరకాచార్య నాయుర్వేద శాస్త్రమునుండి వంచకముని భావములను బ్రొఫెసర్ దాసుగుప్తా దుదాహరించినాడు. కాని యందుఁదన్నాత్ర ప్రళంస లేదు. ప్రకృతి పురుషుల వ్యక్తముని చెప్పబడెను. పురుషుడు ప్రవృత్తిరహితుడును గాఁడు; మోక్ష మనఁగా బ్రహ్మైక్యము. అందుచే నీ భావములకు సాంఖ్య మెంతయో దారమో, వేదాంత, న్యాయవైశేషిక, బౌద్ధములు సంత యాచారములే యని చెప్పనగును.

౧) ౧౨, ౧౦౫.

౨) ౧౨, ౨౪-౨౫.

౩) భాగవతము ౩, ౫; మత్స్యపురాణము ౪౫॥ అగ్నిపురాణము ౧౩ అ; మూర్ఖం దేయ పురాణము ౧౪.

౪) మహాభారతాది ప్రాచీనగ్రంథములను జరిపించిన వెనుక నిశ్చయనం దవిశ్వాసముగల వాక్య మొక్కటియు సాంఖ్యమునుగూర్చి చెప్పనది కన్పట్టలేదు " (ప్రాగ్రిక్లిన్ ఎగ్జెర్షన్. అమెరికన్ జర్నల్ ఆఫ్ ఫైలాసోఫీ, ౧౪, ౧ పు ౮.) దేవుడు లేడను సాంఖ్యమునకును దైవాస్త్రీత్వమును జెప్పు యోగమునకును భేదము నుగ్గడించినదని ముఖ్య ౧౨, ౧౧౦౩౯. చెప్పబడినది. ఎగ్జెర్షన్ ఈభావమును ఖండించినాడు. కాది ౨౬ తత్త్వములను జెప్పిన సాంఖ్యమునకును, ౨౫ తత్త్వములనుజెప్పిన సాంఖ్యమునకును భేదమును జెప్పిన ముఖ్య వాక్యములను ద్రోసివేయుచు సాధ్యము కాదు. రెండవ సాంఖ్యము దైవమునుగూర్చి యుదాసీనత చూపును. (౧౨, ౪౦౦) కాని ముఖ్య నిరీక్షార సాంఖ్యము సంగీకరింప దన్నమాట నిజమే.

బ్రహ్మతీయు స్వతంత్ర తత్త్వములుగావు; అవి యీశ్వరుని భిన్నరూపములు, అశ్వఘోషుని బుద్ధవరితమందు, జస్తికసాంఖ్యభావములు గల బుద్ధుని పూర్వగురువైన 'అరాదు'నితో బుద్ధుని సమావేశము. వర్ణింపఁబడినది. పురాతన సాంఖ్యతత్త్వమువనిషత్తులకుఁ జెందిన విశిష్టాద్వైతముతో సాదృశ్యముగల వాస్తవికాస్తికత్వమని చెప్పటకుఁ బ్రబలాధారము లున్నవి. ఇట్టి సాంఖ్యమువనిషద్భావానుగుణ్యమని చెప్పవలగునుగాని, పురుషనానాత్వమును, ప్రకృతిస్వతంత్రతను ప్రతిపాదించి, పరమపురుష ప్రకంసను సంపూర్ణముగా విడిచిన సాంఖ్యము నట్లు చెప్పరాదు. సాంఖ్యతత్త్వము తృప్తికరమైన దగుటకు పలయు పరమపురుషభావము నెట్లు సాంఖ్యము విడువ గలిగిన దనునది ప్రశ్న. బౌద్ధమతారంభకాలమువరకును సాంఖ్యమొక విశిష్టవ్యాప్తి గాంచినతత్త్వముగా వికసించి యుండలేదు. బాహ్యప్రపంచము నిజము గాదని బౌద్ధులు నిశ్చయప్రకటన చేయుఁగాఁ, బ్రకృతిపురుషులు యథార్థాస్తిత్వము గలవని, హేతువిధానముచే సాంఖ్యతత్త్వము నిరూపించి, బౌద్ధవాదము నెదుర్కొనెను. కేవల హేతువాదముపై నాధారపడవలసివచ్చిన సందర్భములో దైవాస్తిత్వమును నిరూపించు హేతుసామగ్రి లేదని చెప్పవలసి వచ్చినది.

3-సారస్యతత్త్వము.

అన్ని సంప్రదాయములు సాంఖ్యతత్త్వప్రవక్త కపిలుండని యంగీకరించినది. ౧. ఆతఁడు బ్రహ్మపుత్రుండని కొందఱును, ౨. విష్ణువతారమని కొందఱును, మఱికొంద రిన్ని దేవత ౪ యొక్క యవతారమనియుఁ జెప్పుదురు. ఇవన్నియుఁ బురాణగాథలు; ఒకటి మాత్రము

౧. శ్వే. ఆ. ఉ. ౫.౨, పోల్పు. ముఖ్య మోక్షరహస్యము:

సాంఖ్యస్య వక్తా కపిలో పరమర్షిః పురాతనః ।

హిరణ్యగర్భో యోగస్య వక్తా నాస్యః పురాతనః॥

౨. ముఖ్య ౧౨, ౪౪౦. ౨౬; రామాయణము ౧, ౪౫.

౩. భాగవతము ౩, ౧౪, ౩౬; ౨, ౪౬;

౪. సాం. ప్ర. భా. ౬, ౬౦.

నిశ్చయము; కపిలుఁ డను నొక చారిత్రక పురుషుఁ డుండి యుండె ననియు సాంఖ్యతత్వము నాతఁడు కల్పించె ననియుఁ జెప్పనగును. బుద్ధునికేఁగ బూర్వశతాబ్ద మాతని కాలమునుటలో విశేషవ్యత్యాసము లేదు. కపిలుఁడు రచించెనని తలఁపఁబడు సాంఖ్య ప్రవచనసూత్రమును; తత్త్వ సమాసము నాతఁడు రచించె ననుట కాధారము లేవ్వియును లేవు. ఈశ్వర కృష్ణుఁడు తన కారికలోఁ దాను కపిలశిష్య పరంపరలో ఆసురి, పంచ శిఖుఁడు మున్నగువారి వెనుకవచ్చిన వానిఁగాఁ జెప్పుకొనును. ౨ ఈ యాసురి శతపథబ్రాహ్మణములోని ఆసురియే యైనచో, క్రీ. పూ. 800 ప్రాంతమువాఁడై యుండవలెను. పంచశిఖుఁడు క్రీ. వె. ప్రథమశతాబ్ద మునకుఁ జెందియుండవచ్చునని గార్చే భావించెను. మనకు లభించిన యల్పవాక్యసాక్ష్యములనుబట్టి, యాతఁడు గుణత్రయ సిద్ధాంతమును విశ్వసించెనని తెలియుచున్నది. పురుషులు ౩ అణుపరిమాణముగల వారని నమ్మి, ప్రకృతిపురుష సంబంధమునకుఁ గారణము కర్మ కాక అజ్ఞాన మని నిశ్చయించెను. ౪.

ఈశ్వరకృష్ణుని సాంఖ్యకారిక మనకు లభించినవానిలోఁ బ్రాచీన మైనదియు, సుప్రసిద్ధిగాంచినట్టియు శాస్త్రగ్రంథము. ౫ దీనినామమును బట్టియే యిది ప్రథమగ్రంథముకాదని స్పష్టము. వార్షగణుఁ డనువాని గ్రంథమును వింధ్యవాసుఁడు తిరిగి రచించె నని యొక చైనాసంప్ర

౧) సన్వితత్వములలో సాంఖ్యము ప్రాచీనతమమైనదని వీలరుపండితు నభిప్రాయ మైయున్నది. (హిస్టరీ ఆఫ్ ఇండియన్ లిటరేచర్ పుట ౨౩౫) సాంఖ్యయోగము లతి సనాతనములైనవని ముఖ్యము చెప్పును. సనాతననే ద్వే. ౧౨. ౧౩౭౦.

౨) సాం. కౌ. ౬౦ ముఖ్యము సనుసరించి (౧-౨. ౨౧౮. ౧౪-౧౫) కపిలు సనుసరించినవారు, అసురి. పంచశిఖుఁడు, గార్గ్యుఁడు, ఉటాకుఁడు చైనాసంప్రదాయము సనుసరించి, యొకపంచశిఖి కణాచశిష్యుఁడు, ఇతడు పంచశిఖుఁడుగాఁడని స్పష్టము. చూ. యుబి, వైకేషిక ఫిలాసఫీ. పు ౬౦౮, ముఖ్యము జనకపంచశిఖి సంవాద మొకటి గలదు. కొన్ని యారని భావములు యోగభాష్యములో సుదాహృతములు.

౩) సాం. ప్రా. భా. ౧, ౧౨౩

౪) యో. భా. ౧, ౩౬.

౫) సాం. ప్రా. భా. ౬, ౬౮.

దాయము చెప్పుచున్నది. కారితా గ్రంథకర్తయే గవింధ్యవాసుడైనచో మనకుఁ దెలియని యొక పూర్వగ్రంథాధారముచేఁ గారిక రచింపఁ బడెనని చెప్పవలెను. ౨ అది క్రీ. వె. తృతీయశతాబ్దమునకుఁ జెందిన గ్రంథము. ౩.

గౌడపాదుఁ డీ కారికపై నొక భాష్యమును రచించెను. మాండూ క్యోపనిషత్తుపైఁ గారిక రచించిన గౌడపాదుఁ డీతఁడగునో కాదో శంకింప వలసియున్నది; ఏలన, రెంటిభావములకు భేదము విశేషముగా నున్నది.

౧) వింధ్యావాసినామ మీశ్వరకృష్ణుని గౌరవనామ మని తకాకుసువు చెప్పెను. (శై. ఆర్. ఎ. యన్, ౧౯౦౫) గుణరత్నాడని భిన్నవామములని భావించెను. (తర్కరహస్య దీపికా॥ పు ౧౦౨, ౧౦౪.)

౨) సాంఖ్యశాస్త్రములోఁ గొంతభాగమే మనకు లభించె ననియు జాలవరకుఁ గాల పుటమైనదనియు భాగవతము చెప్పినది. సాంఖ్యగ్రంథము లనేకములు కాలగర్భమున నశించినవని విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పెను. (సాంఖ్యప్రవచన భాష్యము, ఉపోద్ఘాతము) సాంఖ్య కారికలోని చివరశ్లోక మిట్లున్నది. 'ఈ దెబ్బదిశ్లోకములలోను పష్టితంత్ర మంతయుఁ జెప్పఁబడినది. ఇం దుపాఖ్యానములును, వివాదవిషయములును విడువఁడినవి' ఈ శ్లోకము ప్రక్షిప్తమని స్పష్టము; ఏలన దీని ప్రథమ భాష్యకారుడైన గౌడపాదాచార్యుఁ డీ శ్లోకమును స్మరింపలేదు. గుణరత్నాడు పష్టితంత్రోద్ఘాతకుని స్మరించెను. అనురి దీనిని వ్యాప్తికిఁ దెచ్చెనట. పంచశిఖాడు దీనిని నాస్తిక మొనర్చి, కవితానికీ గర్వత్య మాపాదించెను. కాని వీనినిగూర్చి స్పష్టముగా నేమియుఁ జెప్పఁజాలము. పష్టితంత్ర మనఁగా నొక గ్రంథము కావనియు నరువది విషయముల ప్రకాశిక యనియు వాచస్పతియు, నారాయణుడును జెప్పినారు. జైనుల అనుయోగిద్వార నూత్రమునఁ జెప్పఁ బడిన పష్టితంత్రమునకు నీదియే యర్థము కాదగును. అహిర్బుధ్న్య సహిత ననుసరించి (౧౨౭) సాంఖ్యము ౬౦ విభాగములు గల అస్తిక గ్రంథమనియు, ప్రకృతినిగూర్చి ౩౨ భాగములు, వికృతినిగూర్చి ౨౨ భాగములును నున్నవనియుఁ జెప్పఁబడెను. తన తత్త్వకొముదిలో (పు ౭౨) వాచస్పతి రాజవాల్మీకికమునుండి యొక వాక్యము నుదాహరించెను. ప్రకృతి, దాని యేకత్వము, దానికిఁ బురుషునికి భేదము మున్నగు నరువది విషయములనుగూర్చి చెప్పుటచే నది పష్టితంత్రమని పిలువఁబడెనని యిందుఁజెప్పఁబడెను. పష్టితంత్రకర్త పంచశిఖాడని యొక చైనా సంప్రదాయము; వార్దగణ్యుడని మఱి కొందఱుచెప్పిరి చూః భామతి ౨, ౧, ౩

౩. పరమార్థుడను బోద్ధనన్యాసి (క్రీ. వె. ౬-వ శతాబ్దము.) దీనిని చైనాభావ లోని కనుపదించి, దానికొకభాష్యము వ్రాసినాడు. కారికనుండి రెండవశ్లోకము నుదా

అతఁడు వాచస్పతికిఁ బూర్వుడు గావున క్రీ. వె. ౮ వ శతాబ్దమునకుఁ జెందినవాఁడు కావచ్చును. ౧. వాచస్పతి వ్రాసిన సాంఖ్యతత్వకొముది (క్రీ. వె. ౯ వ శతాబ్దము) యొక సువిదితగ్రంథము. నారాయణుని సాంఖ్యముద్రిక గొడపాద భాష్యముపై నొక వృత్తియై యున్నది.

కపిల కృతమని ౨ చెప్పబడిన సాంఖ్యప్రపంచసూత్ర మధ్యా యపట్కముగలది. మొదటి సూత్రధ్యాయములును సాంఖ్య సిద్ధాంతములను వివరించును; చతుర్థమునందు సూత్రములను వ్యక్తీకరించును పౌఖ్యానములుగలవు; పంచమాధ్యాయము విమర్శాఖండనములు గలది; షష్ఠాధ్యాయము విషయసంగ్రహ పునరుద్ఘాటనముతో మువసంహ

హరించిన వసుబంధునికి విద్యవాసి పూర్వుఁడని చె నా సంప్రదాయము. చూ. యజ్ఞ, వైశేషికఫిలాసఫీ. కీ॥ చెప్పనట్లు విద్యవాసుఁడు కారికాకర్తయో (సాంఖ్యము, పు. ౨౦; బి.యర్ ఎ.పు. ౨౪౫; కర్మమీమాంసా, పుట౪౯.) లేక బెల్లెల్కర్ చెప్పనట్లు భాష్యకారుడో (భండార్కర్ కమ్మెమొరేషన్ చాట్యము, పు. ౧౩౨-౧౩౪.) తెలియదు. కాని, ఈశ్వర కృష్ణుఁడు క్రీ. పి. ౪-వ శతాబ్దమునకుఁజెందిన వసుబంధునికిఁ బూర్వుఁడు కాఁడనై యీశ్వర కృష్ణుఁడని స్పష్టమగు డనినాఁడు. "ఈశ్వరకృష్ణనమ్నా కాళిదాసేనకృతా కారికాః." చూడు హల్ విరచిత సాంఖ్యసారము పు. ౨౭ ఈశ్వర కృష్ణుఁడు నాస్తికవాది యని స్పష్టముగాఁ జెప్పవచ్చును. కారికలో ౨౦ శ్లోకములుగలవని చెప్పబడినను మనకు లభించినవి ౬౯ మాత్రమే. సాంఖ్యకారిక, ౬౧ పై గొడపాద భాష్యము ననుసరించి, పోయిన శ్లోకము నిట్లు కల్పింప తలక్పండితుఁడు యత్నించినాఁడు:

"కారణం. ఈశ్వరమేకే బ్రువతే కాలం పరే స్వభావం వా,

ప్రజాః కథం నిర్గుణతో వ్యక్తతః కాలస్యభావశ్చ".

గొడపాదభాష్యమున కిట్టి శ్లోకము మూల మైయుండనోపును. కాని నాస్తిక భావము ముగ్ధుడించెను గాన నణచివేయఁబడి యుండవచ్చును.

౧) సాంఖ్యకారికనుగూర్చి రచితమైనది మాతరవృత్తిః గొడపాదుని భాష్యము దీని సంప్రదాయమేయని చెప్పబడినది. కాని సామాన్యముగా మొదటి భాష్యమును తరువాత వృత్తియు వచ్చుచుండును. సాంఖ్యకారికలోని చివరి మూడుశ్లోకములపై వ్యాఖ్య చేసిన కారణముచే మాతరవృత్తి భాష్యానంతర విరచితమే. చూః భండార్కరు కమ్మెమొరేషను చాట్యము.

౨) తన కాముదీప్తభో స్పష్టమైశ్వరుఁడు సాం॥ ప్ర॥ మా॥ పంచభునదనియుఁ గపిలఁడు దానిని వ్యాప్తికి దెచ్చెననియుఁ జెప్పెను, చూ. హల్॥ సాంఖ్యసారము. పు ౮.

రము చేయును. మాధవుని సర్వదర్శనసంగ్రహము దీనిని స్మరింప
మియు, సాంఖ్యకారికపైఁగదన భావముల నాధారముచేసి చెప్పుటయు
నీ కారణములచే నిది క్రీ. వె. ౧౪-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందినదని చెప్పు
చున్నారు. ౨. కారిక కేవలద్వైతమును వివరింపగా, దైవాస్తిత్వము
నెడ మాత్రము కొంత సామ్యభావమును ప్రకటించెను. అనిరుద్ధుని
సాంఖ్యసూత్రవృత్తి ౧౫ వ శతాబ్దమునకును, మహాదేవుని సాంఖ్యసూత్ర
వృత్తి సారము ౧౬ వ శతాబ్దమునకును, జెందినవనిచెప్పవచ్చును. నాగే
రుని లఘుసాంఖ్యసూత్రవృత్తికిఁ బ్రాధాన్యము లేదు. సాంఖ్యప్రవచన
సూత్రమునకు విజ్ఞానభిక్షు విరచితమైన సాంఖ్యప్రవచన భాష్యము (క్రీ.వె.
౧౬౦౦)నుప్రసిద్ధమైనది. సాంఖ్యమునకును, ఆస్తిక వేదాంతమునకును
భేదములను జాలవరకుఁ దగ్గించుట కీతఁడు ప్రయత్నించెను. ఈతని
దృష్టిలో నద్వైతవేదాంత మాస్తిక వేదాంతవిరుద్ధము. విజ్ఞానభిక్షు
వింకను సాంఖ్యసారము ౨ యోగవార్తికము, యోగసారసంగ్రహము,
విజ్ఞానామృత మను బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమును రచించెను.

౧) గుణరత్నాంబు (క్రీ. వె. ౧౪-వ శతాబ్దము) దీనిని స్మరించియుండలేదు.
మఱియు దానిపై భాష్యము క్రీ. వె. ౧౬వ శతాబ్దములో వెలువడినది. సూత్రము
పూర్వగ్రంథమైనచో నేల దానిపై భాష్యమొకటి పూర్వవిరచితము కాలేదను విషయము
దురూహ్యమగును. అది యితరతత్త్వము లన్నిటిని స్మరించినది. వాచస్పతి కది
తెలియదు. ౧౧-వ శతాబ్ద ప్రథమభాగములో దన గ్రంథమును రచించిన అబ్బేరుని,
యాశ్వరకృష్ణ గోదపాదుల గ్రంథపరితయమును జూపెను గాని, సూత్రపరిచయ మార
నిక లేదు.

౨) పోల్చు గార్చే : 'ముఖ్యముగా, సూత్రకర్త, యాశ్వరవాదము ఏక బ్రహ్మ
నిష్ఠాంతము. బ్రహ్మనందస్వరూప విషయము, బ్రహ్మలోకప్రాప్తివాదము మున్నగువానికి
సాంఖ్యతత్త్వము సంపూర్ణవిరుద్ధముకాదని రుజువు, చేయుటకు వ్యర్థప్రయత్నము చేసి
నాడు. (మూ; ౧, ౩౩, ౧౫౫, ౬౪౬, ౬౮, ౧౧౦; ౬, ౫౧, ౫౮, ౫౯) సాంఖ్య
సూత్రము వేదాంతసంపర్కము గలిగిన ఫలితములను స్పష్టముగాఁ జూపుచున్నది. ౪, ౩
సూత్రము వేదాంత సూత్రము ౪, ౧, ౧౧ కోఁ బ్రతిమాటలోను సరిపోవును. ౫, ౧౧౬, లో
వేదాంతశబ్దము బ్రహ్మరూపతయనియే వాదబడినది" గార్చే ప్రకటించిన సాం||ప్ర||
భా|| పు ౧౧.

౪-కారణధర్మము

ప్రకృతిపురుషుల ద్వైతమును నిర్ణయించిన సాంఖ్యతత్వము యొక్క హేతువాదమును మనము పరిశీలించవలసియున్నది. కారణధర్మము ననుసరించి ప్రకృతి యున్నదని సాంఖ్యము స్థాపించినది.

కార్యము దాని కారణమందుఁ బూర్వమేయుండు ననునది సాంఖ్య తత్వ ప్రధాన సూత్రములలో నొకటై యున్నది. కార్యము సూక్ష్మరూపములోఁ గలిగియుండునదే కారణమని సాంఖ్యము నిర్వచించి, దానిని సమర్థించుట కీ దిగువ చెప్పిన యాధారములను జూపెను. ౧.(౧) తేని దెట్టి ప్రవృత్తికిని విషయము కాఁజాలదు. గగనకుసుమ ముత్పత్తి కాదు. తేని దెన్నఁడు నుండఁ జాలదు. వేయిమంది చిత్రకారులైనను నీలిమనుండి వసిమిరంగును సృజింపలేరు. ౨. ఒకద్రవ్యము తదాధార భూతమైన పదార్థమునుండి వేరుకాదు. (౩) ద్రవ్యరూపము దాల్చుటకుఁ బూర్వము పదార్థరూపములో నది యున్నది. దీని సంగీకరింపకున్నచో, నేది దేనినుండియైన నుదయింపవచ్చును. (౪) దేనికికై యున్నదో దానికే కారణ సామర్థ్య మున్నది. (౫) కార్యము కారణ తుల్య స్వభావముగలదే. స్వభావముచే వస్తువు దారములకు వేరు నదికాదు.

అన్యోన్యము భిన్నములైన ద్రవ్యములకుఁ గారణ సంబంధ ముండఁజాలదు. ౩. వికాసమనగా నదివఱకే సూక్ష్మరూపముగా నున్నది లేక అంతర్నిహితమై యున్నదే, యావిష్కృత మగుట లేక అరిష్టోటల్ మాటలలో, నవ్యక్తమైనది వ్యక్తమగుట; హెగెల్ భాషలో నస్ఫుట ముగానున్నది ప్రస్ఫుట మగుట. దీనికి శాస్త్రాధారమును గలదు. ౪. ఈ సత్కార్యవాద సిద్ధాంతము ననుసరించి, కార్యకారణము లొకే వస్తువు యొక్క వ్యక్తావ్యక్తరూపములు. ఉత్పత్తి యనఁగా నుద్భావమును,

౧) సా. కౌ. ౯.

౨) సహినీలమ్ శిల్పినహాసేనాపి వీతంక ద్దుం శక్యతే. (తత్వకౌఘది. పు. ౯)

౩) చూ. తత్వకౌఘది. పు. ౯.

౪) ఛాం. ఉ. ౬. ౨, ౨; భగవద్గీత. ౨, ౧౬.

నాశన మనఁగా అనుద్భావము లేక కారణరూపములోని కదృశ్యమగుటగా. సంపూర్ణ నాశన మనునదిలేదు. భూతభవిష్యదవస్థలు నశింపలేదు; యోగులు వానిని ద్వింపఁగలరు. ౨. ఆవిర్భావ తిరోభావ సిద్ధాంతమును సాంఖ్య మంగీకరించును.

కారణకార్యములు భిన్నదశలు, కావున నొక దానికొకటి వేత్ర నవి; ౩ కాని యీ భిన్నత మన వ్యావహారికావసరములచే జూపట్టునది. ఘట ముదకమును భరించునుగాని, మృత్తిక కాదు. ఉపాదానకారణ మును, కార్యమును మూలములో నొకటే యైనను, నవి వ్యవహారములో భిన్నప్రయోజనముల నిచ్చునుగావున భిన్నములు. మూలములో నేక త్వము, వ్యవహారములో భిన్నత్వమును గలవు. సాంఖ్యము ననుసరించి కారణములు రెండు రకములు. సూక్ష్మస్థూల కారణములు; స్థూల కారణము కార్యమం దుండును; సూక్ష్మకారణము బాహ్యమునుండి తన ప్రభావమును జూపును. కార్యము కారణములో మున్నును కారణస్థితి నుండి దాని నావిష్కరించుట కింకొక శక్తి యవసరము. నువ్వులను మార్చించినఁగాని నూనె రాదు; ధాన్యమును దంచినఁగాని బియ్యము రావు. సహకారశక్తి లోపించినయెడలఁ గార్య ముత్పత్తి కాదు. ౪. కార్యము కారణమందు సూక్ష్మరూపములో మున్నును, నది వెంటనే యావిష్కృతము కాదు. అవ్యక్తమైనది వ్యక్త మగుటకు గల యవరోధములను దొలఁ

౧) సాం. ప్ర. సూ. ౧, ౧౨౦౦.

౨) సాం. ప్ర. సూ. ౧, ౧౨౧.

౩) కారణకార్య విభాగాత్. (సాం. కా. ౧౫.)

౪) ఈసహకార కారణములనుగూర్చి వ్యామఁ దుహరణముల నిచ్చి యున్నాఁడు: "పెక్కు పొలములున్న యజమాని, యిదివరకే నీటితో నిండియున్న యొకపొలమునుండి నీటి నితరక్షేత్రములకుఁ బ్రవహింపఁ జేయఁగలఁడు. ప్రతిక్షేత్రమునకు మొదటితూర నుండి నీటిని దే నవసరములేదు. పొలములోని మొక్కలన్నిటికి నీటి నొకే వ్యక్తి తీసికొని పో నవసరములేదు. నీటికాలువలో నడుగానున్న మట్టిని, పొలములో నాటంకముగా నున్న కలుపును దొలఁగించుటచే జలము తన సహజశక్తిచే నన్ని పరిమొక్కల ప్రవేశమును బ్రవహించును, ఉపాదానకారణములకు సహకార మొనర్చు నిమిత్తకారణ వ్యాపార మిట్లుండును." (యోగధ్యాయము, ౪, ౩)

గించునదే సహకారశక్తి. ఈ సహకారశక్తులు, దేశము, కాలము, రూపములేక ద్రవ్యాకారం. విశేషము నని వ్యాసుఁడు వచించెను. ఒక శీలముండి మొలక బయలుదేరదు. ౧. కార్యములు రెండువిధములు, పాల నుండి వెన్నతీయుట సామాన్యకార్యము, సువర్ణమునుండి యొక యాభరణముచేయుట, వదార్థమంతయు సూతనాకృతి వహించుట. ఒక వస్తుగుణము మారినచో ధర్మపరిణామ మగును. సూక్ష్మరూపము స్థూలముగా నావిష్కృతమగుట కేవలబాహ్యలక్షణ పరిణామము. కాలము వలన వస్తువులోఁ గలుగు మార్పును అవస్థాపరిణామ మందురు. ౩. సర్వ దేశములందు సర్వకాలములందు మార్పు జరుగుచునే యున్నది. ఒకే ప్రవాహములో మనము రెండు సారులు ప్రవేశింపలేము; ఏలన నందలి యుదకము రెండు క్షణములలో నొకటి కాదు. ౪. అదేవిధముగా నొకే వ్యక్తి రెండుసారులు ప్రవాహములోఁ బాదము లుంచలేడు; ఏలన నొక క్షణ ములోని వ్యక్తి రెండవ క్షణములో మాణిగాఁడు. బాహ్యభ్యంతరములైన సర్వద్రవ్యావస్థలు నీ పరిణామ నియతికి వశములై యున్నవి. పరిణామ విధానము ననుసరించి, పూర్వోత్తరసంబంధముచేఁ గారణధర్మమును ౫. మానవమానసము కల్పించినది.

౫-ప్రకృతి

నిత్యపరిణామశీల మగు ననంతవిషయ సంపుటియైన ప్రకృతి స్వరూపమున కర్థము చెప్పటకు సాంఖ్యము యత్నించినది. అనంత

౧. యోగభాష్యము ౩, ౧౪.

౨. సాంఖ్యతత్వము ననుసరించి, సకలవస్తువులును ప్రకృతిభిన్నరూపములే కావున, నొక కార్యమున కాటంకములుగా నున్నవానినిఁ తొలఁగింపఁ గలిగినచో, సేకార్య మేకార్యముచేనైన నుదయంపవచ్చును. ఒకశీలలోని యబువులోక మొలక యందుండి వుట్టుట కాటంకములని వోలినచో, దైవ సంకల్పముచే నట్టియాటంకములు తొలఁగఁ గలవు.

౩) యోగభాష్యము, ౩, ౧౩.

౪) సాం. ప్ర. సూ. ౧, ౧౨౧.

౫) బుద్ధినిర్మాణ.

దశలలోనున్న భౌతికవదార్థ రూపములు, సూక్ష్మవదార్థ సంజాతములై, ప్రకృతి మూలస్వరూపావిష్కరణము నందుచున్నవని సాంఖ్యము చెప్పినది. సర్వకార్యములు కారణ గర్భితములై యున్నయెడల, ననవస్థాదోషము లేకుండ నుండవలె నన్నచో, నాదికారణ మొకటి యుండవలెను. కారణధర్మమునుండి, వస్తుప్రపంచమునకు మూలరూపము నాధారమునైన దవ్యక్త ప్రకృతి యని యది వచించెను. ప్రకృత్యస్తిత్యమును సాంఖ్యకారిక యిట్లు స్థాపించెను. (౧) పృథగ్వస్తువులు ఐరిమాణములొకటి బరిచ్ఛిన్నములు. ఏది పరిచ్ఛిన్నమో యది దానికి బాహ్యమైన వేతొక వస్తువుపై నాధారపడును. కావున విశ్వాధారమైనది పరిచ్ఛిన్నవస్తువు కాజాలదు. (౨) సర్వ పృథగ్వస్తువులు వ్యాప్తిలక్షణములు గల వగుటచే నివన్నియు నొకే మూలాధారముగలవని సూచించును. భిన్నవిషయములు వరస్పరము సంపూర్ణముగా వేతైనవని సాంఖ్యము విశ్వసించదు (౩) ఒక ప్రవృత్తిధర్మము వస్తుపరిణామములొక్కట మగుచున్నది. పరిణామధర్మము పరిణామదశలలో నే యొకదశయును గాజాలదు. అది వివిధదశలకు నతితము సంతర్గతము కూడనై యున్నది. (౪) కార్యకారణములకు భేదము గలదు. అందుచే బరిచ్ఛిన్నము పరాధారసహితము నగు జగత్తున కదియే కారణమని చెప్పజాలము. (౫) జగత్తున కేకత్వము సుస్పష్ట మగుటచే దత్కారణము నేకమని సూచించును. అల్పతమరూపమునుండి యధికతమ రూపము వఱకు జగత్తులో నవిచ్ఛిన్నత గలదని సాంఖ్య విశ్వాసము. వస్తువుల యుత్పత్తియు, విలయము నొక క్రమవిశిష్టత గలిగియున్నవి. ప్రపంచము తత్కారణమైన ప్రకృతియొక్క పరిణామమని చెప్పబడెను. ప్రతివస్తువు దాని సుత్పత్తిచేయు కారణమునకుఁ గార్యము; విలనశూన్యమునుండి శూన్యమే సంభవించును. కార్యమునకంటెఁ గారణముల్పమైన దైనచో, గారణ ముత్పత్తిచేయని కార్యములోని భాగమును శూన్య ముత్పత్తిచేసి యుండవలెను. అందుచే గారణము కార్యముకంటె నధికమో, సమానమో కావలెను. డేకార్థే మాటల నుపయోగించినచోఁ గార్యములోని యర్థమును, విలువయు యాధార్థ్యమును

బరమకారణముతో సమగ్రముగా నుండవలయునని సహజమైన హేతుజ్ఞానము వెల్లడించును. ఏది మూలరూపములో సంతర్పితమై లేదో యది యెన్నఁడును గార్యరూపమున నావిష్కృతము కాఁజాలదు. ౧. ప్రతికార్యమున కొక కారణ మున్నను, బ్రకృతికిఁ ౨. గారణము లేదు. ప్రకృతి సర్వకార్యకారణమని కార్యములవలనఁ దెలియుచున్నది. ౩. అది ప్రధాన మనఁబడును; ఏలన సర్వకార్యములు దానిపై నాధారపడి యున్నవి. ౪. అది బ్రహ్మయనఁబడు, ఏలన నది పెంపొందును. ౫. మాయయనఁబడు ఏలన నది పరిమాణమును నిర్ణయించును. ౬. భిన్న ద్రవ్యము అందుండి జనించును గావున నది యాదిమూర్తి యనఁ బడును. ప్రకృతి లేక యనాత్మనుండి పురుషుఁడు లేక ఆత్మ సంభవించెననుట సాధ్యముకాదని సాంఖ్య నిశ్చయము.

వస్తువులు కారణజన్యములు; ప్రకృతి కారణరహితము. వస్తువులు పరాధీనములు; ప్రకృతి స్వతంత్రమైనది. వస్తువు అనేకములు; దేశకాలపరిచ్ఛిన్నములు; ప్రకృతి యేకము, సర్వవ్యాపి, నిత్యము నై నది. ౬. వస్తువులు సంజ్ఞలు; వాని మూలకారణము నవి సూచించును. ప్రకృతి కెన్నఁడును నాశనము లేదు; అందుచే దానికి పుట్టుక లేదు. చేనశక్తి అచేతన జగత్తున కుపాదాన కారణము గాఁజాలదు. ఏలనఁ

౧) పోల్తు: దేశార్థే చెప్పిన ముఖ్యోపాదాన కారణభేదము.

౨) సాం|| ప్ర|| సూ|| ౧, ౬౩,

౩) సాం|| ప్ర|| సూ|| ౧, ౧౨౦, ౧౩౬.

౪) ప్రథియతే(సాం|| ప్ర|| భా|| ౧, ౧౨౫). లోకాచార్యుఁడది సర్వపరిణామధారము కావునఁ బ్రకృతియనియు, సర్వజ్ఞాన వ్యతిరేకము గావున నవిద్య యనియు, నానరూప స్పృష్టికారణము గావున మాయయనియుఁ జెప్పినాఁడు. ప్రకృతి రిక్తువ్యతే వికారోత్పాదక క్వాత్, అవిద్యాజ్ఞాన విరోధికత్వాత్, మానూచిత్రస్పృష్టికర్తృత్వాత్, (తత్త్వత్రయము పు ౪౮) సర్వభౌతిక రూపములకు నగోపరమైన మూలప్రకృతి యొక టున్నదని స్థేతో బావించినాఁడు. చూ. టిమోరన్, పు. ౨౪.

౫) భగవద్గీత. ౧౪. ౩

౬. సాం|| కా|| ౧౦: సాం|| ప్ర|| సూ|| ౧, ౧౨౪; మఱియుఁ జూడు, యో. భా|| ౧, ౧౨: సాం|| ప్ర|| భా|| ౧౩౬.

జ్ఞితస్య మెన్నఁడును జడవదార్థము కాఁజాలదు. పురుషునికిఁ గర్తృత్వములేదు, అహంకారమే కర్త; ఏలన నదియు నొక యుత్పత్తిగల వస్తువే. ౧.

ప్రకృతి యగోచర వదార్థమగుట ముఖ్యవిషయము కాదు. దృశ్యములు కాకున్నను, నిజము లని సువిదితములైన వస్తువు లెన్నియో గలవు. అతినమీపాతిదూరవస్తువులు దృశ్యములు గావు. ఇంద్రియ మానసికదోషములు, ఇతరద్రవ్యావరోధము, మనము చూడవలయు వస్తువులకంటె నెక్కు డాక్షణ్యము గల వస్తువు లుండుటయు, మన చూపును వ్యర్థ మొనర్చును. ప్రకృతి సూక్ష్మమగుటచే నదృశ్యము. ౨. వ్యాసుఁడు ప్రకృతినిట్లు వర్ణించెను. “వీది యెల్లప్పుడు నున్నదియు లేనిదియునో, దేనియం దెన్నఁ డభావత లేదో, యేది విశిష్టసంజ్ఞాహీనమో, అవ్యక్తమో, సర్వకేంద్రాధారమో అదియే ప్రకృతి.” ౩ జీవావసరముల గూర్చిన దస్తిత్వము గలదై నచోఁ బ్రకృతి లేనిదని చెప్పవలెను; కాని యా లేకుండుట చతురస్రచక్రమువలె లేకుండుట కాదు. అస్తిత్వము గలదేదియు నశింపదు; వస్తువులు అవ్యక్తరూపములలోఁ బ్రకృతియందున్నవి. వస్తుజగత్తంతయు దాని యుంవంతర్నిహితమై యున్నది. గుణములు పరస్పరవిరోధములు గావు; అవియొకసమస్థితిలో నున్నవి; అది నివృత్తికాదు; అట్లు గోచరించు సమరసప్రవృత్తి, ప్రకృతి యొక వ్యక్తి కాక శక్తియని చెప్పవలెను. ఈ త్రిగుణ ౪. సామ్యావస్థ. భౌతిక మానసిక రూపము లన్నిటి కాధారము. అది శుద్ధసామ్యావస్థ ౫. మనకుఁ

౧) సాం||ప్ర||నూ ౬౨౫౪.

౨. సాం|| కా. ౮.

౩. విస్పృతావత్తం, విస్పదనన్నిరసద్. అవ్యక్తమలింగం ప్రధానం(యో.భా.౨. ౧౬; సాం|| ప్ర. భా. ౧. ౬౨.

౪. సామ్యావస్థా. సాం|| ప్ర|| భా. ౧. ౬౧.)

౫. పోల్చు రా|| వే|| ౧౦, ౬౨.

గలజ్ఞానము దృశ్యజ్ఞానమే ౧. యగుటచే బ్రకృతియొక్కగాని, గుణములయొక్క కాని నిజస్వరూపము మనకుఁ దెలియదు. దానికి శబ్దస్పర్శలు లేవు; ౨. వీని కతీతలక్షణములు మనకు సాధ్యములు గావు. వ్యావహారికముగా నదియొక భావము లేక నామము, ౩. కాని యది సర్వస్పృహకిని బూర్వరూపమని గ్రహింపవలసి యున్నది. ౪.

ప్రపంచ మొక యేక పదార్థమునుండి జనించినదనియు, నట్టి పదార్థములోని సూక్ష్మాంశముల భిన్నసంయోగములచే భిన్నాకృతులేర్పడిన వనియుఁ జెప్పు సాంఖ్యసిద్ధాంతమునకు భౌతికవాదమునకుఁ గొన్ని సామ్యము లున్నవి. బాహ్యస్వరూపము ననుసరించి ప్రపంచ మొక యపక్రమ వస్తుసముచ్చయమని మనకుఁ దోచును గాని, దాని కొక సహేతుకమైన స్వరూప మున్నదని నిరూపింపవలె నని సాంఖ్యమును భౌతికవాదమును గూడ యెత్తించును. రెండు నొక మూల పదార్థమున్నదనియు నది నిత్యము నవ్యయము నభేదము ననియు విశ్వసించును. మన ప్రత్యక్షానుభవములో మనము చూచు నానా వస్తు పరంపర యొకే మూలపదార్థముపై నాధారపడియున్నదని చెప్పును. కాని, సాంఖ్యలప్రకృతి భౌతికవాదుల కుద్ధపదార్థమని చెప్పరాదు. పురుషోత్పత్తికిఁ బ్రకృతికి శక్తి లేదనియు నట్లే ప్రకృత్యుత్పత్తికిఁ బురుషునకు సామర్థ్యము లేదనియు సాంఖ్యశాస్త్ర వేత్తలు గుర్తించినారు. భౌతికవాదు లంగీకరింపరు గాని, సాంఖ్యవేత్తలు ప్రకృతి పరిణామమున కొక లక్ష్య మున్నదనియు “దాని వెనుక మన మెన్నఁ దెలుంగని వేఱొక ప్రపంచ కారితీఖలు దానినుండి ప్రసరించుచున్న” వనియు నంగీకరింతురు. సాంఖ్యలప్రకృతి కేవల

౧. పద్ధితంత్రమునుండి వ్యాసుఁడొక శ్లోకము విల్లుదాహరించెను;

“గుణానాం పరమంరూపం న దృష్టిపాతం రోచతి॥

యత్తుదృష్టిపాతం ప్రాప్తం తస్మాదేవమతుచ్ఛకం.

దీనిపై వాచస్పతి వ్యాఖ్య వ్రాయుచుఁ బ్రకృతి మాయ కాదు మాయవంటిదని చెప్పినాడు. మాయేవ స తు మాయా.

౨. సాం॥ వ్ర॥ భా॥ ౧. ౧౨౮: శిష్టపురాణము. ౧, ౨. ౨౧-౨౧

౩. సఁజ్ఞామాత్రమ్. (సాం॥ వ్ర॥ భా॥ ౧, ౨౮)

౪. ప్ర=పూర్వము, కృతి=సృష్టి లేక ప్ర=ఆదికముగా, కృతి=చేత.

మొక విశ్వవ్యాప్తమగు పదార్థముకాదు; అది యొక చేతన వ్యక్తియును గాదు; ఏలన, పురుషుడు ప్రకృతికి వేరని వారు చెప్పుదురు. ప్రకృతి నుండి వంచస్థూలభూతములును జనించుటకాక, నూక్ష్యములైన మానస రూపము లన్నియు నందుండి జనించుచున్నవి. బాహ్యప్రపంచస్థితి కంతకు నదియే మూలాధారము. సాంఖ్య మిట్టి సిద్ధాంతమును భౌతికశాస్త్ర పద్ధతిచే నిర్ణయింపలేదు. జాత్త్వికవద్ధిచేతనే యీ నిర్ణయమును జేసి నది. పరిపూర్ణమైన యథార్థస్వరూపము నెన్నడు మార్పులేని ద్రవ్యగాను, నిత్యమును మార్పుగల దృశ్యముగాను సాంఖ్యము విభాగించెను. ఆ దృశ్య భాగమునకే ప్రకృతి మూలమైనది. నిరంతరప్రవృత్తి మయ స్వరూపమైన జగదవ్యాపారమునకు సంజ్ఞారూపమే ప్రకృతి. ప్రకృతి తనకుఁ దెలియకుండఁగనే, సునిశ్చితలక్ష్యము నూహింపకుండఁగనే, యొక మహాప్రయోజనముకొఱకు నిత్యము క్రియావరతంత్రమై నడచు చున్నది.

౬ - గుణములు.

ప్రకృతిపరిణామము తద్గర్భితమైయున్న గుణత్రయము వలన జరుగును. ౧. ప్రకృతికార్యక్రమములనుబట్టి గుణత్రయాస్తిత్వ మూహింపఁ బడినది; కార్యమైన బుద్ధికి సుఖదుఃఖ విస్మయగుణము లున్నవి కావున దానికారణ మైనప్రకృతి కట్టి గుణము లుండియుండవలెను. గుణములు దృశ్యవిషయములు గావు; వాని కార్యములవలన నవి యున్నవని మనము గ్రహించితిమి. సత్త్వము మొదటి గుణము. అది యాంత రంగికచైతన్యము. మానవునికి సుఖానుభవరూపమున నావిష్కృత మగును. సత్త్వశబ్దము 'సత్' అనగా 'మన్నది' యను పదము నుండి వచ్చినది. చైతన్యమున కట్టి శక్తి కలదని చెప్పుదురు. 'సత్' అనగాఁ బరిపూర్ణతయనియు నింకొక యర్థము; దీనివలన సుఖశ్రేయములను గలిగించునది సత్త్వమనియుఁ జెప్పుదురు. సత్త్వము ప్రకాశ కత్వముగలది. ౨. రెండవదైన రజస్సు సర్వప్రవృత్తిని



క్షేపములము నైనది. అత్యుత్కృత సుఖానుభూతియు విశ్రాంతి లేని ప్రయత్నమును ౧. రజస్సు లక్షణములు, మూఁడవది తమస్సు; ప్రవృత్తి కవరోధమై, మాంద్యమును గల్గించునది; దీనివలన నజ్ఞానాల సత్వములు గల్గును. క్రమముగా సత్త్వ రజస్తమోగుణములకుఁ బ్రకాశ ప్రవృత్తి నియమములు ౨. లక్షణములై సుఖదుఃఖమాంద్యహేతువు లగును. ఇవి పరస్పర సంవర్కముగలిగి, పరస్పర పోషకములై యుండును. ఈ మూఁడుగుణములును విడిగా నెన్నఁడు నుండవు. అవి దీపశిఖ, ప్రత్తి, నూనెవలెఁ గలిసియుండును. ౩. అవి ప్రకృతిలోని ప్రధానద్రవ్యములు, సర్వవస్తువులు గుణత్రయకల్పితములై యున్నవి. ౪ వస్తుభేదమునకుఁ గారణ మొక్క గుణముయొక్క యుత్కర్షయే. ఈ గుణత్రయభావము మానసికావస్థా పరిశీలనాఫలితమే; అనుభవభేదమును బట్టి గుణభేద మేర్పడినది. సాంఖ్యకారికయొక్క కాలమునందే, యీ గుణములు ప్రకృతియొక్క ముఖ్యాంగములుగా గ్రహింపఁబడినవి. ౫. అవి గుణము అనుటకుఁ గారణము ప్రకృతియొక్కఁ బే ద్రవ్యము; గుణము లందలి లక్షణములు, ఏ యొక ద్రవ్యపరిణామమందైనను గుణములు భిన్నావస్థలను దెల్పునవిగా గ్రహింపనగును. పొందవలసిన రూపమును

౧. దుఃఖోప స్తంభకత్వ, ప్రవర్తకత్వములు; తమస్సు మోహగుడు త్వవరణైః॥ (తత్త్వకొముది పు ౧౩.)

౨. ప్రకాశక్రియాస్థితి శీఘ్రః । (వై॥ సూ॥ ౨, ౧౮)

౩. సాం॥ కా॥ ౧౩.

౪. త్రిగుణాత్మకమ్ ॥

౫ పోల్చు. శ్రీ. అ. ఉ. ౪, ౫. "అజ్ఞా మేకాంతోహిత కుక్ష కృష్టాం" ఛాం. ఉప నివ త్తువోః జెప్పఁబడిన మూఁడురంగుల నిది స్మరించునని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు సాంఖ్య వాది దీని కీర్తిర్థము చెప్పనని శంకరుఁడిట్లు వ్రాసెను; ఈశ్లోకములోని రోహితకుక్షకృష్టము లనగా రజస్సర్వైర్ద్రవ్యములు, రోహితము రజస్సు; ఏలన నది యెరువుదనమును గలి గించి, అశాంతహేతువై దంఢింపఁజేయును. కుక్షము సత్త్వము; ఏలన నది స్వచ్ఛత విచ్చును. కృష్టము తమస్సు; ఏలన నది చీకటిని గణగఁజేయును. ఈ మూఁడును మూల ప్రకృతి గుణములు గావున నవి. అజములు, వృట్టుక లేనివి " గుణములనుటకుఁ గారణమని యాత్మను బంధించునవి. గుణమనఁగా రజ్జావు. (సాం॥ ప్రా॥ భా॥ ౧, ౩౬)

సత్త్వమును, దానిని సాధించుటకుఁగల యాటంకములను దమస్సును, వానినిఁ దొలఁగించు శక్తిని రజస్సును దెల్పుచు రూపసిద్ధిహేతువు లగును. సాంఖ్యసత్కార్య సిద్ధాంతము ననుసరించి యొక వస్తు వెన్నఁ దును సృజింపఁబడదు. అవిష్కృతినే పొందును. వస్తూత్పత్తి యనఁగా నావిష్కృతియు, వస్తు వినాశమనఁగా ననావిష్కృతియు నని యర్థము. అవిష్కృత్య నావిష్కృతులు రెండును నిరోధకశక్తులుండుట లేకుండుటపై నాధారపడి యుండును. అటంకములు లేనపు డొక వస్తు వావిష్కృతి నొందును. ఒక వస్తువుయొక్క సత్త్వము లేక రూప మావిష్కృతి నొందును. రజ సావిష్కృతి సాధనము; సత్త్వావిష్కృతి నిరోధకము తమస్సు గ. సత్త్వతమస్సులు భావాభావాత్మకము లైనచో రెండింటికిఁగల సంఘర్షణముయొక్క రూపమైనదే రజస్సు. ప్రతివస్తువు నకు లక్ష్మ్యరూప మున్నది; ప్రస్తుతావస్థ దాని కాటంకమై తొలఁగింపవలసి యున్నది. మొదటిది సాత్త్వికావస్థయు రెండవది తామసికావస్థయు నై యున్నది. విజ్ఞానమునకు గోచరమగు రూపమును బొందుట సత్త్వముయొక్క ఆశయము. సర్వమునకు నీ లక్షణములున్నవి. కావున నివి ప్రకృతిలక్షణము లని పరిగణింపఁబడినవి. ౨.

౧. డాక్టరు సీర్ ఇట్లు వ్రాసెను: "ప్రతి దృశ్యమునకు నావారము త్రిగుణాత్మకము; మూలచైతన్యము, శక్తి, స్థూలరూపము. ఇవి కలిసి సర్వవస్తువులను గర్భించును. ఒక వస్తువుయొక్క సత్త్వము దానిని బుద్ధి గోచరరూప మొనర్చును. సమస్తి బుద్ధి గోచరము కాని దేదీయును లేదు. కాని యది గుణత్రయములో నొకటి. దీక్షి స్థూలత కాని, నిరోధకశక్తిగాని, క్రియాశక్తిగాని లేదు. రెండవది తమస్సు; ఇది జడ వదార్థము; చలనమునకును, బుద్ధిప్రవృత్తికి నిరోధకమును, కాని చైతన్యమును, జడ వదార్థమును క్రియాశక్తిగలవి కావు, రజస్సే వనియంతయును నేయనది; అవరోధములఁ దొలఁగించి, బుద్ధిలేక చైతన్యము తన కార్యములను నెరవేర్చుకొని నిది యిచ్చును. (ది ఫీజిటివ్ సైప్సెస్ ఆఫ్ ది హింఫూస్, పు ౪.) ఈ యర్థవివరణములో సీర్ పండి తుడు సాంఖ్య సిద్ధాంతమును వివరించుటకు బదులు సవరించుచున్నట్లు దోచును.

౨) సర్వజగత్తునకు లక్షణమైన ప్రవృత్తికి దానిని నిరోధించుకొని వేరొకటి లేకన్నచో సర్వములేదని చెప్పఁబడెను. అందుచే రజస్సులేక ప్రవృత్తి తమస్సు లేక మాంద్యమును సూచించును. తమస్సు లేనిచో సర్వవస్తువులు నిత్యఃక్రియాగ్రస్తము లగును. క్రియాశక్తివలన యోగ్యకాంక్షనిద్ధి యున్నది. కావున నందు సత్త్వమును నున్నది. (తత్త్వకొముది పు ౧౩)

సాంఖ్యగుణములు వైశేషికగుణములు కావు; వీనికి అఘుత్వము, ప్రవృత్తిమున్నగు లక్షణములున్నవి. ౧. విజ్ఞానభిక్షువు వీనిని సత్స్విరూపములనియు. ౨. భౌతిక మానసికదోషములనుదయింపఁజేయు నాంతరంగిక ప్రవృత్తులని ప్రాచీనోపనిషత్తు ౩. అను భావించెను. నిర్మాణములో నీగుణము లతి సూక్ష్మము లని చెప్పఁబడెను. అవి నిత్యపరివర్తనశీలములు. సామ్యావస్థలోనైనను, నవి పరస్పరసంక్రమణము నొందుచున్నవి. ౪. సామ్యావస్థ చెడకుండునంత కాల మీ మార్పులవలన వస్తుజగత్తులోఁ గార్యోత్పత్తి లేదు. సామ్యస్థితికి విపర్యయ మేర్పడినప్పుడు గుణక్షోభమువలన సన్యోన్యసంఘర్షణ ఫలితముగాఁ బరిణామ మారంభమగును. గుణముల పరస్పరవ్యాపార సంఘర్షణమువలన జగద్రూపవై విధ్య ముపయించుచున్నది. ఏ గుణ మే రూపమున నతిశయస్వభావము చూపునో యా రూపమున కా గుణాకృతి లభించును గాని, యితర గుణములందు లేదని తలఁపరాదు. స్థావరములైన జడపదార్థములలోఁ దమోగుణ మతిశయలక్షణమై యున్నది. సత్త్వరజోగుణము అప్రధానములుగా నున్నవి. చలనముగల వస్తువులలో రజోగుణ మతిశయమై, యితరగుణము లణగియున్నవి. కావున సత్త్వరజస్తమోగుణము లని చెప్పినపుడు వానిని విడిగానున్న గుణములని యర్థము తీసికొనరాదు; దేనియందు దే గుణ మతిశయముగా నున్నదో దాని కా గుణము చెప్పఁబడెనని గ్రహింపవలెను. ఈ గుణములు పరస్పరసహకారముచేఁ గార్యజగత్తునుదయింపఁ జేయుచున్నను, నవి పరస్పరము సంయోగము నొందవు. ఒక గుణముపై నొక గుణప్రభావము వలనఁగాని సాన్నిధ్యమువలనఁగాని యవి మార్పునొందుచుండును. అవి పెంపొంది, కలిసి, విడిపోవుచుండును. ఇతర గుణములు తీవ్రముగాఁ బనిచేయుచున్నను నేగుణము గాని తనసహజలక్షణమును గోల్పోవదు. ప్రకృతియు దానినుండి

౧) సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧, ౬౧.

౨) వాచస్పతియు సాంఖ్యకారికయు నీ యర్థమును జెప్పవు.

౩) శ్వేతాశ్వతరమైత్రాయణ్యుపనిషత్తులు.

౪) సారూపపరిణామము.

౫) యో॥ భా॥ ౧, ౧౭౮.

జనించిన సకలమునకు నీ గుణములున్నవి; అందుచే నవి విజ్ఞానహీనములై యున్నవి. ఈ గుణములు తమలోఁ దమకుఁ గల భేదములనుగాని, తమకుఁ బురుషునకుఁ గల భేదమునుగాని తెలియుకత్తిలేనివి. ఇవన్నియు దృశ్యములే; పురుషుఁ డొక్కఁడే ద్రవ్య.

విజ్ఞానభిక్షు వీ గుణములనుగూర్చి వేతాకభావమును జెప్పినాఁడు. అవి వ్యక్తుల నానాత్వము ననుసరించి, అనంతము అనియు సూక్ష్మతత్త్వము అనియు నాతని భావము. ఈతని వాదము ననుసరించి, సర్వసామాన్యము లైన యీ గుణములు భిన్నసంయోగములచే భిన్నకార్యముల యుత్పత్తికి హేతువు లగుచున్నవనుట సమంజసము కాదు. ఏలనఁ గొన్నిస్వల్పభేదముల ౧. కివి హేతువులను జూపఁజాలవు. గుణముల రూపము అనంతము లైనను, వాని కన్నిటికినిగల సామాన్యలక్షణములచే లఘుత్వము మున్నగునవి- మూఁడువర్గములుగా విభజింపఁబడినవి. ౨. సత్త్వాదులైన మూఁడు కారణ ద్రవ్యములలోఁ బ్రతిగుణమునకు ననేకవిశిష్టరూపము లున్నవి. ౩. గుణములకు సృష్టి లయములు లేవు. సూక్ష్మావస్థనుండి స్థూలాకృతి నొందుదశలో వివిధసంపర్క పరివర్తనములచే వృద్ధిక్షయములు, అల్పత్వా నల్పత్వములు బాహ్యదృశ్యరూపముల కున్నను, అవిష్కృతా నావిష్కృతముల మొత్త మెన్నఁడును సమానముగా నే యుండును. ఇది యంతయు ద్యూతక్రీడలోపలనే జరుగును; పాచిక అన్నియు మార్పు లేనివే యైనను, నవి పథుస్థానముల ననుసరించి వానికి భిన్నార్థములు గలిగిన వగును. మార్పు అన్నియు స్థానము, క్రమము, వర్గము, సంయోగ వియోగములలోనే చూపట్టును; నిత్య స్థితిగల మూలద్రవ్యము తెల్లప్పుడును గలసి విడిపోవుచుండును. ౪.

౧) సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧,౧౨౭.

౨) సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧,౧౨౮.

౩) సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧,౧౨౯.

౪) తత్త్వకొముది. పుటలు ౧౩-౧౪; తత్త్వవైకారది ౨, ౨౦; ౪, ౧౩-౧౪; యోగవార్తకము ౪, ౧౩-౧౪.

2 — పరిణామము

ప్రకృతి మూలద్రవ్యము; దానినుండియే జగ మంతయు నుత్పన్నమైనది. వ్యక్తస్వరూపములోఁ బ్రకృతి యనఁగా వ్యతిరేకక్షుల సంయోగము మాత్రమే. సామ్యావస్థలో నన్నియు సంబద్ధములై యున్నప్పుడు ప్రవృత్తి లేదు. నివృత్తియే ప్రకృతియొక్క సహజావస్థ. కాహ్యప్రవృత్తి లేకుండుటనఁగా, క్రియాశక్తిలోప మని తలఁపరాదు. అవిష్కరణలక్షణము లేక సత్త్వము; ప్రవృత్తి లేక రజస్సును, అవిష్కృతినిరోధకము, ప్రవృత్తిరహితము నగు తమస్సుచే నెదుర్కొనఁబడినవి. వ్యతిరేకక్షుల సామరస్యమే ప్రపంచ మను మహోన్నత సూత్రమును సాంఖ్యము మనకుఁ బ్రకటించినది. ఏకము నభేదమునైన దేదియైన నెల్లప్పుడును ప్రవృత్తి పరతంత్రమైనఁ గావలయును లేదా నిత్యక్రియాశూన్యమైనఁ గావలెను. ప్రకృతి సహజముగా సంఘర్షణము గలది కాదు; అందుచేఁ దప్పనిసరిగా నందు భేదమేయుండనవసరము లేదు. ౨. గుణసామ్యస్థితికి సంక్షోభము కలిగినపుడు, ప్రకృతికిఁ బ్రళయము క. సంభవించి, యొక గుణమతిశయభారమై పట్టుదప్పి, పరిణామ మారంభ మగును. పురుష ప్రభావముచేఁ బ్రకృతి పరిణామ మందును. పురుషుని యర్థసిద్ధికోరికై త్రిగుణాత్మక విశిష్టరూపములోఁ బ్రకృత్యా విష్కరణము జరుగును. ౪. ప్రకృతి యొకము, సర్వవ్యాపియును గావున సర్వపస్తువుల కదియే యాధారము; ఒక విధముగాఁ జూచినచో, సర్వ పస్తువులకు సమానలక్షణము లుండవలెను. కాని, వస్తువు లన్నియుఁ దమలక్షణముల నొకేసారి ప్రదర్శింపవు. దేశకాలనిమిత్తముల ననుసరించి, సర్వపస్తుపరిణామ మొక నియతసూత్రప్రకారము జరుగుచు

౧) యోగశాస్త్రము ౨, ౧౨.

౨) మా : పైపర్ : పప్పు పిప్పిపుల్లు : పు ౧౨.

౩) ప్రకృతినాశము.

౪) బ్రహ్మణాం ద్వివస్థావిశేషాణా మాదౌ పురుషార్థతాకారణం భవతి (యో : భా

౨, ౧౨) దీనిపై వాదస్పృతి భాష్యముమగూడఁ జూడుడు.

దును ౧. ఈ పరిణామ మెందు కిట్లు జరుగునో మనకుఁ దెలియదు. ఉన్నస్థితిని మనము గ్రహించవలెను. సర్వపస్తుబీజ నిలయమగు ప్రకృతినుండి విజ్ఞానస్వరూపములు, వాని విషయములు నావిష్కృతము లగుచున్నవి.

ప్రకృతి పరిణామములోఁ బ్రథమోత్పత్తి గాంచినది మహత్తు. ఇది జీవియొక్క బుద్ధి కాధారము. మహత్తు సమష్టి బుద్ధిస్వరూపము; వ్యక్తిగతముగా దానినే బుద్ధియందురు. బుద్ధిశబ్ద పర్యాయపదముల ననుసరించి, ధర్మజ్ఞాన వైరాగ్యైశ్వర్యములు వీనివ్యతిరేకములు బుద్ధి లక్షణములుగాఁ జెప్పఁబడుటచే మనస్సంబంధార్థమే దీనికి నిర్ణయింపఁ బడినట్లు తోచును ౨. కాని మహచ్ఛబ్ద పర్యాయములుగా బ్రహ్మమున్నగు పదము లుండుటచే దీనికి సమష్టిస్వరూపార్థమును యుక్తమే యని తోచును ౩. బుద్ధి యనఁగా నశరీరి యైన పురుషునిఁగా భావింపరాదు. సర్వ మానసిక వ్యాపారముల కాధారమైన సూక్ష్మశక్తియే బుద్ధి. పస్తు వివేకము బుద్ధివలన నునకుఁ గలుగును. బుద్ధినిశ్చయజ్ఞాననిర్ణయము చేయును. తక్కిన యింద్రియము లన్నియు బుద్ధివశములై పని చేయును. బుద్ధి యొక్క జీ పురుషవశమై వర్తించును. పురుషుఁడు బుద్ధిసహకారముచే సర్వానుభవములను గలిగి, తనకును బ్రకృతికినిగల భేదమును గుర్తించును.

ప్రకృతిసంభూతములైన యితరపస్తువులవలెనే బుద్ధియు | తిగు చాత్మకము. సాత్త్వికబుద్ధికి విధి నిర్వహణము, జ్ఞానము, రాగద్వేష శూన్యతయు నితర ద్వివగుణసంపత్తియుఁ గలవు; రాజసబుద్ధికిఁ గామములు లక్షణములు; తామసబుద్ధి కజ్ఞానాల సత్వములు గుణములు. సర్వజీవు లీశ్వర ౪. స్వరూపము అనియు రజస్తమోగుణములు జీవుల స్వతస్సిద్ధమైన యీశ్వరత్వమును మఱుగుపఱచుచున్నవనియు విజ్ఞాన

౧) పరిణామక్రమ విషయము.

౨) మతి, వ్యాధి ప్రజ్ఞా, జ్ఞాపమ్ ||

౩) అనంతర పేదాంతమందు సమష్టిబుద్ధి హరణ్యగద్భువి యపాధిగాఁ గైకొనఁ బడెను.

౪) సర్వ వివ పురుష ఈశ్వర ఇతి.

భిక్షువు చెప్పినాడు ౧. భూత సృష్టియు బుద్ధిసృష్టియు వేరు, విపర్యయము, అశక్తి, తుష్టి, సిద్ధియు బుద్ధిరూపములు. వీని కేబది రూపము లున్నవి ౨. అవిద్యాఽస్మితాదు లగు సజ్ఞానరూపము లైదు; వీనిలో నొక్కొక్కదాని కెనిమిది రూపము లున్నవి. రాగము పదిరకములు; ద్వేషాభినివేశము లొక్కొక్కటియుఁ వదునెనిమిది తెలుగులు. అశక్తి యిరువదియెనిమిదిరూపములు గలది; నవరూపకము తుష్టి; అష్టవిధము సిద్ధి.

బుద్ధి నిత్యానిత్యము. ఇది ప్రకృతిలో బీజాకృతి వహించి అవ్యక్తమైయున్నది. అది కారణరూపమునుండి కార్యరూపము బాల్చి నపుడు బుద్ధి యనఁబడును. బుద్ధి అవ్యయము, సర్వ సంస్కారః. గర్భితము నని విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పినాడు. స్మృతి బుద్ధిగతమే కాని మనస్సునకుఁగాని యహంకారమునకుఁ గాని చెందినది కాదు. “వర మార్థజ్ఞానసిద్ధి” వలనఁ జిత్తాహంకారములు విలయ మందినను, స్మృతి నిలిచి యుండును. ౪.

మనస్సు అహంకారము, ఇంద్రియములు వీనికి పూర్వమే బుద్ధి యున్నచో, ఏకారిక చెప్పినరీతిని బుద్ధి తన విధులను నిర్వర్తింపఁ గలదు? కాని వీని కన్నిటికిఁ బూర్వమే బుద్ధియున్నదని సాంఖ్యము చెప్పుచున్నది. అందువలన సర్వద్రష్టుద్భృత్యభేదముల కాధారభూత మైన సమష్టిశక్తియే బుద్ధి యని గ్రహింపవలెను. కాని మన మూహించిన విశ్లేషకశక్తిని సాంఖ్య మంగీకరింపదు. అందుచే మహత్తు లేక బుద్ధియొక్క పదవి సందిగ్ధమైనది. ప్రకృతి సంభూతము, అహంకార జనకము నగు బుద్ధి వేరు; ఇంద్రియమనోఽహంకార వ్యాపారములను నడిపించుబుద్ధి వేరు. రెండు నొకటియైనచోఁ బ్రకృతి పరిణామమంతయు వాస్తవికత లేనిదే యగును; ఏలన, అహంకారమును నిరహం

౧) సాం. ప్ర॥ భా॥ ౨,౧౩. మతీయుఁ జూడు; యో॥ భా॥ ౧,౨

౨) సాం. భా॥ ౪౬.

౩) సాం. ప్ర॥ భా॥ ౨,౪-౪౨.

౪. సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౨,౪౨.

కారతయును రెండును బుద్ధినుండి పుట్టినవే. ఈ సందిగ్ధస్థితి ప్రకృతి జన్యములైన యితరవదార్థముల కన్నిటికిని గలదు.

అహంకారము బుద్ధి కనంతరపరిణామమే. అహంకారము, వలననే వివిధశక్తులు ప్రత్యేకాధారభూతము లగుచున్నవి. ఇందుఁ గూడ మనము సృష్టిసమష్టి రూపవిచక్షణ చేయవలెను. వ్యష్టిరూపములో, భాహ్యవస్తు జ్ఞానములేని యహంకార మర్థరహితము. కాని, సాంఖ్యపరిణామ సిద్ధాంతమునందు వస్తుప్రపంచ మహంకారమున కనంత పరిణామ మని చెప్పబడెను. సమష్టి రూపమైన విశ్వాహంకార మొకటి యుండవలె ననియు వ్యష్టిరూపములైన ద్రవ్యదృశ్యములు దాని రూపములే యనియు నూహింప వలసియుండును. అహంకారము భౌతికవదార్థమని తలచబడెను; బుద్ధి జ్ఞానాధిక్యము గలదియు, అహంకార మధిక క్రియాసమర్థ మనియుఁజెప్పనగును. స్వీయాభిమాన మహంకారమునకుఁ బ్రధాన ప్రవృత్తి. కర్తృత్వమహంకారమునకే కాని, పురుషునికి లేదు. ౧ అత్మజ్ఞానముతో విజ్ఞానమునకుఁగల సంబంధమే అహంకారముతో మహత్తునకుఁ గలదు. రెండవది యుండవలెనన్నచో మొదటిది ముందుండవలెననుట హేతుయు క్తమైనది. అహంకారాస్తిత్వమున్న దాని కార్యములవలన మన మనుమానించి తెలిసికొనుచున్నాము. ౨. ఇతరవస్తువుల కుపాదాన కారణమగుటచే నహంకార మొక ద్రవ్యము. అహంకారముమూలమునఁ బ్రకృతి కర్మలన్నియుఁ దనవే యని పురుషుఁడు తలఁచును. కార్యసూచనలను వేదనలను నాత్మ కహంకార ముండఁజేయును. ఈ విధముగా నది భావనిర్ణయ వ్యాపారములలో నాత్మకుఁ దోడ్పడును. అహంకారము విశ్వచైతన్యమునుండి యేర్పడిన వ్యష్టిరూపము గాదు; అది భాహ్యప్రపంచమునుండి వచ్చు భావము

౧) సాం. ప్ర. సూ. ౨౫౪. విజ్ఞాన భిక్షవీ ఛాందోగ్య వాక్యము నుదాహరించెను: బహుస్యాం ప్రణయేయ" నేను సృష్టించి యనేకమగుదును "గాక " దానిపై నిట్లాతఁడు వ్యాఖ్యచేసెను. " సర్వభూతములును, దదితరములు నభిమానముచే నుదయించెను గావున నభిమానమే సృష్టి కారణము." (సాం||ప్ర||సూ|| ౧౨౫౪.)

౨) సాం||ప్ర|| సూ|| ౧౨౫౪.

అటుఁ బృథగ్వ్యక్తిత్వము నిచ్చును. అహంకారము సత్త్వసంతుష్టమైనపుడు మనము సత్కుర్మాచరణ మొనర్తుము. రజోగుణయుక్తమైనపుడు దుష్కుర్మాము లొనర్తుము. తమోగుణగ్రస్తమైనపుడు విజ్ఞానహీనకర్మ లొనర్తుము. సుషుప్త్యవస్థలో నహంకారము ప్రవృత్తిలో నుండదు; కాని, కామసంస్కారము లన్నియునుండును. అహంకారము మహత్తునుండికాని, బుద్ధినుండికాని యెట్లుత్పన్నమైనదో చెప్పుటకష్టము.

అహంకారమునుండి గుణములు త్రివిధపరిణామ మంది, సాత్త్వికరాజస తామస రూపములనొందును. పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములు, మనస్సును సాత్త్వికాహంకార వికారములు, పంచసూక్ష్మభూతములు, తామసాహంకారవికారములు, రాజసాహంకారరూపమైన తైజస్వము రెండింటియందునుండి కార్యోత్పత్తిహేతు వగును. ౨. పంచతన్మాత్రలనుండి తామసలక్షణాతిశయముచేఁ బంచస్థూలభూతోత్పత్తి కలుగును. అన్నిటిలో నేదో యొక గుణ మతిశయావస్థలో నున్నను నితరగుణములు నుండి వాన్నివిధులను నెఱివేర్చి, పరోక్షముగా వస్తుపరిణామము నందు సహకారు లగుచుండును.

ఇంద్రియము లిచ్చు దృశ్యములను భావములుగా సమన్వయమొనర్చు ముఖ్యకర్తవ్యము మనస్సుచేయుచు, భిన్నక్రియావిధానముల సూచించుచుఁ గర్మేంద్రియముల ద్వారమున సంకల్పముయొక్క నిర్ణయములను నెఱివేర్చుచుండును. బుద్ధ్యహంకార విషయములోపలెనే,

౧) సాం||ప్ర|| భా|| ౧, ౬౩

౨) సాం|| కా|| పుటలు ౨౪-౨౫, సాత్త్వికాహంకారమునుండి మనస్సును, రాజసమునుండి దర్శేంద్రియములను, తామసమునుండి పంచతన్మాత్రలు మదయించును. (సాం||ప్ర||భా|| ౨-౨౨ రజోగుణము సర్వపరిణామమునకుఁ బ్రధానమనియు, నితరగుణములు వస్తులక్షణహేతువు లనియు సామాన్యముగా నంగీకృతమైన భావమునే అనిరుద్ధులు ప్రకటించినారు. మహత్తునుండి యహంకారమును, నహంకారమునుండి తన్మాత్రలను జనించునని వాచస్పతి చెప్పఁగా, సహంకారమును, తన్మాత్రపరిణామమును మహత్తులో ఏడిపోవునని వీజ్ఞానభిక్షువు వలికెను.

మనస్సునుగూర్చియు నింద్రియమునకును నింద్రియప్రవృత్తికిని భేదము సాంఖ్యము గుర్తింప లేదు. ఇంద్రియములు ద్వారములు, మనస్సు ద్వారపాలకుఁడునని యిందుఁగలదు. దర్శనకర్మలకు రెంటి కిని మనస్సహకార మవసరము. ౧. వివిధేంద్రియముల విషయములో మనస్సు వివిధరూపములను వహించుచుండును. ౩. చలనక్రియాశక్తులు ౪. గల సాధన మగుటచే మనస్సు సర్వవ్యాపి కాదు. ఇంద్రియ సంపర్కము గలదగుటచే, నిది సావయవము. బుద్ధ్యాదీంద్రియము లీశ్వరాధీనత గల్గిన నిత్యతాలక్షణ యుక్తములు గావు. ౫

త్వకృక్షుశ్శోత్ర జిహ్వఘ్రాణములు పంచేంద్రియములు. అవసరము కార్యమును గలుగఁజేయును. మనకుఁ గోరిక యున్నది; అందుచేఁ బ్రవృత్తులను వాని విషయములను సృజించుకొనుచున్నాము. ఇంద్రియములు భూతములనుండి జనింపలేదు; వీలన, నింద్రియములును భూతములును నహంకారోద్భవములు. ౭. సృష్టిలయములున్నవి కావున నింద్రియములు నిత్యములు గావు. ఒక్కొక్క యింద్రియ మొక్కొక్కగుణమును గ్రహించును. ఇంద్రియము అనఁగా

౧) సాం॥ కా॥ ౨౫, బుద్ధి, అహంకారము, మనస్సు నరిగి విభాగింపఁబడలేదు. అవి యంతఃకరణ రూపములని అలంబకము. "కేవల త్రివిధభావేదము ననుసరించి యంతఃకరణ మేతైకరూపము, దీక్షము, అంకురము, మహాపృష్ఠము మున్నగువాని రోపలెను. యది కార్యకారణసంబంధము గలది" విజ్ఞానభిజ్ఞేష వాయుపురాణమునుండి యిట్లుదాహరించెను: "మనోమహాన్ మతిర్నహ్మహర్ బుద్ధిః శ్వాతిరీశ్వరః సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౨,౧౬.) చూ॥ సాం॥ప్ర॥భా॥ ౨,౪౦.

౨) సాం ప్ర॥నూ॥ ౨, ౨౬.

౩) సాం॥ప్ర॥నూ॥ ౨, ౨౮.

౪) సాం॥ప్ర॥నూ॥ ౨, ౬౯-౭౦.

౫) సా॥ప్ర॥నూ॥ ౨, ౧౨౭.

౬) పోల్చు. మ. భా. ౧౨, ౭౭౧౮. రూపరాగదభూషణః చూ॥మ.ప. ౪౦౮ వర్ణము. ౨౧౩౬౧౬.

౭) సాం॥ ప్ర॥నూ॥ ౨, ౨౦.

నవయవములు గావు; అవి మనస్సువయోగించు ప్రవృత్తులు ౧. స్థూలసూక్ష్మభూత విషయముల దర్శించుసాధనములు ౨. కర్మేంద్రియములు వాక్పాణిపాద పాయూపస్థలు, ఇంద్రియములతోఁ గూడిన మనస్సు వాని ప్రవృత్తిచేఁ బంచప్రాణములను ౩. సృజించునని చెప్పఁబడెను. వేదాంతతత్త్వము ఈ పంచప్రాణములకు స్వతంత్రస్థాన మిచ్చెను. సాంఖ్యసూత్రము ననుసరించి ప్రాణ మింద్రియ లక్షణ మనియు నింద్రియములు లేనియెడలఁ బ్రాణము నుండదనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౪.

వస్తుప్రపంచమున పంచేంద్రియముల కనుగుణముగాఁ బంచ తన్మాత్ర ౫. అన్నవి. ఇవి శబ్దస్పర్శ రూపరసగంధముల సూక్ష్మ రూపములు. ఇవి భౌతికతత్త్వములే గాని ప్రాకృతదృష్టికి గోచరించునవి కావు. ఇందొక్కొక్కటికి నొక్కయింద్రియసంబంధముమాత్రమే యుండును. స్థూలభూతములుమాత్రము వివిధేంద్రియములకుఁ గన్పట్టును. ఈ తన్మాత్రస్వరూపములు యోగుల దృష్టికి ౬. గోచరించును గాని ప్రత్యక్షవస్తుదర్శనమువలన నితరు లనుమానించి తెలిసికొనవలయును. తన్మాత్రలకు విశేషలక్షణము లేదనియు వానినుండి పుట్టిన స్థూలభూతములకు విశిష్టలక్షణము అన్నవనియుఁ జెప్పబడెను, ౭. తన్మా

౧) సాం.ప్రసూ. ౨, ౨౩.

౨) సాం. ౪, ౩౪.

౩) సాం. ప్రసూ. ౨, ౩౧.

౪) , ౧౧౩.

౫) అదిహాత్రమే (తన్మాత్ర), చూ. ప్రశ్నోపనిషత్తు. ౪, ౮ పోల్పు ఎంపిడోకిల్పు యొక్క భూతముల సిద్ధాంతము.

౬) తత్త్వకౌముది. పు. ౫

౭) పోల్పు. భాందోగ్యభావము, ౬-౪) పంచభూతమిత్రమముచే స్థూలభూతము అదయించును. ఈ స్థూలభూతములలో నే భాగ మెక్కువగా నుండునో యా నామము వచ్చినది. ఒక వేదాంతభావము ననుసరించి, ప్రతిభూతమునందును పగ మా భూతభాగమును, మిగిలిన నాలుగుభూతములలోనుండి ఎనిమిదవ వంతును గలియునని చెప్పఁబడెను.

త్రలు సంయోగముచే నణురూపములు దాల్చినఁగాని ఇంద్రియవిషయములు కాఁజాలవు. తమోఽవృతమైన భూతాది లేక అహంకారము భేదరహితము క్రియాశూన్యము నిర్గుణము. ఒక్కద్రవ్యత్వముమాత్రము దీనికున్నది. భూతాదిరజోగుణావృతమైనపుడు పరిభ్రమణశక్తిగల్గి తేజోవంతమైన సూక్ష్మపదార్థముగా మారి శక్తిసముపేతమగును; అప్పుడు శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస, గంధ, తన్మాత్ర లుదయించును. భూతాదికిని తన్మాత్రలకును మధ్యమస్థానము నాకాశ మాక్రమించును. కారణాకాశము సూక్ష్మము, సర్వవ్యాప్తము; కార్యాకాశ మణురూపముగలది. అహంకారాంశములతో శబ్దతన్మాత్ర కలియుటచే నేర్పడినది. శబ్దతన్మాత్రలు కారణాకాశమునం దనిలాణుపరిణామమున కాధారములై యున్నవి. ౧. వ్యాసభాష్యముననుసరించి, అహంకారమునుండి శబ్దతన్మాత్రయును, అహంకారయుక్తమైన శబ్దతన్మాత్రనుండి శబ్దస్పర్శాలక్షణములు గల స్పర్శతన్మాత్రయు నిట్లే యితరములు నుద్భవించునని చెప్పఁబడెను. ఇతరము లొక్కొక్కగుణ మధికముగాఁ జేరుటవలన జనించును.

గౌడపాదవాచస్పతుల ననుసరించి తన్మాత్రలయొక్క సంయోగములచే వృద్ధిహిందిన సముచ్చయరూపములవలన స్థూలభూతము లుదయించును. ఈ భావముననుసరించి యాకాశమునకు స్థూలసూక్ష్మభేదమును జెప్పఁజాలము; ఏలన నాకాశమునకు శబ్దగుణ మొక్కటి యున్నది. ౨. ఆకాశాణు వాకాశతన్మాత్రనుండియు, ననిలాణువు శబ్దస్పర్శతన్మాత్రలనుండియు జనించు నని వాచస్పతిచెప్పెను. ఈ రెండిలోను స్పర్శతన్మాత్ర ముఖ్యమైనది; తేజోఽణువు శబ్ద స్పర్శరూప తన్మాత్రలనుండివచ్చును; ఇందు రూపతన్మాత్ర ప్రధానమైనది; అట్టి జలాణువు నాలుగు తన్మాత్రలనుండియు వృధివ్యణువు వంతతన్మాత్రలనుండియు జనించును; ఇందు పదునగా రస గంధతన్మాత్రలు ముఖ్యములు ౩. విజ్ఞానభిక్షువునకుఁ గొంచెము భేదాభిప్రాయము గలదు. ఆకాశాణు వాకాశతన్మాత్రనుండి భూతాది సహకారమున జనించెను. ౪.

౧) చూ. సిల్. పాజటిల్ సైన్సెస్ అవ్ ది ఏన్సైండ్ హిందూస్

౨) చూ. తైత్తిరీయోపనిషత్తు. ౨, ౧

౩) తత్త్వవైకారది ౧: ౪౪,

౪) యోగవార్తికము. సర్వాణువులకు భూతాది సహకార మున్నదని నాగేశుడు భావించెను. సర్వత్ర తన్మాత్రైస్త్యధూతోపాదనేఽహంకారస్య సహకారిత్వంబోధ్యం

స్థూలాణువులు కలియునపుడు వానిగుణములే సముచ్చయద్రవ్యములలో నుండునేకాని వానితత్వములలో భేదముండదు. ౧. అకాశాణువునకుఁ బరద్రవ్యప్రవేశక శక్తియు, ననిలాణువున కొత్తిడికలుగఁజేయు శక్తియుఁ దేజోఽణువున కుగ్రకాంత్యష్టతలును, జలాణువున ద్రవ్యత్వమును, పృథివ్యణువునకు సంయోగాకర్షణమును గుణములు యుండును. స్థూలాణుసంయోగమువలన పృథివీభూత ముదయించును నుఖదుఃఖాభావముల నుదయింపఁజేయు తన్మాత్రలశక్తి, తన్మాత్రరూపములో గోచరింపదు. స్థూలాణువులలో నది గోచరించును గావున స్థూలభూతములకు శాంత ఘోరమూఢగుణభేదములు చెప్పఁబడినవి. భూమ్యవ్యాదు అనేక గుణభేదములచే జగత్తులో నానారూపములను బ్రదర్శించుచున్నవి. ఏకాణువర్గ నిర్మితము లగు వస్తువులలో జెప్పదగిన భేదములు లేవు. ప్రతివస్తువులో నిహితమై నిగూఢమై యున్న శక్తిసమానమైనదే కావున ౨. బరిణామ మంతయుఁ బురుషునికొక జరుగును. స్థూలాణువులు ౩. చేతనాచేతన రూపములన్నిటిని గల్పించున గావున నచేతనములనుండి చేతనరూపావిష్కృతికి వలయు పరిణామములో విచ్ఛిన్నత లేదు. అచేతన స్థావరజంగమ వర్గములు పరిణామ ఘట్టములు; వీనిని నిర్మించుద్రవ్యములలో భేదము లేదు; ద్రవ్యగుణభేదము లున్నవి. ౪. అణువులయొక్క భిన్నసంయోగమువలన భిన్నగుణము లేర్పడుచున్నవి. సామాన్యముగా సంగీకరింపఁబడిన చతుర్విధ దేహములకు సాంఖ్యము సాంకల్పికసాంసిద్ధిక శరీరములను జేర్చినది. సర్వదేహములకును భూమియే ఉపాదానకారణము; ౫. ఇతరభూతములుకూడ సహకారులుగా నున్నవి. స్థూలదేహము పంచభూతపరికల్పి

౧) అవిశేషమునుండి విశేషపరిణామము కల్పాంతర పరిణామమని చెప్పుదురు: ధర్మ (గుణ) పరిణామమేకాదు.

౨) యో: ఖ: ౩, ౧౪

౩) స్థూలాణువులలో వివిధతన్మాత్రలు గలవు. కావున నీవి వైశేషికాణువులతో సమానములుగావు, తన్మాత్ర లవయవభూన్యములు సంగీకరములును

౪) ధర్మపరిణామము.

౫) ౩, ౧౧-౨.

తము. కాని, యిం దాకాశ మవసరములేదని కొందరును, భూమియొక్క బీ చాలునని, కొందరును దలచిరి. మానవదేహమందుఁ బృథివీభూత మతిశయముగా నుండుననియు, సూర్యలోకస్థుని దేహమునఁ దేజోభూత మతిశయమై యుండు ననియుఁ జెప్పఁబడెను. ౧.

గుణత్రయవృతమైన ప్రకృతియుఁ బ్రకృతిసంభూతవస్తువులును వివేకశూన్యములును, సర్వపురుషసామాన్యములును, సచేతనములును, ప్రసవధర్మయు క్తములు నగు విషయములని చెప్పఁబడెను. ౨. పరిణామ దశలోని ప్రతివస్తువును దత్సూర్యవస్తువులకంటె స్థూలతరమును, పర వస్తువుకంటె సూక్ష్మతరమునై యున్నది. ప్రకృతినుండి పంచభూత ములవఱకు వచ్చు తత్త్వము లిరువదినాలు గనియు, బురుషుఁ డిరువది యైదవతత్త్వ మనియు సాంఖ్యశాస్త్రము చెప్పును. ౩. ప్రకృతి సము దృవములైన యిరువదిమూడు తత్త్వములును గార్యములే; ఏలన నవి ప్రకృతిపురుషులకు వేతైనవియును, బరిమిత పరిమాణము గలవియు, వృద్ధియుఁ బుష్టియు నను ప్రధానముయొక్క అక్షణములను గలిగి నవియుఁ బురుషుని కుపకరణములునై యున్నవి. ౪. సర్వజగద్వస్తు

౧) ౩, ౧౩-౧౯.

౨) సాం. కా. ౧౧

౩) -----

౧. పురుషుడు.

౨. ప్రకృతి (అన్యక్తము -- వ్యక్తము).

౩. బుద్ధి

౪. అహంకారము

౫. పంచరిన్మాత్రలు

౬. స్పర్శ, రూప, రస, గంధములు

౭. సాంప్ర సూ. ౧, ౧౩-౧౩౪

సాం కా. ౧౩

౧౦ మనస్సు

౧౧-౧౩ పంచేంద్రియములు

౧౪-౨౦ కర్మేంద్రియములు

౨౧-౨౩ పంచస్థూలభూత

ములు; వృద్ధివృద్ధివైజోవాయా

కాశములు

పులును ప్రకృతికి వికృతులని చెప్పబడినవి. ఒక మూలద్రవ్యము గుణములకుఁ గల సంబంధమే ప్రకృతి వికృతులకు గల సంబంధము. మహదహంకార పంచతన్మాత్రలును గొన్నిటికిఁ కారణములును, గాములునై యున్నవి. పంచస్థూల భూతములును, నేకాదశేంద్రియములు నేనిగిని గారణములు గావు. ప్రకృతి కారణముమాత్రమే; నొకండుపదార్థములు కార్యములు. ఏడు పదార్థములు కారణము కార్యములుకూడను. పురుషుఁడు కారణము కాదు, కార్యమును గాదు.

ఈ పరిణామవస్తువు స్వీయలక్షణములు గల యితర వస్తువు నుత్పత్తి చేయఁ గలుగువానిని “అవిశేషము” అనియు, నట్లితరవస్తువు నుత్పత్తిచేయలేని వానిని “విశేషము” అనియుఁ జేర్కొనిరి. అఁకారము తన్మాత్రల నుత్పత్తిచేసినపు డా తన్మాత్రలలో నభిమాన మొనమున్నదో మనము తెలియఁజాలము. అహంకారసంభూతమైనది పూర్ణభిన్నతత్త్వమువలె నున్నది; అందుచే నిచటఁ దత్త్వాంతరపరిణామము చూపట్టుచున్నది. ఇంద్రియములును, స్థూలభూతములును భిన్నలములు గలవాని నుత్పత్తి చేయఁజాలవు. అందుచే నహంకారః ‘అవిశేష’ తత్త్వము కాఁగా, నింద్రియాదు లధిక విశేషము లుచున్నవి. ౨.

కారణరూపమున నవ్యక్తముగా నున్నది, కార్యరూపమున వ్యక్తమగుటయే పరిణామము. ఆద్యంతములు నిశ్చితములై యున్న ప్రకృతి యనేకద్రవ్యముల నుత్పత్తిచేయుచున్నను, తా నవ్యయనిలుచుచున్నది. వస్తూత్పత్తివలన వస్తుమూలాధారమైన ద్రవ్యం

౧) సా॥కా॥౩. పోల్పు: ఎరిజినా: "ఏదిసృజించునే గాని సృజింపఁ జడదో; సృజింపఁబడి సృజించునో; ఏదిసృజింపఁబడునుగాని సృజింపదో ఏది సృజింపఁబడ సృజింపదో" చూ గర్భోపనిషత్తు.౩

౨) చూ: యో॥ భా॥౨,౧౯ తన్మాత్రలు, నహంకారము మహత్తుయొక్క శేషరూపము అనియు, "పంచభూతములు తన్మాత్రలయొక్క విశేషరూపములనియు, లంచేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములు, మనస్సును ‘అస్మిత’, పిశేషరూపమనియుఁ జెప్పఁబడెను.

క్షీణించుట లేదు. భౌతికవదార్థ మేదియుఁ దనశక్తినిఁ గొంతఁ గోల్పోవకుండఁ బనిజేయుఁజాలదు. అందుచేఁ బ్రకృతి కేవల భౌతికద్రవ్యస్వభావము గలది కాదు.

సాంఖ్యపరిణామసిద్ధాంత మెట్లు యుక్తమైనదో సరిగా బోధపడుటలేదు? ఈ పరిణామమందు భిన్నదళలకుఁ గల సహతువు తెవ్వియోత్పత్తికరముగా నెచ్చటను జెప్పఁబడి యుండలేదు.

సాంఖ్యతత్త్వములోని వివిధసూత్రములు ప్రకృతినుండివచ్చినవని సహేతుకముగాఁ జూపుట సాధ్యము; అవి ప్రకృతిజములనియు, నవి యట్లు తటస్థించుచున్నవనియుఁ జెప్పఁబడెను. ఏకైక ప్రకృతినుండి యవి క్రమరీతి నుదయించెననుట కవకాశము లేదు. విజ్ఞానభిక్షువీ లోపమును గ్రహించియే, సాంఖ్య పరిణామవాదము యుక్తమైన దనుటకు శాస్త్రప్రమాణమే గ. యాధార మని విశ్వసింపఁగోరినాఁడు. కాని యిది సహేతుకమైన తాత్త్విక చర్చకుఁ దిలోదకము లిచ్చుటయే యగును.

బుద్ధ్యహంకార మానసాదులు పరిణామమున క్రమోత్పత్తియైన తత్త్వవరంపరగా మనము నిర్ణయింప నవసరములేదు. అవి పరిణతినందిన జీవులయొక్క తార్కికపరిశీలనా ఫలితములు మాత్రమే. వాచస్పతి యిట్లు వ్రాసినాఁడు. “ప్రతిమానవుఁడు మొదటఁ దన బాహ్యేంద్రియముల నుపయోగించి, తరువాత మనస్సుతో నాలోచించి, యా వెనుక విషయముల నన్నిటి నహంకారమున కందఁజేసి యప్పుడు తుదకు బుద్ధిచేఁ గర్తవ్యనిర్ణయమును జేయును” ౨. ఈ విభాగ మంతయు సంతరింద్రియ వ్యాపారములనే చెప్పునుకాని, వస్తుజగత్తుతో సంబంధించిన విషయములపట్ల నివియెట్లు వర్తించునో స్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడి యుండలేదు. పిండాండము నుదాహరణముగాఁ గైకొనియే బ్రహ్మాండ

౧) అత్రప్రకృతే ర్మహాన్వహతోఽహంకార ఇత్యాది స్పష్టిక్రమే శాస్త్రమేవ ప్రమాణం, (సాంఖ్యసారము) మఱియుఁ జూడు. జయంతుని న్యాయసంఘరి పుటలు ౪౫-౪౬.

౨. తత్త్వికౌముద్ది, పు. ౨౩.

స్వరూప నిరూపణము చేయుటదినది. ఏలన మానవునియందు బ్రహ్మాండములోని సర్వమును సూక్ష్మరూపమునఁ గాననగును. జాగ్రన్నిద్రావస్థల కనుగుణముగా సృష్టిలయములున్నవి. సుషుప్త్యవస్థలో నాత్మయున్నది కాని, ప్రపంచమునుగూర్చిన జ్ఞానములేదు. అట్లే ప్రళయకాలమున జీవులుండును. గాని, ప్రకృతి దృశ్యము కాదు. సుషుప్తి నుండి మేల్కొంచిన వ్యక్తి, “నేను సుఖనిద్రహిందితిని, నా కేమియుఁ దెలియద”ని చెప్పనపు డీ తెలియని దనాత్మ లేక అవ్యక్త ప్రకృతిః దీనినుండి తెలియుశక్తి జనించును. ప్రకృతి, ప్రవృత్తి రహితమైనప్పు డున్నస్థితి, జీవునిసుషుప్త్యవస్థకు సరిపోవును. సుషుప్తినుండి లేచినవెంటనే చైతన్యము కలిగి, అహంకార ముదయించి, విశ్రాంతిలేని కామదాహ ముత్పత్తి యగును. ఇంద్రియములును శబ్దస్పర్శాదులు తరువాత మొలకెత్తును. అట్లే మానవుఁడు సుషుప్తినుండి లేచినంతనే స్థూలభూతజ్ఞాన ముదయించును. జీవున కనాత్మసాంగత్య మేర్పడినప్పుడు గోచరించు నాదకాకాశమున మొట్టమొదటఁ బ్రత్యక్షమగునది బుద్ధి చైతన్యమును వెలుఁగు. మొదట నపుడు జీవి యేదియో యున్నదని గ్రహించును. అనాత్మ తనకు వేఱైనదని తెలియుటతోఁ దన ప్రత్యేకవ్యక్తిత్వమును గుర్తించును. “నేను నాకంటె వేఱైన వస్తుజగత్తును జూచుచున్నానని” తెలియును. అట్టి వస్తుజగత్తు భూతకల్పితమై, భిన్నమానసికావస్థల సమన్వయమై ప్రకాశించును. ౧. సాంఖ్యపరిణామ సిద్ధాంతవిధాన మంతయు మానవుని మానసికదశా

౧) సర్. ఆర్. జి. భండార్కరు సాంఖ్యపరిణామ సిద్ధాంతమునకు విశ్లేతత్వవేత్తవంటి యర్థమునిచ్చి యున్నాఁడు. తనమనస్సునందేమి జరుగుచున్నదో యెఱుఁగువ్యక్తి కానున్నదింపని కొన్ని వేదనలు తనకువచ్చి గోచరించుటనుజూచును. అందుచేనొక బాహ్యప్రకృతియున్నదని యూహించును. తనవిజ్ఞాన పరిమితివలన బాహ్యప్రకృతి వాస్తవికతను నిశ్చయించును. విజ్ఞానదశలో “నేన” నునది పరిచ్ఛిన్నమని తెలిసినప్పుడు మొట్టమొదటబుద్ధి ‘నేను, భావమును స్థిరీకరించి, ‘నేను, కాని దానిని గ్రహించును. ‘నేను’ యొక్క పరిచ్ఛిన్నతః దానికిఁ బూర్వమవిచ్ఛిన్నత లక్షణమై యుండెననిసూచించును. ఈ విధముగా మనకుఁ బరిచ్ఛిన్నాహంకారము, తద్వ్యతిరేకము, పరిచ్ఛిన్నతః పరమాత్మభావములు లభించును. సూక్ష్మస్థూలభూతములును, వాని కన్యార్థమును; వింద్రియములును సహంకారోద్భవము లనఁబడినవి నిజముగాఁ బ్రకృతి సంకారములు. స్వరూప్రమై పరిచ్ఛిన్నమైన పరమాత్మయే పురుషుఁడు; అనాత్మ సంబంధ

భేదములపై నాధారపడి నిర్మింపబడెను. మానసికదశాపరిణామ ములనుండి యీ సిద్ధాంతము తాత్త్విక సిద్ధాంతమగుట కుపనిషత్సం ప్రదాయము సహకార మొనర్చినది. నిర్గుణ బ్రహ్మమునుండి ప్రథమ పరిణామదశలో బ్రహ్మ జనించెనని యిందుఁజెప్పబడెను. ప్రకృతి నుండి మొట్టమొదట జనించినది మహత్తమభావము కఠోపనిషత్తులో నవ్యక్తమునుండి హిరణ్యగర్భుఁ డుదయించెనను భావమునుండి గ్రహింపఁ బడినది. ౧. చైతన్యవిలసితమైన ప్రకృతియే మహత్తు. ఉపనిషత్తులలో నిర్గుణావ్యక్త బ్రహ్మమునుండి హిరణ్యగర్భుఁడు లేక బ్రహ్మజనించె నని చెప్పబడెను. వేదాంతముచెప్పిన పద్ధతి సంగీకరించిననే ప్రకృతినుండి మహత్తుజనించె ననునది సహేతుకముగా నమర్థింపఁదగును. ద్రష్టృదృశ్యముల కతీతమై పరబ్రహ్మమున్నది. దృశ్యసంబంధము పరబ్రహ్మమునకుఁ జెప్పినవెంటనే పరబ్రహ్మము ద్రష్టయై, తద్విన్నమగుదృశ్యము గలదియగును. ౨. పరబ్రహ్మస్వభావము శుద్ధచైతన్యము; ప్రకృతి యచేతనము. రెండును సంయోగమొంది నపుడు, విజ్ఞానాజ్ఞానరూపము-లేక ద్రష్టృదృశ్యరూపము కలుగును; అదియే మహత్స్వరూపము అనాత్మయు మూలమం దాత్మయే; అజ్ఞానము బీజాకృతిలో నున్నజ్ఞానమే. అత్మ యనాత్మనుండి తాను వేరని భావించినంతనే యహంకార ముదయించును. మొదట బుద్ధియుఁ దరువాత నహంకారమును జనించును. సృష్టికిఁ బూర్వమే యహం

మైన యపరిచ్ఛిన్నతయే బంధము. పరిపూర్ణస్వతంత్రతగల పురుషుఁడు పరిచ్ఛిన్నతా కారణము గాఁబొందు గావున, సాంఖ్యము దానికి వేరుకారణ మున్నదని చెప్పును; అ కారణము సహజముగా ననంతమైనది; కాని యంతమగు సహంభావసంబంధముచే డీవుఁడు జ్ఞానహీనుడై, కామ పరిచ్ఛిన్నుడని తలఁచుచున్నాఁడు." చూ. ఇండియన్ ఫిలసాఫికరీవ్యూ. ౨. పు ౨౦౦.

౨) ౩, ౧౨.

౨) పోల్సు. బృ అ॥ ౨. ౧, ౪, ౨. ఈశాంశక్రీ: దాం॥ ౨॥ ౬, ౨, ౨, తద్దైక్షత, పోల్సు, భాగవతం. "చిత్తమని చెప్పబడినది కానుదేవుఁడు లేక విష్ణువు నదియే మహత్ " యదాహు ర్వాసుదేవాఖ్యం చిత్తం తన్మహదాత్మకం, (౩. ౧౬, ౨౦.) చూ॥ సాం. ప్ర॥భా॥ ౬, ౬౬.

కృతీయున్నది. “నే ననేకము గావలెను; నేను సృజింతు” ననుటయే. ౧. మానసికదశా సమన్వయము తాత్త్వికదశా నిర్ణయములతో మిశ్రమ ముండుండుటచేతనే సాంఖ్యసిద్ధాంతమునకు దోషము వట్టినది. మానసికదశా పరిణామము, యథార్థ జగత్పరిణామమును సరిపోవుటకు ద్రష్ట పరబ్రహ్మమైనఁగాని సాధ్యపడదు. స్వీయ భావముల నన్నిటి నువ నిషద్భావములతోఁ గలువఁజూచుటకు సాంఖ్యము యత్నించినది.

౮ - దేశకాలములు

జగత్పరిణామములోని ప్రతిదృశ్యమునకుఁ గ్రియావికార పరిస్పందములు లక్షణములై యున్నవి. ౨ సర్వవస్తువులు ననంతసూక్ష్మములైన వృద్ధిక్షీణతలు పొందుచున్నవి. అనుక్షణమును విశ్వమంతయు మార్పునొందుచున్నది. వాహ్యజగత్తులో దేశకాలము లాకాశమునుండి జనించి, పరిమితరూపములను బ్రదర్శించును; దేశమునందు వస్తు సాహచర్యమును, గాలమునందుఁ జలించు వస్తుప్రవృత్తియు నున్నవి.

విజ్ఞానభిక్షు విట్లు చెప్పినాఁడు. “నిత్యములగు దేశకాలములు, ప్రకృతిరూపములు, లేక ఆకాశముయొక్క మూలకారణములు; లేక ప్రకృతియొక్క విశిష్టరూపములు. అందుచే దేశకాలముల సామాన్యత్వ లక్షణము స్థాపింపఁబడినది కాని పరిచ్ఛిన్న దేశకాలము లాకాశసంఘాతములు. అవియాకాశమువలన నేదోయొక యుపాధిసంబంధముచే నుదయించును.” ౩. పరిచ్ఛిన్నదేశకాలము అపాధిపరిచ్ఛిన్నమైన యాకాశస్వరూపములే. కాని యవి యాకాశసముదృవములని చెప్పఁబడినవి. దేశకాలములు వీనిసంబంధము లేనిచో భావమాత్రములే. న్యాయవైశేషికతత్వము చెప్పినరీతి నవి ద్రవ్యములుకావు.

౧) దాం॥ ఉ॥ ౬.౨,౩.

౨) వ్యక్తమే సక్రియం పరిస్పందవత్. (తత్త్వకౌముది.) చూ॥ యో॥ భా॥ ౩, ౧౩.)

౩) సాం॥ ప్రా॥ ౨-౧౨: ౨-౧౦: పోల్చు యో॥ భా॥ ౩.౩౨.

ప్రకృతి పరిణామదశలను బంధించు సంబంధములుమాత్రమే. విషయములు దేశకాలసంబంధములలో గోచరించును. అనంతములగు దేశకాలములను మనము దర్శించియుండలేదు. అందుచే నవిబుద్ధికల్పితము అని చెప్పుదుము. పూర్వోత్తరసంబంధములోనుండు పరిచ్ఛిన్న వస్తుజాలమును మనముచూచి, పరిణామగతి నర్థముచేసికొనుట కనంతకాలక్రమమును గల్పించుకొందుము. వ్యాసుఁడిట్లు చెప్పినాఁడు. "పదార్థము యొక్క సూక్ష్మరూప మణువై నట్లే క్షణము కాలముయొక్క సూక్ష్మరూపము. అనఁగా నొకయణువొక ప్రదేశమునుండి సూక్ష్మ తమ దూరముననుండు నింకొక ప్రదేశమునకు గమనముచేయుట కగుకాలము క్షణమని చెప్పవచ్చును; కాని యీ గతిపరంపరకే క్రమమందురు. క్షణపరంపరలు కలిసి వస్తువు కాఁజాలదు. ఇట్టిస్వభావముగల కాలము యథార్థవస్తువు కాఁజాలదు. అది మనఃకల్పితమును, దర్శనములయొక్క గాని పదములయొక్క గాని ఫలితమునగుచున్నది." ౧. కాని క్షణము దృశ్యవిషయము, పరంపరపై నాధారపడియున్నది. ౨. క్షణములయొక్క నిరవద్య మైనగతియే క్రమము; దీనినే బుద్ధిసుంతులు కాలమందురు. ఏకకాలమందు క్రమ ముండఁజాలదు కావున లెండుక్షణము లొకేమారుండవు. ఒక క్షణము తరువాత నింకొక క్షణము వచ్చినచోఁ గ్రమ మున్నది. వర్తమాన మేక క్షణము; దీనికే ఖూర్వోత్తరములు లేవు. అందుచే వర్తమాన క్షణమున కితరసంబంధములేదు. కాని భూత భావి క్షణములు పరిణామమందు గర్భితములై యున్నవని చెప్పవలెను. ఈవిధముగా ననుక్షణము ప్రపంచమంతయు మాటుచున్నది. ౩ అందుచే బాహ్యజగత్తులోని రూపము అన్నియు నీ వర్తమానక్షణమునకు సంబంధించియున్నవి. ౪.

౧. సఖిల్యయం కాలో వస్తుభూన్యోఽపి బుద్ధి నిర్మాణః శబ్దజ్ఞానానుపాత్.

౨) క్షణస్తువస్తు పతితః క్రమావలంబీ.

౩) తేనై కేనక్షణేన కృత్స్నోలోకః పరిణామ మనుభవతి॥

౪) యోగులు క్షణములను వాని క్రమములను బ్రత్యక్షముగా దర్శింపఁగలరు

(యో. భా. ౩-౨౨)

జగత్తుయథార్థమునుగాదు, అయథార్థమునుగాదు. అది మనుష్య విషాదమువలె ననత్యమునుగాదు, అదిగతించును గావున నిజమును గాదు, ౧. అది యనిర్వాచ్య మని చెప్పరాదు; ఏలన నట్టిదాని కస్తిత్యముండదు. ౨. ప్రపంచ మభావప్రతిబింబమని ౩. కాని, ఊహకల్పనమని ౪. కాని సాంఖ్య మంగీకరింపదు. ప్రపంచము నిత్యప్రకృతి రూపమున నున్నది; క్షణికదృశ్యములరూపమున నుండుట లేదు. ౫. పరివర్తనములకు పశమైనప్రపంచమునకుఁ దాత్కాలికాస్తిత్యమున్నది. ౬. జగత్క్రమము ద్వివిధము; సృష్టిలయాత్మకము. మూలప్రకృతి నుండి భిన్నవస్తుక్రమావిష్కృతియే సృష్టి; నానావస్తురూపములు తిరిగి మూలప్రకృతిలో విలీనములగుటే అయము, సామ్యావస్థకు భంగముకలుగుటచే వివిధ భూతమయప్రపంచ ముదయించి, యుగాంతమందుఁ బరిణామ వ్యతిరేకక్రమము ననుసరించి, తుదకుఁ బ్రకృతియందు లీనమగును. ఇంకొక నూతనప్రపంచారంభ మగువఱకుఁ బ్రకృతి యీవిలయావస్థలో నిలిచియుండును. ఈ సృష్టిలయ క్రమచక్రమున కాద్యంతములు లేవు. ఏయొకవ్యక్తియో మోక్షముపొందినను, ప్రకృతి నాటకము సమాప్తము కాదు. ౭. కాని ముక్తపురుషు లీ ప్రకృతివికారము లంటకుండ నుందురు; ప్రకృతి యేకైకమయ్యును, పురుషు లందఱకు సామాన్యమయ్యును, దానికి బహురూపములున్నవి. ప్రకృతి స్థూలతమమునుండి సూక్ష్మతమమువఱకుఁగల నానారూపములను బద్ధజీవులకుఁ జూపును; ముక్తజీవుల కది స్వీయమూలప్రకృతియై గోచరించును, ప్రేక్షకు లున్నంతకాలము ప్రకృతి తననాటకమును సాగించుచునే యుండును. సర్వజీవులు ముక్తిపొందినపుడు, నాటకాంతమై, నటు

౧) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౫, ౫౨-౫౩.

౨) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౫, ౫౪.

౩) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౫, ౫౫.

౪) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౧, ౨౪.

౫) సదసత్త్వతిరణాధాధారం. (సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ॥ ౫-౫౬)

౬) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౧, ౨౬.

౭) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౩, ౬౬.

అందఱును నిష్క్రమింతురు. ౧. కాని ప్రకృతి బంధములనుండి వినిర్ముక్తులగుట కెన్నియో జీవు లెల్లప్పుడు పెనంగులాడుచునే యుండును గావున, ప్రకృతి వ్యాపారపరిభ్రమణము నిత్యమును సాగుచునే యుండును. సంసార మెన్నటికిఁ దుది గాంచదు. ౨. ప్రళయము సహజావస్థ కావునఁ బరిణామదశలో అయావస్థకుఁ బోవు అక్షణము నిమిడి యుండును. ప్రపంచము తాత్కాలికముగ విరతినొందవలెనని పురుషులందరును గోరినయెడలఁ బ్రకృతి సామ్యావస్థ నొందును. గుణములలోనే దానికి నత్యంతప్రాముఖ్యములేని సాంగత్యమున్నది. అందుచే నూతన వస్తూత్పత్తిగాని గుణోత్పత్తిగాని లేదు. ప్రళయావస్థకూడఁ బురుషుల ప్రయోజనమునే నెఱవేర్చుట కేర్పాటు చేయఁబడినది. ప్రళయావస్థలోఁ బ్రకృతి ప్రవృత్తిరహితముగాదు. అందలి మార్పులు మాత్రము సర్వసామాన్యములై యుండును.

౯ - పురుషుడు

సర్వజీవులలో వ్యయం నిర్ణయనియమ మున్నది. దీనినే సామాన్యముగా నాత్మ యనునామముతో వ్యవహరించుచున్నారు. సరియగు సర్థములో 'ఆత్మ' యన్ని ప్రాణులలోనున్నది; అందుచే భిన్నప్రాణిజాలము అన్నియు నీ విషయములో సమానములే. ఈ విభేదము అన్నియు నాత్మయొక్కజీవితము సరికట్టి మరుగుపఱచు భౌతికోపాధులచేఁగలిగినవి. ఈ యాత్మలు ధరించిన భిన్నదేహముల స్వరూపస్వభావముల ననుసరించి, వాని యాచ్ఛాదనములలో భేదములున్నవి. ఆత్మలయొక్క జన్మలకు మూలహేతువు, భౌతికదేహసమూహ జన్మహేతువు నొకటి యని చెప్పవీలులేదు. పరిచ్ఛిన్నజీవిజాముబంధములు లేనట్టియు దేశకాలముల నతిక్రమించినట్టియు ముక్తి జీవావస్థ గలదని సాంఖ్యము వక్కాణించుచున్నది. ఒక విధముగా మానవుఁడు

౧) సాం॥ కా॥ ౫౮.౫౯; సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౨, ౬౨.

౨) యో సూ॥ ౨, ౨౨; సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౨, ౪; సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౧, ౧౫; ౧, ౬౩

మర్త్యజీవితమున కనివార్యములైన దోషములతోనిండిన పరిచ్ఛిన్న వ్యక్తియుయ్య నాతనిలో నేదో యొక శక్తి వీని నన్నిటి నతిక్రమించున దున్న దనుటకుఁ జైతన్యమే సాక్ష్యమిచ్చుచున్నది. మానవుఁడనఁగా మనస్సుగాని, ప్రాణముగాని, దేహముగానికాదు; వీని కన్నిటి కధి పతియై పుష్టినిచ్చి పోషించువాత్మయే; అది నిత్యము శాంతము నైనది. జగద్విషయములను తత్వశాస్త్రదృష్టి ననుసరించి పరికించినయెడల, మనకొకవైపున ద్రవ్యలును, వేతొకవైపున దృశ్యములును లభించును. ఏద్రవ్య కేదృశ్యమునకుఁగాని యున్న సంబంధ మేమన నది జ్ఞాన బంధము-లేక-యనుభవమని చెప్పవలెను. తెలియువాఁడు పురుషుఁడు, తెలియఁబడునది ప్రకృతియని సాంఖ్యము చెప్పుచున్నది.

పురుషా స్తిత్వమును స్థాపించుటకు సాంఖ్యము పెక్కు హేతువులను జూపియున్నది. (౧) వస్తుసముచ్చయ మింకొకనికొకకై యుండ వలెను. భిన్నవస్తుసముదాయమైన యొక పాము, దానిపైఁ బవ్వ శించువానికొకకై యొనట్లు, పంచభూత సమూహ రూపమైన, ప్రపంచము వేతొకని ప్రయోజనమునకై యున్నదని గ్రహింపవలెననియు, నొక జీవుని సంతుష్టికొకకై, బుద్ధ్యాదిసహితమైన భోగ్యమగు దేహము సృజంపఁ బడినదనియు గొడపాడుఁడు చెప్పినాఁడు. (౨) జ్ఞేయము లగు వస్తువులన్నిటికి మూఁడుగుణములున్నవి. గుణవిరహితమైనసాక్షియైన యాత్మ యున్నదని యవి సూచించును. (౩) సర్వానుభవములను జత పఱచి, యాజమాన్యము వహించు నొక శుద్ధ చైతన్యశక్తి యుండ వలెను. (౪) ప్రకృతి యచేతనము గావునఁ బ్రకృతివస్తువుల ననుభవించువాఁ డొకఁ డుండవలెను (౫) కైవల్యసిద్ధికైవేయు ప్రయత్న మున్నది; ప్రకృతిగుణములకు వ్యతిరేకలక్షణములుగల యొక పురుషు నస్తిత్వము నిది సూచించును. వస్తుజీవితబంధములనుండి విముక్తి పొందు నపేక్ష బంధవిముక్తి గాంచు నొక శక్తిని సూచించును.

ఆత్మయొక్క స్వరూప మెట్టిది? అది శరీరము గాదు, చైతన్యము భూతసంభూతము కాదు; వీలన నీ భూతములలో నట్టిశక్తి యే యొక

దానియందు లేదు; అందుచే నవి కలిసినప్పుడు ముండదు.౧. ఇంద్రియము లాత్మకాదు; వీలన నవి దర్శనోపకరణములుకాని, ద్రవ్యలుకావు. ఇంద్రియములు బుద్ధియందు వికారములను గలిగించును. పురుషుడు బుద్ధి కాదు; వీలన బుద్ధియచేతనము. ఈ భిన్న మానసికావస్థల నేకీకృతమొనర్చి, సర్వానుభవముల కై కృసిద్ధినిచ్చునదాత్మ; ప్రకృతితోఁగాని దేహముతోఁగాని సంబంధములేని శుద్ధచైతన్య మాత్మయని చెప్పఁబడెను. అత్మకు మార్పులున్నచో జ్ఞానావకాశములేదు. చేతనత్వ మాత్మలక్షణ మగుటచేఁ బరిణామ ప్రవాహములోని సర్వవస్తువులకు నాత్మజ్ఞాన మొనఁగుటలోఁ దోడ్పడును. ఈహా భావరంగముల నన్నిటి నది ప్రకాశింపఁజేయును. పురుషునికిఁ బరివర్తన మున్నచో నాతని కభావ ముండవచ్చును; అప్పుడు ప్రకృతి సంబంధములైన సుఖదుఃఖాద్యవస్థానను భవములేకుండఁ బోవచ్చును. పురుషుని స్వభావమైన నిత్య ప్రకాశత్వము మాటునదికాదు. ఆకాంతి సుషుప్త్యవస్థలోను, మిగిలిన జాగ్రత్స్వప్నాద్యవస్థలలోనూగూడ నుండును; ఇవన్నియు బుద్ధివికారములే.౪, అందువలనఁ బురుషుఁ డున్నాఁడు. కాని యాతఁడు కారణముకాని కార్యముకాని కాదు.౫. ప్రకృతి యనున దొకటున్నది. మనకుఁజూచుకత్తి నిచ్చు జ్యోతియే యది. వస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయుట కది దేనిపై నాధారపడదు. ప్రకృతియుఁదత్సంభవములును స్వయంవ్యక్తములుగావు. వాని యావిష్కరణము పురుషుని దివ్యకాంతిపై నాధారపడి జరుగును. చేతనత్వము భౌతిక సంబంధమును గలిగియున్నను, భౌతికహేతువులచేఁ దెలియునది కాదు. మనోబుద్ధ్యాదు లుపకరణములు మాత్రమే. తామెవని విజ్ఞానలక్ష్యమును

౧) సా॥ప్ర॥సూ॥ ౫,౧౨౯.

౨) సా॥ప్ర॥ సూ॥ ౨,౨౯; ౩,౨౦-౨౧.

౩) సా॥ప్ర॥భా॥ ౧,౩౫; యో॥సూ॥ ౪,౧౮; సా॥ప్ర॥సూ॥ ౧,౧౪౬.

౪) సా॥ప్ర॥భా॥ ౧,౧౪౮.

౫) సా॥ప్ర॥సూ॥ ౧,౬౧.

సాధించుట కుపకరణములో యా రహస్యమును దెలుపఁజాలవు. పురుషుఁడు విజ్ఞానస్వరూపియైకాని యానందస్వరూపిగాఁడు; వీరిన నానంద మొక ప్రకృతిగుణము, సుఖదుఃఖానుభవము అన్నిటిలో ద్రష్టృదృశ్య సంబంధ మున్నది. సుఖదుఃఖములు బుద్ధికిఁ జెందును. ౧. విజ్ఞానముతో నానందము నున్నచో బురుషుని స్వభావములో ద్వైతమేర్పడును. ౨. దుఃఖము పురుషస్వభావములో నున్నచో మోక్షావకాశము లేకుండును. పురుషునికిఁ జలనశక్తి లేదు; మోక్షసిద్ధి ప్రాప్తించినంతనే యెచ్చటకును బోఁడు ౩. పురుషుని పరిమాణము పరిచ్ఛిన్నముగాదు. పరిచ్ఛిన్నమైనచో భాగపరి కల్పితము నాశనముకలదియు నగును. ౪. పురుషుఁ డణుస్వరూపిగాదు; అయినచో సర్వశరీరావస్థానుభవశక్తి యుండకుండును. పురుషునికిఁ గర్మసంగతియునులేదు. పురుషుఁడు సర్వగుణవిరహితుఁడు; కాకున్నచో మోక్షావకాశముండదు. వస్తుస్వభావ మనివార్యము; కావున సుఖదుఃఖము లాత్మ కుండఁజాలవు.

దైహికముగాను, మానసికముగాను, నైతికముగాను మానవులలో భిన్నత్వమున్నది కావున నాత్మ అనేకము లున్నవని చెప్పవలెను. ప్రపంచములో విజ్ఞానజీవు అనేకము లున్నవి. ప్రతి విజ్ఞానజీవియు లోకము స్వీయదృక్పథముతో వీక్షించి గ్రహించును. స్వతంత్రానుభవమును దానికిఁగలదు. భిన్నదృక్పథములకుఁ గారణము ప్రకృతిగాదు; అందుచే సాక్షిస్వరూపములగు భిన్నచేతన శక్తులున్నవి. వీనికి భిన్నావయవములు, కర్మలు, గలవు. భిన్నకాలములలో జననమరణములును గలవు. ౫. ఒకజీవి స్వర్గమునకు వేటొకటి నరకమునకుఁ బోవును. విజ్ఞాన ప్రవాహములు వేఱనియు, నొక్కొక్క ప్రవాహము స్వయముగాఁ బృథక్త్వమును గలిగియున్నదనియు సాంఖ్యము వక్కాణించుచున్నది.

౧) సాంప్రమా ౬, ౧౧.

౨) సాంప్రమా ౫, ౬౬.

౩) సాంప్రమా ౧, ౪౯.

౪) సాంప్రమా ౧, ౫౦.

౫) సాంప్రమా ౬, ౪౫; ౧, ౧౪౯, ౧౫౦.

పృథగ్విజ్ఞాన ప్రవాహమున కేకత్వమును ఘటించు పురుషుడు లేనిదే యెట్లు చేకూరునో చెప్పఁజాలము కాని, భిన్నములైన ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వము లుండుచోఁ బురుష నానాత్వము సిద్ధించును. అత్మయొక్కటే యైనచో, నేయొక్కఁడు ముక్తిపొందిన సందఱును పొందవలెను. ౧. స్వభావములో నాత్మ ప్రకృతికి వ్యతిరేకమైనచో ననేకాత్మ లున్నవని చెప్పవలెను. ఏలన, సందరకుఁ బ్రకృతి యొకటియైయున్నది. ఏకాత్మాస్తిత్వమును దెలుపు శాస్త్రవాక్యములు జీవ ముఖ్యగుణములు సమానములని ౨. చెప్పునను సర్థమిచ్చురీతిని వివరింపఁబడినవి. ఈ వాక్యములు జీవములు స్వరూపములో సమానములనియే కాని అన్నియు నొకటి ౩. యని చెప్ప వని వాదించఁబడెను. మోక్షమనఁగా బ్రహ్మైక్యముగాదు; ప్రకృతిసంబంధము పోవుటయే. వానికిఁ బ్రకృతివస్తువు లతోఁ దాత్కాలికముగా నున్న సంబంధమువలనఁ బ్రకృతివస్తు వ్యాపారముల నసంగదృష్టితోఁ దిలకించు సర్వసామాన్యలక్షణమందఱలో నున్న జీవులకుఁ గలదు.

ఈవనిషదాత్మభావము ననుసరించి, సాంఖ్య పురుషభావము గైకొనఁబడినది. ౪. దాని కాద్యంతములు కాని, గుణములుకాని లేవు. అది సూక్ష్మము, సర్వవ్యాపి, నిత్యసాక్షి, మనోబుద్ధింద్రియాతీతము, నీకళాలనిమిత్త తంతువరికల్పిత జగత్స్వరూపమున కతీతమునైనది. వానికిఁ బుట్టుకలేదు; అది దేనిని బుట్టింపదు దాని నిత్యత యనఁగా కల్లస్పృడుండుటయే కాదు; అది అవ్యయపరిపూర్ణత గల దని యర్థము. ౫ది చిద్రూపమేకాని, వ్యావహారికముగా దానికి సర్వవస్తు విజ్ఞానములేదు; ౬లన వ్యావహారికజ్ఞాన ముపాధి పరిచ్ఛిన్నమైనది. అది వివిధబంధముల నుండి విడువఁబడినచో నప్పుడు దానికి వికారముల జ్ఞానమేయుండదు.

౧) సాంకా. ౧౮.

౨) సాంప్రసూ. ౫, ౬౧: సాంప్రభా. ౧, ౧౫౪.

౩) వైదర్శ్యనిరహమే కాని అబంధకకాదు.

౪) బృ అ॥ది॥ ౪, ౨, ౧౬, శ్రేణిఅ॥ది॥ ౬, ౧౧, ౧౧౯: అమృతమిందూపనిషత్తు ౫, ౧౦

తన సహజావస్థలో ముందును, ౧ పురుషునికే బ్రహ్మతతో సంబంధ లేదు. ౨. పురుషుడు నిర్వికారుడు, మదాసీనుడు, నిష్క్రియు నైన సాక్షిమాత్రుడు. ప్రకృతిలక్షణములు, పురుషలక్షణములు వ్యతిరేకములైనవి. ప్రకృతి యచేతనము, పురుషుడు చేతను. పురుషుడు నిత్య నిర్వికారుడు, ప్రకృతి సవికార నిత్యత గల గుణత్రయాన్వితము, ప్రకృతి; పురుషుడు నిర్గుణుడు, ప్రక దృశ్యము. పురుషుడు ద్రష్ట.

౧౦—జీవాత్మ

దేహేంద్రియోపాధి సంబంధముచే బరమాత్మ జీవాత్మయ వ్యవహరింపబడును. ౪. అహంకారసహితుఁడగు పురుషుడే జీవా యనియు సంగరహితుఁడైన పురుషుడు కాఁడనియు విజ్ఞానభిక్షువు చె నాడు. ౫. శుద్ధపురుషుడు బుద్ధ్యతీతుఁడు; కాని యాతఁడు బుద్ధిలోనఁ జారరూపమునఁ బ్రతిఫలించి, సర్వదుఃఖాద్యవస్థానుభూతిఁగాంచు మనకు బుద్ధియందాత్మభ్రాంతి కలుగుచున్నది. నిజముగా సహజశ్శ లక్షణములచే బురుషుడు బుద్ధికతీతుఁడనుసంగతిని మన మెఱు కుంటిమి. ౬. ఇంద్రియాద్యుపాధిబద్ధమగు ప్రతి బుద్ధికే బూర్వకర్మా గుణమైన ౭ పృథగ్రూప మున్నది; ప్రతిబుద్ధికి నొక విశిష్టమగు నజ్ఞ మావరించి యున్నది. జీవాత్మలో నేది వివిధవిషయావస్థల నన

౧) సా॥ ప్ర॥ సూ॥ వృత్తి ౬, ౩౪;

౨) బృహ॥ అ॥ ఉ॥ ౪, ౩, ౧౫

౩) సా॥ కా॥ ౧౯. పోల్పు, హరిభద్రుని వడ్డరసనముచ్చయముపై మణిపద్ర వాక్యములు :- "అమృతశ్చైతనోభోగీ, నిత్యస్సర్వగతోఽక్రియః । అకర్తా నిర్గుణస్సౌ అర్చ్యా కావలదర్శనే॥

౪) సా॥ ప్ర॥ సూ॥ వృత్తి ౬: ౬౩.

౫) సా॥ ప్ర॥ భా॥ ౬, ౬౩.

౬) యో॥ సూ॥ ౨-౬

౭) సా॥ ప్ర॥ భా॥ ౨, ౪౬

వింశుచుఁ బ్రవాహరూపమై యున్నదో యట్టి మానసికవ్యక్తిత్వమే అహంకారము. ఇట్టి వ్యక్తిత్వము నిత్యవరిష్టర్తనము గలిగి తాత్కాలికమైనదేకాని, దీని కాధారభూతమై నిత్యమైన పురుష స్వరూపము కాదు. పురుషుఁడు మార్పులేని యవ్యయ స్వరూపుఁడు; జీవుఁడు ప్రకృతి ప్రపంచగతుఁడు. వస్తుప్రపంచములో నహంకారములును వస్తువులే; వస్తువులతోపాటవియుఁ బౌరమార్థిక సత్యములు గావు. ఇతరవస్తువులెట్లు మనకుఁ దెలియునో యట్లే యవియును మన కనుభవగోచరములే; ప్రతిజీవికి మరణవశ మగుస్థూలదేహమందుఁ జతేంద్రియాదులతోఁ గూడిన సూక్ష్మశరీర మున్నది. ఈసూక్ష్మశరీరమే పునర్జన్మమున కాధారము, ౧. భిన్నజన్మములలో జీవైకత్వమును బోషించునది. సర్వానుభవసంస్కార నిలయమైన యీ సూక్ష్మశరీరమునే లింగశరీర మందురు; లింగమనఁగాఁ బురుషుని గుర్తు చెప్పునది. ఈ లింగదేహములు వ్యవహార జగత్సంబంధసూచనలు; ఇవి లేనిదే పురుషనానాత్వమున కాధారము నశించును. లింగదేహము అన్నియుఁ బ్రకృతి సంభవములు గావున గుణత్రయాన్వితములే. ఒక లింగముయొక్క రూప మాయాగుణము లెట్టివరిమాణములో మిశ్రము లైనవో దానినిబట్టియుండును. ప్రతి జన్మశీల మొక లింగాకృతినొందును, లింగదేహ మున్నంతకాలము జన్మము స్థూలదేహధారిత్యము దప్పవు. అజ్ఞాన మౌర్ఖ్యములు లక్షణములుగా నుండుటచే నికృష్టతమ మగు పశుజన్మము తామసగరిష్టమై యుండును. ఉహస్వరణశక్తులు వికసింపని కారణముచేఁ బశువుల సుఖదుఃఖానుభవములు విశేషకాలముండవు, నిశితములుగావు. పశువులందలి సౌత్త్వికాంశ మత్యల్పమగుటచే వానికి వర్తమానప్రవృత్తి కవసరమైన స్వల్పజ్ఞానమే యుండును. రజోగుణ మధికమైనపుడు పురుషుఁడు మానవదేహమందుఁ బ్రవేశించును. మానవులు విశ్రాంతిలేనివారై దుఃఖవినిర్ముక్తికై నిత్యకృషి చేయుచుందురు. సత్త్వగుణమతిశయవికాసమందినపుడు జీవికి మోక్షజ్ఞానము లభించును; అప్పు డీకరఁ బ్రకృతి జీవుని దుఃఖమయజీవితమునకు బంధించియుంచలేదు. ముక్తపురుషుఁడు జగన్నాటకము నసంగదృష్టితో విలోకించు సాక్షిమాత్రుఁడై

యుండును. మరణకాలమునఁ బురుషుని ప్రకృతికి బంధించిన పాశములు తెగిపోయి, ముక్త పురుషుఁడు సర్వస్వతంత్రతను గాంచును. ఈ మార్పు అనఁగా బంధసూక్ష్మములు పురుషుని కనుబంధములై యున్న సూక్ష్మ దేహమునకుఁ జెందినవే కాని, శుద్ధచైతన్యస్వరూపియగు పురుషునకుఁ జెందవు. కాని పురుషుఁడు రజస్తమోగుణము అతిశయించి యున్నంతకాలము తన సహజరూపమును మఱచిపోవును. లింగ దేహంతర్గతములై యున్న పురుషులందరేకరూపులే! లింగ దేహభేదము అన్నియుఁ బ్రకృతివరిణామ ప్రవాహమునకుఁ జెందినవే. పరిణామ సిద్ధాంతము ననుసరించి మానవునకుఁ బశు, పక్షి, వృక్షలతాది సర్వ జీవులతోడను రక్తసంబంధ మున్నది.

జీవాత్మ పురుషప్రకృతి మిశ్రమరూపము. పురుష ప్రకృతి సాంగత్యముచే సూక్ష్మశరీరము ప్రకృతిసంభూతమగు జడపదార్థకల్పితమైనను జీతన లక్షణయుక్త మగు చున్నది. దానికి సుఖదుఃఖములు కర్మలు కర్మఫలములు. జన్మాంతరానేక సంచారమును గలుగుచున్నవి. అత్మ లేక పురుషుఁడు ప్రపంచ ప్రవృత్తియెడ నుదాసీనుఁడు, ప్రకృతి వస్తువులలో నొకటియగు బుద్ధికే ప్రవృత్తిలక్షణమైయున్నది. కాని బుద్ధి సంబంధముచే నుదాసీనుఁడగు పురుషుఁడే కర్తగా, గోచరించును. నిజమగు కర్తృత్వ మంతఃకరణమునకుఁ జెందినది. పురుషుఁడంతఃకరణమునకుఁ బ్రకాశమిచ్చును. ౧. అచేతన మగు నంతఃకరణము స్వయముగాఁ గర్త కాఁజాలదు; దానికిఁ బైతన్యమును పురుషుఁడే యిచ్చెను. శుద్ధచైతన్యముతో నొక ప్రత్యేక సంబంధ ముండుటచే నంతఃకరణమును బ్రకాశించు చున్నది. పైతన్య మంతఃకరణములోఁ బ్రవేశింపదు; అందుఁ బ్రతిఫలించును. ఈ పురుష ప్రకృతిసంబంధము నిత్యముగాదు. ప్రకృతి సంపర్కమువలన పురుషుఁడు తన సహజ స్వరూపమును దెలిసికొని ప్రకృతి సంబంధములనుండి విముక్తి గాంచును. మానసిక భౌతిక జగత్తులకు రెండికిఁ బ్రకృతియే యాధారము. ఒకటి ద్రష్టగాను రెండవది దృశ్యముగాను వ్యవహరించును. రెండికి

భిన్నపరిణామక్రిమములున్నవి, ౧. ప్రకృతికి గర్భయు గర్భ ఫలానుభవమును గలదు. సుఖమఃఖములు ప్రకృతివికారములు. అజ్ఞానవశమునఁ బురుషుఁడు వాని ననుభవించును. ౨. ప్రకృతి వ్యాపారములకుఁజై తన్వప్రకాశమున్నదని భావించి, పురుషుఁడు ప్రకృతికర్మల నన్నిటిని నిష్క్రియుఁడై యవలోకించుచుండియు, తన స్వభావమును మఱచి, తానే యాలోచించు చుంటిననియుఁ గర్మచేయుచుంటిననియు నమ్మును. ఇట్టి యజ్ఞాన విశ్వాసముచేఁ బురుషుఁడొక దేహమున బద్ధుఁడై తన యథార్థ జీవితమును గోల్పోవును. శాశ్వతకాంతిని బోగొట్టుకొని కాలగర్భమునఁబడి యశాంతి ననుభవించుట తఱస్థించును. పురుషుఁడు వలంపడు; గాని దేహము స్థలాంతరములకుఁ బోవుచుండును. నిష్క్రియుఁడై, అంగీకారా నంగీకారముల నూచించు పురుషు డనఁగా బ్రకృతిలో జరుగు చలనమునకు నామాంతరమే. ప్రకృతి చేతనము గాకున్నను, పురుషునిన్నిధ్యవశమున దానొక సచేతన మని తలంచునట్లే, పురుషుడు కర్తగాకున్నను ప్రకృతికర్తృత్వమును దనదిగా నజ్ఞానవశమున భావించును. దుఃఖానుభవ ముపాధివృత్తిరూపమగు భావమే. బంధము నిజముగాఁ జిత్తమునకే కలదు; దాని ఛాయయే పురుషునిపైఁ బడును.

సాంఖ్యముచేప్పు పురుషజీవస్వభావమున కద్వైతవేదాంతము ప్రకటించిన జీవాత్మ పరమాత్మస్వభావముతో సాదృశ్యమున్నది. అద్వైతవేదాంతము ననుసరించి, ప్రవృత్తియు, దాని కాధారమైన మనోదేహదులు నాత్మకు లేవు. ఉపాధివశమున నాత్మ కర్తయును భ్రాంతి జనించును. ఉపాధివశంగతుఁ డగుటచే జీవుఁడే నిరుపాధి

౧) పోయి, వాచస్పతి "గుణానా ద్వైరూప్యం వ్యవసేయాత్మ కత్వమ్. వ్యవసాయాత్మకత్వంవ, తత్ర వ్యవసేయాత్మకతాం గ్రహ్యత్వం. అస్థాయ పంచ అన్యత్రాణి భూతభౌతికాని : ... వ్యవసాయాత్మకత్వం తు గ్రహణస్వరూప మస్థాయ సాహంకారాణింద్రియాణి." (తత్త్వవేదాంశ ౩, ౪౬)

౧) తర్వకౌముది, పు. ౩.

౩) సాంకేతిక అధ్యయనం; సాంకేతికతను గురించిన యోగి భూమికలను
రా.అని (కిఫ్ ఉమ్ ౨౪)

౪) సాంఘిక ప్రజా భాగ్యం.



కుండగు పురుషుడను బ్రాంతి కలుగుచున్నది. అద్వైతమునందు వ్యక్తిత్వము సూక్ష్మశరీరమునకును, సాంఖ్యమునందు లింగశరీరమునకును నిజముగాఁ గలదు. విజ్ఞానభిక్షు నద్వైత ప్రతిబింబవాద సదృశ భావములను వెల్లడించినాడు. అంతఃకరణ మందాత్మ ప్రతిబింబించె ననునదే యీ వాదము. ఈ చిదాభాసమే జీవాత్మ.

జీవుని సంకుచితము పరిచ్ఛిన్నమునగు స్థితికిఁ గారణము పురుషుని సహజస్వభావము గాదు. పురుషుడు తన సహజస్థితినుండి వతనము చెందినాడు. పురుషుని యనుభవ మనఁగావస్తువుల ప్రతిబింబములు పురుషుడు గ్రహించుటే ప్రకృతి వని చేయునపుడు, పురుషుడు తత్కర్మఫల మనుభవించును; ఏలన, ప్రకృతివ్యాపారమంతయుఁ బురుషుని నిమిత్త ముద్దేశింపఁబడినదే^౧. సరిగాఁజెప్పచో, సవివేక జాతమైన యభిమానముచేతనే పురుషున కిట్టియనుభవము, కలుగునుక. నిజము తెలియుటతోడనే, సుఖదుఃఖములును లేవు; కర్తృత్వమును భోక్తృత్వమునులేదు. ^౨

మోక్షముకొఱకై యత్నించుచున్న జీవాత్మభావమునకును, సనంతము నిర్వికారము నైనయాత్మ కెట్టిసంబంధములు నుండవను నద్వైత భావమునకును సామరస్యరూపమే సాంఖ్యసిద్ధాంతము కావుననే, పురుషుడు శాశ్వతముగా నిర్వికారుడై యున్నను, నాతఁడు దుఃఖాభాసము ననుభవించును. స్ఫటికశీల సమీపమున నున్న రక్తవర్ణముగల పుష్పమును దనయందు బ్రతిఫలింపఁ జేయునుగాని, యెట్టి సంగ దోషము లేకుండ నుండునట్లే; యజ్ఞానవశమున దుఃఖ మనుభవించుచున్నట్లు బ్రాంతి పొడమినను, నిజముగా నాత్మ దుఃఖరహితమై స్వస్థితిలోనే యుండునని చెప్పఁబడెను. సూర్యపురాణమునుండి విజ్ఞాన భిక్షు విట్లుదాహరించినాడు: “స్ఫటికము సమీపరక్తవర్ణార్థ వర్తిత్వముచే రక్తవర్ణమై కన్పట్టినట్లే, నిర్వికారుడగు పురుషుడు, వికారసహి

౧) పురుషస్య క్షయభోగః ప్రతిబింబవాదసమాత్రం (సాం॥ ప్ర॥ భా॥ ౧,౧౦౪)

౨) సాం॥ ప్రమా॥ ౧,౧౦౪

౩) సాం॥ ప్రమా॥ ౧,౧౦౬

౪) సాం॥ ప్రమా॥ ౧,౧౦౬

తుడుగా గోచరించును. "౧. రక్తవర్ణపుష్పములుంచిన స్ఫటికపాత్రను శంకరుఁ డుదాహరించెను. ౨. పురుషుఁడుచలితుడైనట్లు కన్నట్టినచోఁ దాత్కాలికముగా సంబంధము గలిగిన మనశ్శాంతల్యముచే నట్లు కన్నట్టునేగాని నిజముగాఁగాదు. మన స్పంబంధము పురుషునిపై నెట్టి నిత్యానిత్యసాంగత్య చిహ్నమును గలిగింపఁజాలదు. కారణము సాంగత్యము యథార్థముకాదు. కావున, సంస్కారములు నేమియునుండవు.

౧౧ - ప్రకృతి పురుషులు.

పురుష ప్రకృతినంబంధ సమన్వయే సాంఖ్యతత్త్వములో నత్యంత క్లిష్టమైన సమన్వయ, ప్రకృతిపరిణామ సిద్ధాంతములో నొక గొప్పయాకర్షణముండుటయే కాక, తత్త్వలక్ష్యసిద్ధి కనుగుణముగా నది రూపింపఁబడినది. ౩. అత్మ నజ్ఞాననిద్రనుండి మేల్కొల్పుటకే ప్రకృతి దురంతదుఃఖమయి మైన ప్రపంచమును బరిణమింపఁజేయును. జగన్నాటకమునంతను విలోకించుచున్నను, నిర్వికారమై యున్న యాత్మకు విషాదగాధావరిపుతమైన జగత్పరిణామ మవసరమైయున్నది. ప్రకృతి వ్యాపారమున కంతకును పురుషుని ప్రయోజనముల సాధించుటే పరమలక్ష్యము కాని యీసంగతి ప్రకృతికిఁ దెలియదు. ౪. పురాణ కల్పితవైచిత్ర్యప్రదర్శనమునకు సాంఖ్యమిష్టపడదు కాని, జగదంతర్గతమైన ప్రయోజన మొకటి యున్నదని నిర్ణయించినది. జడాత్మకమైనను నత్యంతశేషముపై వైఖవవిలాసమును సూచించు ప్రకృతివ్యాపారఫలిత

౧) " యథాహి కేవలో రక్తస్ఫటికోలక్ష్యతే జవైః

రంజితాద్యుపధానేన తద్య త్వరమపూరుషః॥ సాం॥ ప్ర॥ ౧౧౯

పురుషుడు నిష్క్రియఁడు మదానీనుఁడైనను, గుణత్రయ ప్రభావసంగతచేఁ గర్తవలె గోచరించును; పోల్చు.

ప్రకృతేశ్వార్యం నిత్యైకా ప్రకృతి ర్హదా

ప్రకృతే త్రిగుణావశేషాదాదానీనోఽపికర్తృత్వే ప్ర॥ ౧౧౧ సాం॥ నం॥ ౯౫౩.

౨) అత్మబోధ.

౩) సాం॥ ప్ర॥ సూ॥ ౨. ౧, ౪, ౫౦

౪) సాం॥ కౌ ౪౯

మైన యుత్యద్భుత జగన్నిర్మాణవిధానము యొక్కయు, విశ్వసాం
 దర్యము యొక్కయు, భావగాంభీర్యము వర్ణనాతీతమే. కాని ప్రకృతి
 వ్యాపారము విజ్ఞానవిలసితముకాదని సాంఖ్యము స్పష్టముగాఁ జెప్ప
 చున్నది. ౧. సాంఖ్యమిచ్చిన యుపమానములు మనకు మార్గమును
 సుగమ మొనర్చుట లేదు. విజ్ఞానహీనము అయ్యు వృక్షములు ఫలముల
 నెట్లిచ్చుచున్నవో యట్లే విజ్ఞానములేకున్నను బ్రకృతి, కర్మచేయుచున్న
 దని చెప్పఁబడెను. ౨. మఱియు వత్స సంరక్షణనిమిత్తము గోవు పాలు
 నిచ్చుచున్నది. జడపదార్థము హేతుగైర్లయుము చేయఁజాలదు. ప్రకృతి
 వస్తువులు కేవలజడపదార్థ కల్పితములుగావు. ప్రకృతి స్వయముగాఁ
 గ్రియాసమర్థమైనచో మోక్షమున కవకాశములేదు; ఏలన నట్టిక్రియాశక్తి
 పెంపొందుచుండును. కాక, ప్రకృతి సహజముగా నిష్ప్రయాత్మకమైనచో
 వాస్తవిక జగద్వ్యాపారమంతయు నొక్కసారి యాగిపోవును. ప్రకృతి
 వ్యాపారము, తాను జలింపకున్నను, జలింపఁ జేయుశక్తిగల యొక
 కర్తను సూచించును. ప్రకృతి పరిణామమున కొక చేతనశక్తి యాధా
 రమైయుండవలెను కాని సాంఖ్యమంగీకరించిన చేతనవ్యక్తులకు ప్రకృతి
 పైఁబ్రత్యక్ష ప్రభావములేదు. కేవల పురుష సానిధ్యవశముననే, ప్రకృతి
 క్రియాపరతంత్ర మగు నని సాంఖ్యము చెప్పుచున్నది. సృజనసామ
 ర్థ్యము పురుషునికి లేకున్నను, నానావస్తుజాలసమన్వితమైన జగత్తునుద
 యింపఁజేయు ప్రకృతి పురుషసాంగత్యవశమున నట్లు చేయునని
 చెప్పఁబడెను. ప్రకృతియంధురాలు: కాని పురుషుని యాజమాన్యముచే
 నది జగత్తునుదయింపఁ జేయుచున్నది. ప్రకృతిపురుష సాంగత్య మెట్టి
 దనిన స్వచ్ఛ దృష్టిగలయొక కుంటివాఁడు దృఢపాదుఁడైన యొక
 గ్రుడ్డివాని భుజములపై నధిరోపించుట వంటిది. ౧. అనంతసంఖ్యా

౧) సాం॥ ప్రమా॥ ౩-౬౨,

౨) సాం॥ ప్రమా॥ వృత్తి ౨-౧.

౩) సాం॥ కా॥ ౨౨. గొడపాడు: దిట్లచెప్పెను: “ఒకకుంటివాఁడు నొక గ్రుడ్డి
 వాఁడు యాత్రచేయుచు నట్టడవిలో ఒకర యాత్రకులు తమ్ము ఒడివిపోగా, మార్గము
 కొలకు మెలికొనుచు దొంగలచేఁ బడమఁ బడి, యిరువురు కలిసి, కుశలప్రశ్నానంతర
 ముభయులు చూపు ఒడక వందుకొన నిశ్చయించిరి. చూపుగల కుంటివాఁడు గ్రుడ్డివాని

కములగు జీవుల చలనముచేఁ బ్రకృతిపరిణామము నడచుచున్నది. ప్రకృతిపైఁ బురుషప్రభావముచే గుణత్రయసామ్యస్థితికి భంగమువాటిల్లి ప్రకృతిపరిణామము కలుగును. ౨. పరస్పరము సామరస్యములో నున్న గుణముల సామ్యస్థితి పురుషసాన్నిధ్యముచేఁ జెడును. పరిణామ మారంభించుటకుఁ బూర్వము ప్రకృతి సామ్యావస్థలో నున్నది; గణనాతీత సంఖ్యగల పురుషులు నట్లే యుండిరి కాని, ప్రకృతిపై నొకజడాత్మక శక్తిప్రభావమును జూపిరి; దీనిచే ప్రకృతిసామ్యావస్థ చెడి, మొదటఁ బరిణామము నా వెనుక, జీర్ణనాశసదశలు సంభవించును. ప్రకృతి తిరిగి సామ్యావస్థ నొందఁగా మఱియఁ బురుషప్రభావముచే నొత్తిడి కలిగి, పరిణామదశ ప్రారంభ మగును. సర్వజీవులు ముక్తిహిందువఱకు నీ విధానము జరుగుచుండును. కావున జగత్పరిణామమున కాద్యంతకారణము పురుషుడే. కాని పురుషుడు నిమిత్తమాత్రుడే; అతనికెట్టి సంకల్పమును లేదు; కేవల మాతని సాన్నిధ్యప్రభావమే జగత్పరిణామ హేతువు. పురుషుడు ప్రకృతిపైఁ జూపు ప్రభావము సూదంటురాయి సూదిపైఁ జూపునట్టిదే. ౧. సాంఖ్యపురుషుఁ డారిస్టోటల్ దేవునితో సాదృశ్యమును గలిగియున్నట్లు తోచును. జగత్పరిణామము తద

కుజములపై నెక్కి, వాడు నడచుచుండగాఁ దానుమార్గము చూపుచుండెను. అదేవిధముగాఁ గదలుకొని గానున్నను, జూచుకొని అత్యయందుఁగలదు. అది కంటివానికెఱుంగునని, చూచుకొని లేదు కాని కదలుకొని ప్రకృతియందున్నది. ఇదియే అందుడు. మఱియు నీ వంగ్గంధు లిరువురు తమవనియైన వెనుక విడిపోవునట్లే, పురుషునికి ముక్తింబించిన వెనుక ప్రకృతికిఁ జనిలేదు. ప్రకృతి సహకారమునఁ బురుషుడు మోక్షప్రాప్తిఁ జెందును. ఉభయుల కార్యములు నెరవేరినంతవే, వారి సంబంధపాపమును దెగిపోవును." (కారికా భాష్యము పు. ౨౨.)

౨) నిర్మాణాత్మకమగు పరిణామతత్త్వమున కొక మూలసూత్రమవ సరమై యున్నది. ఒక విధమగు మూలతత్త్వముగా దేశకాలభావమును గైకొని అత్రేక్షాండరు పండితుఁడు కాలమును క్రియాశక్తిగాఁ బ్రకటించినాడు. "పరిణామము-మనస్స"ను గ్రంథమున కుపోద్ఘాతములో హాబ్ హాన్ సర్వపరిణామమును నడపుకొని యేదోయొక రూపమున మనస్సేయని నిర్ణయించెను. తన "ఎమర్జంటు-ఇవల్యూషన్" గ్రంథములోఁ బరిణామక్రియాశక్తి దేవునిదే యని లాయ్డ్ మోర్గన్ చెప్పినాడు.

౧) సాంఖ్య ౫౭: సాంఖ్యసూత్ర ౧, ౨౬.

తీతుండై యున్న దేవుని ప్రభావమువలన జరుగుచున్న దనియుఁ గాని యాతఁడు జగదంతర్యామియై వనిచేయుడనియు నారిస్టోటల్ మతము. అరిస్టోటల్ చెప్పిన యీశ్వరుఁడు కేవల స్వగతజ్ఞాన నిశ్చలుండై పైనుండికాని లోనుండికాని లోకము నేరితిని నడిపింపఁడు. ఈశ్వరుడు ప్రథమకర్తయై, జగచ్ఛలన హేతుఁడును; కాని యీ జగచ్ఛలనమున కాతని సంకల్పచోదితమైన కర్తృత్వ మేమియునులేదు. జగద్వ్యాపార సంబంధ మీశ్వరుని పరిపూర్ణతకు లోపమగును. అందుచే శుద్ధచిత్స్వరూపుఁడు నవలుఁడు నగు నీశ్వరుఁడు తన స్థిత్వమాత్రము చేతనే జగత్ప్రవృత్తిహేతుభూతుఁ డగుచున్నాఁడు. అంతర జగద్వస్తు వికాసము వస్తుస్వభావముచేతనే జరుగును. పురుషుఁడు ప్రకృతికి వేటై యుండె ననియుఁ బ్రకృతిపై నాతని ప్రభావము సత్యమైనదై నను నది యెట్లు సమంజసమో చెప్పఁజాలము. రెంటికి సంబంధ మున్నమాట సత్యమే; కాని దానిరహస్యము మాత్రము మనవివేకమున కతీతమై యున్నది. ౧. పురుషార్థసిద్ధికొఱకు ప్రకృతి వర్తించునని చెప్పరాదు. ఏలనఁబురుషులు నిత్యము క్రస్వభావులు, ప్రకృతికర్మఫలములతో నిమిత్తము లేనివారు. జీవుల ప్రయోజనార్థమే ప్రకృతిప్రవృత్తి; అవిద్యా

౧) పోల్చు, శంకరభాష్యము ౨,౨,౬. ప్రకృతివ్యాపారము జీవులభోగము నిమిత్తమ, జీవమోక్షిద్ధిని చేకూర్చుటకొఱకా యన్యోపయమును జర్పించుచు శంకరుఁ డిట్లు చెప్పినాఁడు: "సుఖదుఃఖసంగతి యేషియును లేనియాత్మకు భోగమెట్లు చెప్ప నగును? అది సాధ్యమగుచో మోక్షవకాశము లేకుండును. ఏలన నాత్మనిష్క్రియాత్మకము గావున మోక్షయత్నము చేయఁజాలదు; ప్రధానము అత్యంతక విధానుభవ ప్రాప్తి కొఱకే" వనిచేయును. మోక్షమే లక్ష్యమైనచో బ్రధానముయొక్క వ్యాపారముద్దేశ భూన్య మగును; ఏలనఁ బ్రధానమునకు బాహ్యమందేయాత్మ మోక్షాంతగలదై యుండును, లేక ప్రకృతివ్యాపారహత్మకు భోగమోక్షములు రెంటికొఱకువైనచో బ్రధానమునందుఁ గల భోగవస్తువుల సంఖ్య యనంతమైన దగుటచే మోక్షవకాశముండదు. ప్రధానము యొక్క ప్రవృత్తికి వాంఛాసిద్ధియే లక్ష్యమనుటకును వీలులేదు; ఏలన నిత్యశుద్ధమగు నాత్మకుఁగాని యచేతనమగు ప్రధానమునకుఁగాని యెట్టికామము నుండఁజాలదు. చిత్స్వరూపమైన ఆత్మయొక్క దర్శనశక్తి వర్ధమగునుగానఁ బ్రధానము క్రియాపరతంత్రమై యున్నదందువేనియుఁ; బ్రధానముయొక్క వ్యాపారమును నిరర్థకమగు నందువేనియు, నప్పుడు రెంటునుగూడ వెన్నడును బ్రవృత్తినుండి విరమింపవు గావునఁ దుదకాత్మకు మోక్షవకాశము లేకుండఁబోవును."

వశులై జీవులు తాము లింగశరీరములతోఁ దాదాత్మ్యము నొంది, కామ్యములు గలిగి, భేదజ్ఞానావసరమును పొందియున్నారు. కావునఁ బ్రకృతి జీవుల నుత్పత్తిచెయును; జీవులు తమ బంధములనుండి విముక్తి గాంచుటకై, దుఃఖానుభవ మవకాశమును గల్పించును. ౧. పురుష ప్రకృతినంబంధ మూహింపఁబడెను. కావున, యథార్థపురుషునికి యథార్థజగత్తుతో సంబంధమున్నది. ఈ యూహ యున్నంతకాలము ప్రకృతి పురుషుని కనుగుణముగాఁ బ్రవర్తించును. వృద్ధిక్షయశీలమగు బ్రకృతిప్రపంచము వేఱు, తానువేఱును సత్యమునుపురుషుఁడు గ్రహించుటతోడనే ప్రకృతి పురుషుని సంబంధవృత్తిని గోల్పోవును. ౨. బ్రకృతి పరిణామ ప్రధానకారణము కేవల పురుష సౌన్నిధ్యము కాదు; ఏలన బురుషు లెల్లప్పుడు నున్నారు. నిజమగు కారణము పురుషు లవిద్యావశులగుటయే.

ప్రకృతి మహదాదితత్త్వములుగా మాఱుటకుఁబూర్వము భిన్నత్వములేదు. అదృష్ట మింకను జనింపలేదు; ఏలన నదృష్టము మహజ్ఞాతమును, ప్రకృతి ప్రవృత్తి ప్రారంభమునకుఁ బూర్వమం దుండు నదియునై యున్నది. పూర్వసృష్టిలోని యదృష్టము నిర్లక్ష్యము! ఏలన నది భిన్నవ్యక్తులకు భిన్నమగుటకాక సృష్ట్యారంభమున భిన్నజీవుల కది విభాగింపఁబడి యుండలేదు. పర్యవసాన మేమనఁగా, నజ్ఞానమే ప్రకృతి పరిణామకారణము. ౩. ఏలన, ధర్మసంబంధ మజ్ఞానకార్యమే, ౪. అజ్ఞానము ప్రకృతి పురుషుల తాత్కాలిక సంబంధమును గలిగించును! ఈ సంబంధము నిజము కాదు. ఏలన, జ్ఞానోదయముతో నది నశించి పోవుచున్నది.

ప్రకృతి యెట్లో పురుషులను వశమొనర్చుకొన్నది. తను ఇచ్చకు వ్యతిరేకముగాఁ బురుషు లెట్లో ప్రకృతి బంధములలోఁ జిక్కుకొనిరి. నిత్య

౧) సాంఖ్యసూ. వృత్తి ౨, ౧.

౨) సాంఖ్యసూ. ౬౨ సాంఖ్యసూ. ౩, ౫౦.

౩) యోగసూ. ౨, ౨౪.

౪) సాంఖ్యసూ. ౩, ౬౩.

ముక్త స్వభావులగు పురుషులెట్లు నిత్యప్రకృతివలలో మొట్టమొదటఁ జిక్కుకొనిరో కారణము చెప్పబడలేదు. దానికిఁగారణమొదిలేని యవిద్యయే. అవిద్య కాదియున్నచో దానికిఁ బూర్వము జీవులు ముక్తాత్ములై యుండి, తరువాత బద్ధులు కావలసియుందురు. అనఁగా ముక్తపురుషబంధము స్వవిఘాతవచన మగును.

అవిద్య యెట్లు వచ్చెనో మన మెఱుంగము. అందుచే దాని కాది లేదనియు నంత మున్నదనియుఁ జెప్పఁబడెను, ౧. అవివేకమే పురుష ప్రకృతి సంయోగకారణము, ౨. ఈ యవివేకము ప్రళయవేళఁగూడ నుండును. ప్రకృతిపురుష సంయోగముండదు. ఈ సంయోగము యథార్థపరిణామముకాదు; ఏలనఁ బురుషునిలోఁ గ్రొత్తలక్షణము లేమియు నుదయింప లేదు. పురుషప్రకృతి సంయోగము భోగిభోగ్య సంబంధ మని కొందఱు చెప్పిరి, ౩.

౧-౨. పురుషుడు-బుద్ధి

ప్రకృతి సంతానసామగ్రిలో నత్యంత ప్రధానమైనది బుద్ధియే. వస్తువుల నిండియములు బుద్ధికి సమర్పింపఁగా బుద్ధి వానినిఁ బురుషునకుఁ బ్రదర్శించును. పురుష ప్రకృతిభేదమును బుద్ధియే వివేకించి, పురుషుని యనుభవమున కవసరమైన సర్వకార్యఫలితములను జేకూర్చును. ౪, తన సొన్నిధ్యముననున్న పురుషుడు తనలోఁ బ్రతిఫలించుటచే బుద్ధి పురుషస్వభావ స్వరూపములఁబొంది సర్వవస్త్యనుభవమునకుఁ బొందుచున్నది. బుద్ధి ప్రకృతిభవమైనను, నందుచే నచేతనమైనను జీతనమువలెఁ గన్పట్టుచున్నది. ౫. పురుషుడు తన చేతనత్య

౧) చూడఁగొనుట ౨, ౧౨-౧౩.

౨) సాంఖ్యమున ౧, ౧౯; యోగము ౨-౨౩, ౨౪.

౩) సాంఖ్యమున ౧, ౧౯. ఇట్టిసంబంధమును విజ్ఞానలిప్తి వంగీకరింపలేదు; ఏలన విజ్ఞానము నిత్యమైనదై నచో, జ్ఞానముచేసది నిర్మలము కాదు; అనిత్యమైనచో దీని సంయోగమే యవసరము.

౪) సాంఖ్యము ౨౭; చూ. సాంఖ్యము ౧, ౧౭, ౧౮.

౫) చేతననడివ (సాంఖ్యము ౨౦) చూ. సాంఖ్యము ౧, ౨౭.

మును బుద్ధికి సంప్రదాన మొనర్చుటలేదు; 'ఏలనఁ బ్రకృతియొక్క సౌత్త్వికాంశము స్వచ్ఛ మైనదగుటచే నందుఁ బురుషుఁడు ప్రతిఫలించును. దానితో నహంకారాభిమానములు గలిగి, యట్టిశక్తి తనదేయని ప్రకృతికి భ్రాంతి జనించుచున్నది. ఈ భ్రాంతి పురుషునికిఁ గలుగుచున్నది; ఎట్లన చంద్రునికిఁ గదలిక లేకున్నను, జలప్రవాహచలనము నందుఁ బ్రతిఫలించు చంద్రుఁడును జలించుచున్నాఁడు' ౧. బుద్ధ్యవస్థకును, పురుషునికిని సంయోగముండఁజాలదని వాచస్పతి నిశ్చయించినాఁడు; ఏలన, నీ రెండును సంబంధములేనిభిన్న రూపములు. అందుచేతనే బుద్ధియందుఁ బురుషుఁడు ప్రతిఫలించుటచే బుద్ధి చైతన్యవంతమగుచున్నదని చెప్పఁబడెను. బుద్ధి పురుష సంయోగాభాసమే యహంకారము. పురుషుఁడుచూచినంతనే బుద్ధిలో మార్పు జనించును; అట్టి మార్పు కలిగినపుడు బుద్ధి పురుష సంశామాత్రమును గ్రహించును; ఇట్టి బుద్ధివికార పురుషసంయోగముతోడనే పురుషప్రకృతి సంయోగము సంభవించును. పురుషప్రకృతిసంయోగ మెట్టిదనిన, సుసన్నులో సుదృఢించు రూపములన్నియుఁ బురుషుఁడు తనవేయని భ్రమించును. బుద్ధిలక్షణమైన యవివేకమును, బద్ధపురుషునిలోఁ బ్రతిబింబించును. ౨

తనతో నన్ని హితసంపర్కముగల బుద్ధితోఁ బురుషునికి మొదట సంయోగము గలిగి, తరువాత మిగిలినవానితో నేర్పడును. పురుషుఁడు బుద్ధికి సాక్షియనియు, బుద్ధిసాహాయ్యమున నితర వస్తువుల విషయములో ద్రష్టయనియు విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పినాఁడు. ముక్తుఁడు నుదాసీనుఁడునగు పురుషుఁడు బుద్ధిసంపర్కముచే సాక్షి యగుచున్నాఁడు. ౩. ఆత్మకును దేహమునకును సంబంధము నిజమైనచో దేహలోపములన్నియు నాత్మకు సంక్రమించును. ఆత్మనిత్యశుద్ధమను సాంఖ్య సిద్ధాంతమునకు భంగము వాటిల్లును. బుద్ధిదోషములన్నియుఁ బురు

౧) సాంప్రసూ. వృత్తి ౬, ౫౭

౨) (సాంప్రసూ. ౩, ౧౯.) "ఆన్మమనఁగా నొకబుద్ధితో సంయోగము; బుద్ధ్యుపాధి సంయోగముచే పురుషునకు దుఃఖానుభవము కలుగుచున్నది.

౩) సాంప్రసూ. ౯, ౫౦.

మనియందుఁ బ్రతిఫలించుటచే బంధము సంభవించినది. బుద్ధికి దాని సహజస్వచ్ఛత లభించినప్పుడు ప్రతిఫలావకాశము నశించి, మోక్షము లభించును; అనఁగా బుద్ధి ప్రకృతియందు లీనమగును; ప్రకృతి వ్యాపారము పురుషుని యర్థసిద్ధికొఱకే యని చెప్పుటలో నర్థ మేమనఁగా, బుద్ధి యొక్క శుద్ధిసంపాదనము నిమిత్తమే, బుద్ధి సహజముగా సాత్త్వికమై యైనను, పూర్వవాసనా సంబంధదోషముల వశమున వ్యక్తులలో నది రాజసమో, తామసమో యైయుండును. మన మనుభవించు సుఖ దుఃఖానుభవము, బాహ్యప్రపంచముతో బుద్ధిసంయోగముచే లభించును; పురుషుడు సాక్షిమాత్రుడై యుండును. బుద్ధి సుఖమునే కలుగఁజేయు వలసియున్నను, నూతనముగా వచ్చిన దోషములవలన దుఃఖమును గలిగించును. ఈ కారణముచేతనే, భిన్నవస్తువుల కొకే వస్తువు భిన్నానుభవముల నిచ్చుచున్నది. గ్రహింపవలసిన ప్రతివిషయమును మనము వ్యక్తిగతములగు భావముల ననుసరించి దర్శింతుము. అందుచే నొక నికి సుఖమై తోచున దింకొకనికి దుఃఖమగుచున్నది; అంతేకాక మొదటి వ్యక్తికే తరువాత దుఃఖహేతువు గావచ్చును. మనము సామాన్యముగా మనము కల్పించుకొనిన ప్రపంచములలో జీవించుచున్నాము; ఇందు మనకు నచ్చినవిషయముల కెక్కుడు ప్రాధాన్యము నిత్తుము. మన సామాన్యజీవితములు వాంఛాపూరితములగుటచే, దుఃఖమును, సంశయాస్పదమగు సుఖలేశమును గలిసి మనకు లభించుచున్నవి. మనము బుద్ధిని పవిత్ర మొనర్చి, పూర్వసంస్కారములను వివశించినచో, మనకుఁ గల భావములను విసర్జించి, వస్తుసహజ సంబంధములను దెలిసికొందుము. బుద్ధి సత్త్వసంశుద్ధమైనచో, యథార్థజ్ఞానము లభించును; బుద్ధి రాజసగుణావృత మైనచో దామసమును, తామసగుణోపేత మైనచో విపరీత జ్ఞానాదికమును సంభవించును. ౧.

౮ — జ్ఞానసామగ్రి

సకలవిధజ్ఞానమందును మూఁడు విషయము లుండును; తెలియుఁ బడువిషయము లేక జ్ఞేయము, తెలియునాతఁడు లేక జ్ఞాత; తెలియు

౧) సత్త్వం యథార్థజ్ఞానహేతోః, రజో రాగహేతుః, తమో విపరీతజ్ఞానాది హేతుః.

సాధనము లేక జ్ఞానము, సాంఖ్యతత్త్వమునందు శుద్ధచిత్స్వరూపమే ప్రమాత; వృత్తియే ప్రమాణము; వస్తురూపమగు వృత్తివికారము చిత్స్వరూపమునఁ బ్రతిబింబించుటయే ప్రమ లేక జ్ఞానము. జ్ఞేయము వృత్తిప్రతిబింబవిషయమే.” ౧. అనుభవము పురుషునకుఁ జెందును. ౨. బుద్ధ్యహంకార మానసేంద్రియములు ప్రమాతయొక్క సాధనసామగ్రి. ఒకవిషయ మింద్రియములకు వేదన కలిగించునపుడు మనస్సు ౩. ఇంద్రియవేదనల కొకరూపమును గల్పించి అహంకారమునకు సమర్పింపఁగా, సహంకారము దాని నాత్మకుఁ బ్రదర్శించును; బుద్ధి దాని నొక భావముగా మార్చును. ౪. బుద్ధి దేహమంతయును నిండియుండును. దానికి గతజన్మసంస్కారము అను వాసనలుండును; అవి తదనుగుణ పరిస్థితులు సంభవించునపు డావిష్కృతము అగును. “ఇంద్రియములను ప్రవాహములద్వారమున వస్తుసంయోగము గలిగి కాని, లేక, అనుమాన సంజ్ఞాదికము వలనఁ గాని, తెలియఁదగిన వస్తురూపమైనవృత్తి మొదట బుద్ధియందు జనించును. ఈ వృత్తి వస్తుసంజ్ఞతో నొక ప్రతిబింబాకృతిని పురుషునియందుఁ బ్రవేశించి, ప్రకాశించును; పురుషుడు మార్పులేనివాఁడు గావున వస్తుప్రతిబింబరూపముగాఁ బరివర్తనము చెందఁజాలఁడు.” వస్తుజ్ఞాన మనఁగా వస్తురూపముగా మాఱుటయైనచోఁ బురుషున కట్టిమార్పు లేదు; అందుచే బుద్ధి కట్టి పరివర్తనము కలుగు నని చెప్పఁబడెను. వస్తు వృత్త్యాకృతి గోచరించుటకుఁ

౧) సాంప్రదానా ౧,౨౨.

౨) సాంప్రదానా ౧,౧,౪౪.

౩) పెక్కు కాలములచే మనస్సు నడువొకండవ యింద్రియమని గుర్తింపఁబడెను. నిత్యుడగు పురుషునికే సుఖదుఃఖాత్మకములగు వస్తువులతో ప్రత్యక్షసంబంధమున్నచో మోక్షవశమే లేదు. ఈ సంబంధము ప్రకృతి ద్వారమున నున్నదన్నచోఁ బ్రకృతియు నిత్యమైనదే, కావున మోక్షవశములేదు. అనిత్యములగు ఘటాదులకు, బురుషుని నిత్యమైనబుద్ధితో సంబంధము చెప్పచో, నప్పుడు చుష్టాదృష్టవస్తు భేదముండ దేలన, నేకజ్ఞానమునందే సర్వవస్తువులు దర్శింపఁబడును ఘటాదులకు బుద్ధి సంబంధము దాహ్యేంద్రియములపై మాత్రమే యాధారపడియున్నదన్నచో; మనదర్శనము తొకే కాలమునకుఁ జెందకుండుటకుఁ గారణ మరయఁజాలము.

౪) తత్త్వకొముది, పు. ౩౬, సాంఖ్యజ్ఞాన నిర్ధారకవిమర్శనమునకు చూ. న్యా|| వా; న్యా|| వా|| తా. చీక. ౩, ౨, ౧౨౯.

జిత్వరూపమున బుద్ధి ప్రతి ఫలింపవలెను. ౧ ఈ ప్రతిబింబము బుద్ధి విశాసముచే జనించును. పురుషునిలో నీ ప్రతిబింబము ప్రతిఫలించు వస్తు వెంతకాలముండునో అంతకాల ముండును. బుద్ధివికారము పురుషునిలోఁ బ్రతిబింబించుట తరువాత జరుగునది గాక బుద్ధివికారము, ప్రతి బింబము నేక కాలమందే జరుగును. ఇంద్రియములద్వారమున బుద్ధి బాహ్యవస్తువులతో సంయోగము పొందినపుడు, బాహ్యవస్తురూపమును బొందును. వికారముచెందిన బుద్ధియందుఁ బ్రతిఫలించిన చేతనక క్తి బుద్ధివికారము ననుకరించును. ఈ యనుకరణమే మనకువల్లికారణ మగుచున్నది. పురుషుని ప్రతిబింబము యథార్థసంయోగముకాదు; బుద్ధికిని పురుషునకును గలభేదమును గుర్తించలేని యవివేకముచే నట్లు చూపట్టుచున్నది. బుద్ధిలోఁ బ్రతిఫలించు పురుషునికి బాహ్యవస్తు సంయోగమే జ్ఞాన మనియు; బురుషుని కిట్టి జ్ఞానసంబంధమువలన “నేను కర్తనను నహంకారము జనించుచున్న దనియుఁ దెలియవలెను. ౨. కాని, నిజముగా ‘నేను’ అను పురుషుఁడు కర్త కాఁజాలఁడు; కర్త యైన బుద్ధి యాలోచింపఁజాలదు. ౩.

బుద్ధివ్యాపారము పురుష సంపర్కములేనిదే జ్ఞానక క్తి కాఁజాలదు. మనోబుద్ధింద్రియ ములచేతనము అనుభావము దీనివలన విశదమగుటకే యిట్లు చెప్పఁబడెను. ౩.

౧) సాంప్రదా ౧.౯౯.

౧) బుద్ధోఽరోపిత చైతన్యస్య వివక్షిత సంబంధోజ్ఞానమ్; జ్ఞానేన సంబంధశ్చేతనో హంకరోమీతి ఉపలబ్ధిః (ఉదయనుని తనుమాంజలి ౧.౫ పై హరిదాస భట్టాచార్యుఁడు వ్రాసినది.)

౨) వస్తు ప్రతిబింబ వికారముపొందిన మనస్సుద్వారమున నాత్మకు వస్తుజ్ఞానము కలుగునని వాచస్పతియు; నాత్మ మనస్సునందుఁ బ్రతిఫలించఁగా నా మనస్సు తిరిగి యాత్మయందు ప్రతిబింబించుటవలన వస్తుజ్ఞానము కలుగునని నిజ్ఞానభిక్షువును దలఁచిరి.

౩) సాంఖ్య సిద్ధాంతమునందుఁ బురుషుని ప్రభావము ప్రకృతిపై వ్యాపించువలన బుద్ధ్యహంకారములు ఉదయింపఁజాలవు. అందువలన బుద్ధికేవలము శబదార్థమని చెప్ప నవసరములేను. పురుషప్రభావమువలననే బుద్ధినికనించును. బుద్ధ్యహంకారములు పురుషుని యుపయోగమునకై సిద్ధముచేయఁ బడియున్న యవకరణములనియు, బురుషులు

అంతరింద్రియములు జడాత్మకములైన ప్రకృతిసామగ్రియే. చూచుట, ఆలోచించుట, కోరుట, నిర్ణయించుట మున్నగునవి మానసికములైన యంతరంగప్రవృత్తులు. ౧. ఇవి యచేతనములుగానే యుండి పురుషలక్షణముచే జైతన్యవంతము అగును. ఇదిమాత్రము కేవల పురుషప్రవృత్తి; మిగిలిన క్రియాప్రవృత్తి యంతయుఁ బ్రకృతికిఁ జెందినదే. పురుషుఁడొక చలనములేనియద్దము; ఇం దంతఃకరణము ప్రతిఫలించును. చేతనమైన యాత్మ తన దివ్యశక్తిచే సర్వేంద్రియ వ్యాపారములను జైతన్యవంతము లొనర్చి, వాని జడత్వమును బోనాడును. బుద్ధికిఁ బురుషసాన్నిధ్యమేకాక, బుద్ధియందుఁ బురుషప్రతిబింబమునుగూడ సాంఖ్య మంగీకరించును. మనము ముఖ ప్రతిబింబము నద్దములోఁ జూచునట్లే, బుద్ధిలోఁ బురుష ప్రతిబింబమును గుర్తింతుము. చేతనశక్తి కాత్మదర్శన మిట్లు తప్ప వేరొక రీతిని సాధ్యము కాదు. ౨.

రూపరహితమగు పురుషునికిని స్వరూపమగు బుద్ధికిని గల సంబంధము దురూహమైనది. వాచస్పతి సనుసరించి, దేశకాలావధులలో నీ రెంటికి సంయోగ మసంబద్ధము. అందుచే నాతఁడు సన్నిధి యనఁగా యోగ్యత యని యద్దము చెప్పినాఁడు. పురుషుఁడు బుద్ధిప్రవృత్తినుండి వేరై యున్నను, బుద్ధితోఁ దాదాత్మ్యమునుబొందు విభ్రాంతికి వశుడై, తదవస్థల నన్నిటిని తన కాపాదించుకొనుచున్నాఁడు. అట్టి విశిష్టమైన యోగ్యత నంగీకరించినయెడల, మోక్షకాలమునఁ బురుషుఁడు దాని నుండి విముక్తి పొందుట కభ్యంతర ముండరా దని విజ్ఞానభిక్షువు

వానిద్వారమున దూరదర్శిని యంత్రము ద్వారమువలె జూచువలెను నీ చేతనములు నచలములునై యుండుననియు చివర మూహించినవసరములేదు; ప్రకృతి సామ్యవృత్తిని పురుషుడు చలించేయవలెనుఁ బ్రకృతి బుద్ధి సుదయింపఁజేయఁ జాలదనునది సాంఖ్యమాల సిద్ధాంతము.

౧) మనోబుద్ధ్యహంకారము లొకే యింద్రియభువి చూడఁబడెను.

౨) దివ్యాయాన త్తి. (సూత్రము ౧౫)

వాదించెను. అనఁగాఁ బురుషుఁడు బుద్ధివ్యాపారమును శాశ్వతముగా అనుభవించుచునే యుండును గావున మోక్షావకాశము లేదని చెప్పవలసి యుండును. అందుచే నాతఁడు ప్రతిజ్ఞానక్రియయందును బుద్ధితోఁ బురుషునికి యథార్థసంయోగ మున్న దని వాదించినాఁడు. అట్టి సంయోగమువలనఁ బురుషుని కేమార్పు నుండనవసరము లేదు; ఏలన మార్పనఁగాఁ గ్రోత్తగుణము లన్నియు లగుటయే, బుద్ధి వికారవశమై, పురుషునిలోఁ బ్రతిఫలించునపుడు, పురుషునిలో, “నేను కర్త” నను భావ ముదయించును; పురుషుఁడు బుద్ధిలోఁ బ్రతి ఫలించినపుడు, బుద్ధి చేతనమువలెఁ బ్రకాశించును. బుద్ధి పురుషసంబంధము స్పటికములో సన్నిధినున్న రక్తపుష్ప ప్రతిబింబమువంటిదని విజ్ఞానభిక్షు వంగీకరించెను. నిజముగాఁ బుష్పసంబంధము లేదు గాని, సంబంధమున్న దను భ్రాంతి కలుగుచున్నది. ౧.

అనంతసంఖ్యగల పురుషులు, విశ్వవ్యాప్తి కలిగి, చేతన స్వరూపులైనను, సర్వవస్తువులను సర్వకాలములలోఁ బ్రకాశింపఁజేయుటలేదు; ఏలన వానిస్వభావము సంగరహితము; అందుచే వస్తురూపము నొందుట కవకాశము లేదు. తమకుఁజెందిన బుద్ధులందే పురుషులు ప్రతిఫలింతురు కాని, యితరములందుఁ గాదు. ఏ వస్తువు బుద్ధికి వికారము కల్పించునో యా వస్తువు విదిత మగును; విదికాదో, అది మన కగోచరము. ౨.

జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తి మరణావస్థల భేదము గుర్తింపఁబడెను. జాగ్రదవస్థలో నింద్రియముల ద్వారమున భాహ్యవస్తువులతో బుద్ధి తాదాత్మ్యము పొందును. పూర్వానుభవ సంస్కారముల రూపములతో బుద్ధి స్వప్నదశలోఁ దాదాత్మ్య ముండును. సుషుప్తిద్వివిధము; ఇది బుద్ధిలయము సంపూర్ణము నసంపూర్ణమునగు దశల ననుసరించి యుండును. అసమగ్ర అయావస్థలో బుద్ధి వస్తురూపములఁ బొందదు; కాని సుఖదుఃఖమాంద్యములను బొందును. మాంద్యము దాని సహజ లక్షణమే. అందుచేతనే మనము నిద్రనుండి మేల్కొంచినప్పుడు, మన

౧) సాంప్రతికృత్యం; యోనూ ౧.౪, ౮; యోగ భా. ౨౨ ౧౬; ౪. ౨౨.

౨) సహజసం ౧౩.

నిద్రయొక్క స్వరూపానుగుణమైనస్మరణ మనకుఁ గలుగును. మరణా వస్థలో మనకు బుద్ధియొక్క సంపూర్ణతయుము సిద్ధించును. ౧.

౧౪ - జ్ఞానాధారములు

జ్ఞానవ్యాపారము పంచవిధము; ప్రమాణము లేక శుద్ధజ్ఞానము; వివర్యయుము లేక జ్ఞానవిషయమునకు లేని రూపముపై నాధారపడిన అయథార్థజ్ఞానము; ౨. వికల్పము లేక రెండు విషయములలో నేదియో తెలియక యూగులాడు సంశయావస్థను దెలుపునది; ౩. తమస్సుపై ౪. నాధారపడిన నిద్రావస్థ; స్మృతి.

ప్రత్యక్షానుమానశబ్దప్రమాణత్రయమును సాంఖ్య మంగీకరించును. ౫. ఇంద్రియవ్యాపారముచే జనించునది ప్రత్యక్ష జ్ఞానము. ఘటమువంటి యొక వస్తువు దృష్టివరణమున మున్నప్పుడు బుద్ధి ఘట రూపమునొందును. ౬. అత్మ యప్పుడు ఘటా స్థిత్యమును గ్రహించును ౭ ప్రత్యక్షము నిర్వికల్పక మనియు సవికల్పక మనియు గుర్తింపఁబడెను. వాచస్పతి ననుసరించి ఇంద్రియముల ద్వారమున బుద్ధి బాహ్యవస్తు సంయోగము నొందును. ప్రథమసంయోగములో వస్తువిశేషములు తెలియని నిర్వికల్పకజ్ఞానమే యుండును. తరువాత మానసికవికల్ప సంకల్ప వ్యాపారఫలితముగా వస్తు వాకవిశిష్టస్వభావము గలదిగా గోచరించి లా. మనకు సవికల్పకజ్ఞానము లభించును. ప్రత్యక్ష దర్శనమునకు

౧) సాంప్రదా. ౧.౧౪౮.

౨) యో. సూ. ౧౧౮

౩) యో.సూ. ౧౨౯.

౪) యో.సూ. ౧౨౦.

౫) సాం.కా. ౪

౬) కదాశిరోల్లేఖ

౭) సాంప్రదా.సూ. ౧౨౯౯.

౮) పోల్పు. వ్యాసుడు: 'సామాన్య విశేషనముదాయో ద్రవ్యమ్ (యో.భా. ౩-౪౪.)

మనోవ్యాపార మవసర మని వాచస్పతి తలచియుండఁగా నది యవసరము లేదనియు, నింద్రియద్వారమున బుద్ధి వస్తుసంయోగము పొందుననియు విజ్ఞానభిక్షు వూహించినాఁడు. ఇంద్రియవిషయముల నొక పొందికకుఁదెచ్చి సవికల్పకదర్శనముగా నొక క్రమములోఁ గూర్చుపని మనస్సుచేయు నని వాచస్పతి భావించెను; వస్తువుల సవికల్పకలక్షణము నింద్రియములు ప్రత్యక్షముగా దర్శించుననియు, నూహసంశయ కామలక్షణములను బ్రదర్శించునది మాత్రమే మనస్సనియు విజ్ఞానభిక్షువు చెప్పినాఁడు. యోగదృష్టిని సాంఖ్య మంగీకరించినది; సర్వవస్తువులును సర్వకాలములందును వ్యక్తముల¹, అవ్యక్తముల², యైయుండునని సాంఖ్యమతము. ధ్యానమువలన లభించిన శక్తులతోఁ గూడిన యోగిమానసము, నూక్ష్యరూపములలో నున్న భూతభవిష్యద్వస్తుజాలముతో సంయోగముచేఁ దెలిసికొనఁగలదు. ౧. మనశ్శక్తులవలనఁ గలుగు యోగదృష్టికి నింద్రియదృష్టికిని జాల భేద మున్నది. స్మృతిజ్ఞానమునందు, మనస్సు, నహంకారము, బుద్ధియు మాత్రమే పనిచేయును; కాని వీని వ్యాపారమునకుఁ బూర్వప్రత్యక్షదర్శనసంస్కారములుండును. బాహ్యేంద్రియములు బాహ్యవస్తువులు లేనిదే పనిచేయుఁజాలవు కాని మనస్సుమాత్రము భూతభవిష్యద్వస్తువులను గూడ భావింపఁగలదు. అంతర్దృష్టిలో నింద్రియముల సహకారము లేకుండును. బుద్ధి సుఖదుఃఖావస్థలను దర్శింపఁగలదు. ౨. ప్రత్యభిజ్ఞయుఁ బ్రత్యక్షములోనికిఁ దేఱదెను. ఇది సాధ్యమే, ఏలన బుద్ధి నిత్యమైనది; వ్యక్తులయొక్క క్షణికవీక్షణములకు భిన్నమైనది. ఈ నిత్యమైనబుద్ధి మార్పులనొంది, ప్రత్యభిజ్ఞలోఁగల భిన్నజ్ఞానక్రియలతో సంపర్కము గలిగిన దగును. ఆత్మ మార్పు లేని దగుటచే నిట్టి సంపర్కము దాని కుండదు. ౩.

౧) సాంప్రదా ౧,౯౧.

౨) వస్తుసంపర్కములేని సుషుప్త్యవస్థలో వ్యక్తమగునది సాత్వికగుణము (కాంతిగుణము.) అదిమే బుద్ధికప్పటి లక్షణము: దానినే ఆత్మసుఖమనవచ్చును." (సాంప్రదా ౧,౬౩.)

౩) ఈ సిద్ధాంత విమర్శకు, మాన్యానూ ౩,౨౨,౯-౯.

సాంఖ్యముననుసరించి ఒకజ్ఞానక్రియ నింకొకటి తెలియఁజాలదు; కాని యాత్మయే దానిని దర్శించును. జ్ఞానక్రియ బుద్ధివ్యాపారము. బుద్ధి యచేతనము; అందుచే నది దానికే జ్ఞానవిషయము కాఁజాలదు; ఆత్మయే దానిని గ్రహింపగలదు. ౧.

అభావము ప్రత్యక్షములోని దనియే చెప్పఁబడెను. కేవలాగోచరత్వ మభావ మనరాదు, దూరస్థితి, అత్యంతసామీప్యము, అత్యంత సూక్ష్మత, యింద్రియచాంచల్యము, అశ్రద్ధ వస్తు వాచ్ఛాదింపఁబడుట, అన్యవస్తుసంసర్గము. ౨. మున్నగు కారణములచే నగోచరత్వము సంభవింపనగును.

అనుమానము ద్వివిధము; వీతము, అవీతము. మొదటిది భావాత్మక సాదృశ్యముపై నాధారపడును: రెండవదభావాత్మక సాదృశ్యముపై నిలుచును. ౩. పంచావయవసహిత తర్క వాక్య మంగీకరింపఁబడెను. ౪. సాదృశ్యదర్శనము, తల్లోపమునున్నప్పుడు సామాన్యదర్శనము ప్రతిపాద్య మగును. ౫. నిత్యసాదృశ్యమును జూపు వ్యాప్తి ప్రత్యేకనియమము కాదు. ౬. అదియొక వస్తుసంబంధమేకాని వస్తువు కాదు. ౭. అర్థావత్తి సంభవము అనుమానాంతర్గతములే యని చెప్పఁబడెను.

౧) యో. భా॥ ౪, ౯.

౨) సాంఖ్యో ౭; సాంప్రసూ॥ ౧, ౧౦ చి-౯

౩) పూర్వవత్, సామాన్య దృష్టములను మొదటిదానితో క్రిందను కేవలత్వము రెండవదానిక్రిందను వాచస్పతి చెప్పెను. చూ॥ తత్త్వకాముది పు. ౫.

౪) సాంప్రసూ॥ ౫, ౨౦.

౫) సాంప్రసూ॥ వృత్తి ౫, ౨౦ సాదృశ్యాధవముల నిత్యసామాన్యముగాని, ఏదో యొకదాని నిత్యసామాన్యముగాని వ్యాప్తియనఁబడును (సాంప్రసూ॥ ౫, ౨౦.) “ఉత్పత్తిగల పర్వవస్తువులు అనిత్యములు” ధూమ సహితము లన్నియు సన్నియతములు” వీని తుదాహరణములు.

౬) తత్త్వంతరము, ౫౩౦. ఏది పోషింపఁబడునో దానియొక్క శక్తివి గరిగి యుండుటవ్యాప్తియని సంవశేష నభిప్రాయము. (అదేయశక్తి యోగము, ౫౩౦)

౭) ౫, ౩౩-౩౪.

ఆప్తవచనముగూడ నొక జ్ఞానాధారమే. వస్తుశబ్దముల కభిధాని ధేయత్వసంబంధ మున్నది. ఆప్తవచనము, ఆచార ధర్మము, సంప్రదాయనియతి దీనిని ధ్రువపఱచును. ౧. వేదములు పురుషకల్పితములని చెప్పరాదు; ఏలన వానినిఁ గల్పింప సమర్థు లెవరును లేరు. ౨. ముక్తపురుషులకు వేదములతో నిమిత్తము లేదు. బద్ధజీవులు వేదములను రచింప నసమర్థులు. ౩. వేదములు నిత్యములును గావు; ఏలన వానినిఁ గార్యలక్షణములున్నవి. అక్షరము లుచ్చరించిన వెంటనే నశించును. “ఈ యక్షర మదియే” యని మనము చెప్పునపు డది యేకజాతికిఁ జెందునని మన భావము. ౪. పురుషకల్పితములు కానంతమాత్రమున వేదములు శాశ్వతము లని నిర్ణయింపరాదు; ఏలన నొక మొలక పురుష కృతము కాకపోవచ్చును; అది నిత్యమైనది గాదు. ౫. వేదవిషయము లతీంద్రియములు; కాని, “అతీంద్రియ, విషయము లంతర్మస్థిగోచరములే; వానినిఁ బదార్థలక్షణ నిర్ణయము చేయుసామాన్యరూపము లుండ వచ్చును; లేక శబ్దముచే వస్తువు తెలియనగును.” ౬. వేదములు పురుష కృతములు గాకున్నను, విషయములను దెలియజేయు వానిశక్తి నాపులు వారి శిష్యుల కందఁజేసిరి. ౭. వేద మపౌరుషీయము కావున సంశయవికల్పాది దోషరహితమై, స్వతఃప్రమాణ యుక్త మైనది. వేదముల ప్రామాణ్యము వేదేతరములపై నాధారపడు నెడల మన కవి ప్రమాణములు కాజాలవు. ౮. కల్పారంభమునఁ గవిలునికి వేదస్మృతి

౧) సాం|| ప్ర|| సూ|| వృత్తి ౨, ౭౮.

౨) సాం|| ప్ర|| సూ|| ౨, ౪౬.

౩) సాం|| ప్ర|| సూ|| ౨, ౪౭.

౪) సాం|| ప్ర|| సూ|| వృత్తి ౨, ౪౨, ౨, ౪౭ లో స్తోత్రపాదము లిండింపఁబడినది; శబ్దము కార్యలక్షణము గలది కావున నిత్యముగాదని చెప్పఁబడెను. (౨, ౨౮)

౫) సాం|| ప్ర|| సూ|| ౨, ౪౮.

౬) అతీంద్రియేష్వరే పదార్థకావచ్చేదనే సామాన్యరూపేణ ప్రతీతే ర్వక్ష్యమాణ కావత్. (సాం|| ప్ర|| సూ|| ౨, ౪౭.)

౭) సాం|| ప్ర|| సూ|| ౨, ౪౭.

౮) సాం|| ప్ర|| సూ|| ౨, ౫౦.

యుండెను. ముక్తపురుషులు వేదవాక్యములను దమ జీవితములో ననుష్ఠానముచేయుజువుచేసి, యితరుల కందఁజేసిరి. మనకుఁ శాస్త్రోపదేశము చేయువారు ద్రష్టలు కాక, వాని నితరులనుండి గౌరవముచే నంగీకరించినయెడల సంధు లంధులను నడిపినట్లు గును. ౧. ఆపుల వాక్యములు ప్రమాణములుగా మన నంగీకరించుటకుఁ గారణమేమన, నాయుర్వేదాద్యన్యశాస్త్రములలో వారి వాక్యము లాచరణలోఁ బరీక్షకు నిలచినవి. ౨.

వేదములే కాక యితరదర్శనము లపౌరుషేయములని వాదించుట కవకాశ మున్నదని సాంఖ్య మెఱిగి యుండుటచే నేవి నిజముగా నపౌరుషేయములో నిర్ణయించుటకు హేతువాద మవసర మని ప్రకటించెను. వాచస్పతి యిట్లు నుడివెను: “ఈ దర్శనము లప్రమాణము లగుటకుఁ గారణ మేమన నివి హేతుయుక్తములు కాని ప్రకటనలు చేయుట, సమర్థించుటకుఁ దగిన యాధారములఁ జూపకుండుట, తర్క ప్రమాణ విరుద్ధ ప్రసంగము లుగ్గడించుట, మైచ్చ సంకీర్ణజాతులు వీని నంగీకరించుటయునై యున్నవి”. ౩. తన వృత్తిలో ననిరుద్ధుఁ డీ భావము నుహహించెను: “ఒక యాపుఁడు పలికెనుగదా యని మహానురు లాకనమునుండి భూమిపైఁ బడరు. హేతుసంబంధము లైన వాక్యములనే నేనును, మీపండివారు నంగీకరింపవలెను.” ౪.

తా నొక క్రొత్తవద్ధతి వట్టి నను నవవాదమునకుఁ బాల్పడకుండుటకై సాంఖ్యము వేదప్రామాణ్యము నంగీకరించెను కాని మనము ముందుఁ జూడఁబోవురీతిగా, నది పెక్కు పూర్వవిశ్వాసములను విసర్జించి పెక్కింటిని విస్మరించెను. అయిన నది యెన్నఁడును బ్రత్యక్షముగా వేదములను ఛిక్కరింపలేదు; కాని వాని మూలాధారముల ననుసరించెను.

౧) సాంప్రదము, ౩, ౪౧.

౨) సాంప్రదము, ౧, ౪౦.

౩) తత్త్వకోముది, పు. ౨.

౪) ‘నహ్యోప్తవదవా న్నభసో నివతంతి మహానుభావః’

యోక్తిమద్యతనమ్ గ్రాహ్యం మయాన్యైశ్చ ధవద్విధైః (౧, ౨౬)

బుద్ధివికారము ప్రమాదము; ఈప్రమాదము యొక్క యుక్తజ్ఞా యుక్తత అనంతరవికారము వలననే వరీక్షింపబడవలెను; కాని బాహ్య వస్తు ప్రమాదమున కివటఁ బ్రసక్తియుండరాదు. భ్రమాజ్ఞానమున కభావము కాక భావాత్మక ద్రవ్యమే విషయము. జలభ్రాంతికి జలమే విషయము; రవికిరణదర్శనజ్ఞానముచే నీభ్రాంతి తొలఁగినపుడు రవి కిరణములే జ్ఞానవిషయము అగును. ౧. ప్రమాదతాప్రమాదతలు జ్ఞాన క్రియకుఁ జెందినవే. ౨. శ్రుతియొక్కటి స్వతః ప్రమాద మనియుఁ బ్రత్యక్షానుమానములకు దోషము సంక్రమింపవచ్చును గావున వాని నితరసాక్ష్యములచే ఋజువుచేయవలసియుండు ననియుఁ గొన్నివేళలఁ జెప్పబడెను. ౩. అర్థక్రియాకారిత్యమే ప్రమాదసిద్ధిని నిర్ణయింప నమర్థమైనది. మన జ్ఞాన మహంకార కలుషితము; నిరహంకారమైన స్వచ్ఛప్రపంచజ్ఞాన ముండుట రుప్తర మైన విషయము. జీవుఁ డాత్మ నిర్మిత మగు నహంకారకారాగారబద్ధుఁడై యుండుటచేఁ దదతీతద్వస్తి కలిగి సత్యమును గాంచుట సులభసాధ్యము కాదు. అందుచే మన యింద్రియ జ్ఞానమంతయు నిట్టి దోషవిషసి క్తమైయున్నది. పురుష సంబంధమైన ప్రతిజ్ఞానాంశము సంతఃకరణప్రవృత్తిగా భ్రమాస్పదమై యున్నది. బుద్ధియొక్క భాయ పురుషనిపైఁ బడినపుడే, పురుషుఁడు తనకు జ్ఞానసంబంధము గల కర్తగా భ్రమించును. ౪.

౧౬-సాంఖ్యజ్ఞానసిద్ధాంతము ;

కొన్ని సామాన్య పరిశీలనములు

సాంఖ్యతత్వసమీక్ష నింకొక ప్రకరణమునకు విడిచి, సాంఖ్యజ్ఞాన సిద్ధాంతముల నిచట సంగ్రహముగాఁ బరిశీలంతము. ౧. వ్యవహార

౧) యుక్తయుక్తజ్ఞానభేదమును గ్రహింపడు గావున దీనిని ప్రభావండుఁడు అందించినాడు.

౨) నైయాయకుఁ డీ జ్ఞానమును అందించెను: పరివ జ్ఞానక్రియలు సహజముగా నయుక్తములైనచో, మనము ప్రవృత్తివరులము కాలము; లేక నవియుక్తములైనచో విస్మయముగానున్న దోషములకు మనము కారణములని జెప్పఁజాలము.

౩) సాంగ్రహ. ౧, ౧౪, ౧౫, ౧౬, ౧౭, ౧౮, ౧౯, ౨౦, ౨౧, ౨౨, ౨౩, ౨౪, ౨౫, ౨౬, ౨౭, ౨౮, ౨౯, ౩౦, ౩౧, ౩౨, ౩౩, ౩౪, ౩౫, ౩౬, ౩౭, ౩౮, ౩౯, ౪౦, ౪౧, ౪౨, ౪౩, ౪౪, ౪౫, ౪౬, ౪౭, ౪౮, ౪౯, ౫౦, ౫౧, ౫౨, ౫౩, ౫౪, ౫౫, ౫౬, ౫౭, ౫౮, ౫౯, ౬౦, ౬౧, ౬౨, ౬౩, ౬౪, ౬౫, ౬౬, ౬౭, ౬౮, ౬౯, ౭౦, ౭౧, ౭౨, ౭౩, ౭౪, ౭౫, ౭౬, ౭౭, ౭౮, ౭౯, ౮౦, ౮౧, ౮౨, ౮౩, ౮౪, ౮౫, ౮౬, ౮౭, ౮౮, ౮౯, ౯౦, ౯౧, ౯౨, ౯౩, ౯౪, ౯౫, ౯౬, ౯౭, ౯౮, ౯౯, ౧౦౦.

౪) కర్తవ్యముది. పు. ౫.

౫) కొంత తత్వజ్ఞానయొక్కయు సాంఖ్యమతముయొక్కయు జ్ఞానసిద్ధాంతము లకుఁ గొంత సామ్యమున్నది. అతీంద్రియప్రవృత్తి, (పురుషులు) కషాయములు (వక్యత

జగత్తులో గోచరించు వస్తువులనుగూర్చి వ్యక్తి యనుభవమునుండి, సాంఖ్యము వ్యక్తులయొక్కయు వస్తువులయొక్కయు స్వతంత్రాస్తిత్వమును నిరూపింప వాదించినది. న్యాయదర్శనజ్ఞానసిద్ధాంతచర్యలో మన మిదివఱకుఁజూచి యున్నరీతిగా, యథార్థజగత్తులో సర్వకారిత్వము లేవి శుద్ధవ్యక్తులు, వస్తువులు కేవల మూహజన్యములు మాత్రమే. సాంఖ్య మనుభవ జగద్దైకత్వమును సంబంధము లేని వ్యక్తులుగాను విషయములుగాను విభాగించి, మన యనుభవ మెట్లు సాధ్యమో విశదీకరింపలేక పోయెను. సర్వజ్ఞానవిషయములను బ్రకాశింపఁజేయు నిత్యజ్యోతియు శుద్ధచేతనము పురుషుఁడని భావించుట వలనను, బ్రకృతి పురుషునికిఁ బూర్తిగా వ్యతిరేకమైనదని నిర్ణయించుటవలనను, బ్రకృతి పురుషుని కెన్నఁడు విషయము కాఁజాలదు. పురుషప్రకృతుల మధ్య మందు సాంఖ్యము త్రవ్వినగొయ్యి నది యెన్నఁటికినిఁ బూర్వకంబుగాఁ దయ్యెను. సాన్నిధ్యప్రతిబింబాద్యుపమానము లూహకల్పిత రోగముల కుచితములైన యౌషధములుగాఁ బనిచేయ వయ్యెను. ప్రకృతి పురుషస్వభావము సాంఖ్యము చెప్పినదే నిజమైనచోఁ బురుషుఁడు ప్రకృతి నెన్నఁ డెఱుంగఁ జాలఁడు. తన చైతన్యరాశిలో బుద్ధివికారప్రతిబింబములనఁబడున వెట్లు తటస్థించునో పురుషుఁడు చెప్పఁజాలఁడు. బుద్ధి వికారము పొందినపు డా వికారము పురుషుని చిత్స్వరూపములోఁ బ్రతిఫలించు నని సాంఖ్య మతము. వాదము కొఱికి ప్రతిబింబసిద్ధాంతము యుక్తమైనదని యంగీకరించినను, మనము విజ్ఞానవాదములోనికిఁ ప్రవేశించుట లేదా : ఒక ప్రతిబింబమును గ్రహించుట, కేవల మానసికము కాని యథార్థవస్తువును దర్శించుట కాఁజాలదు. బాహ్యముననున్న వస్తువునకు సంతరంగభావమునకుఁ గల్గి సంబంధమెట్టిది : వీనికిఁ గార్యకారణసంబంధ మున్నదన్నచో వీనికి సంపూర్ణముగా వేరైన లక్షణము లేమైనవి : చూచుట యనఁగా నెన్నఁడైనఁ గేవల చైతన్యపరి వర్తన మగునా : చైతన్య

గలసి వ్యవహారజగత్తగుచున్నది. వ్యవహారరంగములో రెండును జీవుల స్వాతంత్ర్యమును, జడవదార్థాన్విత్యము నంగీకరించినవి. జీవులు కర్తలుగావు కావున, బాహ్యవస్తువులు లేనిదే వేదనలు కలుగవు. ఈశ్వరాన్విత్యమును నిరూపించుట, శుద్ధసార్వమని రెండు నంగీకరించును. ఇతర విషయములలో విశిష్టభేదము లున్నవి.

మనఁగా నిత్యమైన విషయవిజ్ఞానము కాదా? జ్ఞానము జ్ఞానవిషయమును రెండు వేరునైన స్యతంత్ర సత్యస్వరూపము అనుటవలన మనము సువిదితాంశముల సతిక్రమించిపోవుటలేదా? ప్రకృతిపురుషులు లేకమాత్రమైన సంబంధములేని వేరువస్తువులైనచో నప్పుడు మనకు విజ్ఞానవ్యాపారము నకుఁ గాని, భౌతికప్రవృత్తికైనఁగాని యవకాశమే యుండదు. ఇది అనవస్థాదోష మగును. కాని సాంఖ్యము తన సిద్ధాంతము నందలి దోషముచేఁ గలుగు నసంతృప్తిని గొన్ని యసంబద్ధములైన యుపమానములచే నాచ్ఛాదించి యుత్పించినది. వ్యక్తియు విషయము నొండొరులెదురైనపుడు, ప్రతిబింబవిధానము వలన వానిగుణములు, లక్షణములు వినిమయ మొందును. వ్యక్తి విషయములకుఁ గొన్ని సమానస్వభావము లుండకున్నచో నొకదాని నిం కొకటి యెట్లు ప్రతిబింబింపఁగలదు? అచేతనమైన బుద్ధి పురుషు నెట్లు ప్రతిఫలింపఁ జేయఁగలదు? వికారలక్షణ యుక్తమైన బుద్ధిలో నిర్వికారనిరాకారనిత్యసాక్షియైన పురుషుఁడెట్లు ప్రతిఫలించును? కావున నీరెండును ఖూర్తిగా లేకమాత్రసామ్యము లేని విరుద్ధవిషయములు కాఁజాలవు. యోగసూత్రవిభూతిపాదచరమశ్లోకము బుద్ధి పురుషునంత శుద్ధమైనపుడు మోక్షసిద్ధి నందునని చెప్పుచున్నది. ౧. శుద్ధమైన బుద్ధి పురుషుని బంధింపఁజాలదు. బుద్ధి వినాశనమునకుఁ బూర్వము, శుద్ధబుద్ధిలోఁ బురుషునిప్రతిబింబము కలుగును. ప్రకృతి పురుషుల యొక్కయు, వాని భేదమును గూర్చియుఁ బూర్వజ్ఞానము బుద్ధివలననే కలుగును. ఎంతకాలము బుద్ధి స్వార్థవరమై అహంభావ కలుషితమైయుండునో యంతకాలము మనకు సత్యస్ఫురణము లభింపదు. ద్రష్ట దృశ్యసంబంధరూపమైన జ్ఞానకారణమును సాంఖ్యము మనకుఁ జెప్పలేనిదయ్యెను. జ్ఞానవిషయము జ్ఞానిపై ని జ్ఞానిజ్ఞానము జ్ఞానవిషయముపై ని ఆధారపడి యుండునని సాంఖ్యమంగీకరించును. అనఁగా రెండి సమన్వయరహితమైన జ్ఞానములేదు. వస్తువిషయ సంపూర్ణజ్ఞానము లేనిదే వ్యక్తి తన్నుఁదాఁ బూర్తిగానెఱుఁగజాలఁడు. విషయము వ్యక్తివలన, వ్యక్తికరింపఁబడినఁగాని వ్యక్తి విషయము నెఱుఁగఁ జాలఁడు. అందుచే రెండికి సంబంధము ముఖ్య

ముగాదా : రెండు నొకదాని కొకటి వేరుకాకజాలవు. వస్తువు వేరును భావము, మనము మన యనుభవమునుండి బాహ్యకారణములను వెదకుటకు యత్నించుటచే గలుగుచున్నది.

చైతన్యముయొక్క సహజరూపమును మనము దర్శించియుండ లేదు. అది జ్ఞానముచే ననుమానింపబడిన విషయము. అది శుద్ధ చిత్స్వరూపమని చెప్పబడెను. సర్వజ్ఞాన సామాన్య లక్షణమును విడచి, రూపగుణకర్మలు లేని పురుషుడనియుఁ జిత్స్వరూపమనియు నామకరణము చేయబడెను. దానినే శుద్ధ ద్రష్ట యనిరి. ఈ ద్రష్ట యొక్క విజ్ఞానములోని యంశములు నిత్యము మాటుచుండును; ఈ మార్పుకుఁ గారణము వస్తుప్రపంచ స్వభావమనిరి; ఈ స్వభావ మెట్టిదన, నిత్యపరివర్తనములో నేకత్వము గలది. మానసికావస్థలు, నిండియ విషయములు నన్నియుఁ బరిచ్ఛిన్న స్వభావముగల జడపదార్థములే. ఇవన్నియు బాహ్యవస్తు ప్రతిబింబములై, వచ్చుచుఁ బోవు చుండును; ఇవి సూక్ష్మపదార్థములుగా నున్నవి. బుద్ధివికారరూపము అన్నియు నీబాహ్యప్రపంచ వస్తురూపజాతికిఁ జెందిన వయును, బుద్ధి సూక్ష్మతరమును, నధికసాత్త్విక లక్షణయుక్తము నగుటచేఁ బురుషుడు బుద్ధినే ప్రకాశింపఁ జేయును. ప్రకృతిజములైన యితర వస్తువులకంటె బుద్ధికే పురుషునికాంతి ప్రతిఫలించుట కెక్కు డర్హతయున్నది. ౧. జ్ఞానము విషయములో మనము బుద్ధివికారముల వలననే యితరవస్తుజాలమును దెలిపి కొందుము. ప్రతిజ్ఞానక్రియయందును దానిని ప్రకాశింపఁజేయు చైతన్యమును, సచేతనమయ్యుం, బురుషదత్తకాంతిచేఁ జైతన్యమునఁ బ్రతి

౧) స్థూలపదార్థమందు, తమోగుణమున కనుగుణముగా ద్రవ్యము రజోగుణమున కనుగుణముగా శక్తియు (Mass and Energy) ప్రధాన లక్షణములై యున్నవి. బుద్ధియందుఁ దమోగుణ మత్యల్పము, సత్త్వమత్యధికము నైయున్నది; అందుచే నది ప్రతిఫలించు స్వచ్ఛతగలది. బుద్ధియందుఁగేవల సత్త్వరణస్పృహ మాత్రమే యున్నచో నేకతాలమందు సర్వవిషయములు వ్యక్తములు గావలసియుండును. తమస్సుగూడ నుండుటచే నట్లు జరుగుటలేదు. తమస్సెవటఁ దొంగిలింపఁబడునో యవని చైతన్యకాంతి ప్రతిఫలించును. ఒకవిధముగా బుద్ధియందు సర్వజ్ఞానము నిహితమై నిగూఢమైయున్నది. జ్ఞానానిష్కృతి రజోగుణనిర్మూలనమునై నారావధి యుండును.

ఫలించు బుద్ధివికారమును గల్గవు. బుద్ధి సంఘటనములు స్వయముగ నచేతనములు; కాని యవి పురుషసంపర్కముచే వ్యక్తియొక్క నా స్వయసిద్ధి నందిన యనుభవము అగుచున్నవి. ఒకటి మాదుల్లేనిది యొకటి మాటునదియు నగు రెండంశములు మన యనుభవముల నున్నవి: అవి పరస్పరసంబంధములేని వృథగ్వస్తువు అనియు ననుభవములో నేకత్వమునందు చున్న వనియుఁ జెప్ప వీలులేదు. జ్ఞానభాగవ అగు వ్యక్తియు విషయమును స్వయంసంపూర్ణము అనుట యొకవ సవిభాజ్యము నగు సత్య మను వస్తువును బంధము లొనర్చి, య పేటు వస్తువు అనుట వంటిదే యగును. పురుషుఁ డాత్మయు బ్రకృతియ నాత్మయు నై నచో వాని నిర్వచనార్థము ననుసరించియే, యవి య రేతరవిరోధములు, సంబంధభూన్యములు నగును; వాని సంబంధవ కేవల జడాత్మకమని సాంఖ్యముచెప్పుటయు క్తమే. వ్యక్తి విషయముల జడసంబంధ మున్న దనఁగా, సవి భిన్నసంఖ్యాభూతము అగుటయేగా పూర్తిగా వేఱైన స్వతంత్రవస్తువు అన్నమాట. బుద్ధియొక్క యచేత వికారములు కడు విచిత్రముగా నింద్రజాలములోవలె, జైతన్యముఁ బ్రకాశవంతము అగుచున్నవి. చేతనాత్మకమైన జ్ఞానకారణము మనకిచ సరిగా నిరూపింపఁబడలేదు. ౧. అచేతనవికారము కలిగినపుడు చైతన్ ప్రకాశ మెట్లుదయించు ననునది శ్లిష్టమైన సమస్యయై యున్నది. కా యీ సమస్యను సృజించినది మనమే. అనుభవసీమకు బాహ్యముఁ యెట్టి సంబంధమును లేని వ్యక్తులను విషయములను మొట్టమొద మనము కల్పించి, వాని కనుభవములో సంపర్కము చేకూర్పఁ బరిమించుచున్నాము. ద్రష్టయు దృశ్యమును నొకే చైతన్యోంతర్గతా ములు లేక జ్ఞానాంశము అనునది యథార్థతత్వము ప్రకటించు వి యము. ద్రష్టయు దృశ్యమును వేఱై యుండి సమీపించి సంపర్కవ

౧) "బోద్ధు" అచేతనమగు నహంకారము స్వయంబోధితియగు వాత్మను వ్య మొనర్చుననుట నున్నది నట్లు సూర్యుని వ్యక్త మొనర్చు ననుట వంటిదే యగును

"కాంతాంగరా ఇవాదిన్యం అహంకారో బడాత్మకః

స్వయంబోధివ మ్యానమ్ వ్యన క్రిత నయక్రిమిన్."

యామనవాద్యులు; అశ్మద్ధిః రామ సుఖభావ్యము ౨, ౧, ౧.

హిందులు లేదు. అవి నిజముగా నవినాశావసంబంధము గలవి. అనుభవమే మనకు నిజముగు సాక్ష్యమై పలికినచో, ద్రష్టృదృశ్యము లేక సత్త్వాంశములే యని చెప్పును. మన విజ్ఞానమయ జగత్తులోఁ బదములు సరస్పరాశ్రయ భూతములై కాని, యేదేనాకసామాన్యలక్షణముచే నన్యోన్యాశ్రయ సంబంధబద్ధములై యుండునట్లే ద్రష్టృ దృశ్యము అన్యోన్యము నవినాశావసంబంధములు గలవై యున్నవని గుర్తించిననే కాని, జ్ఞానమున కవకాశమే లేకుండఁ బోవును. సర్వవిజ్ఞానమునకు మూలాధారమైన చైతన్య మున్న దను విషయము ప్రధానమైన సత్యము. సాంఖ్య తత్వములోని పురుషుఁడు విశ్వచైతన్య రూపమైన యాత్మస్వరూప మనియు, మన సత్త్వమునకు నాధ్యాత్మికతత్వమునకుఁ గల భేదములను గుర్తించని కారణముచే నీ విశ్వాత్మయే యేకమయ్యు ననేకముగా గ్రహింపఁబడుచున్నదనియు గమనింపవలసియున్నది. ప్రతి జీవునియం దీవిశ్వాత్మస్వరూప మంతర్గతమై యుండివనిచేయుచున్నది. ఒకవిధముగాఁ జెప్పచో, మనజ్ఞాన మంతయు నీ యాత్మయొక్క స్వరూప వ్యక్తికరణమే; కాని యింకొకవిధముగాఁ జూచినచో, బాహ్యవస్తువుల పేదనలచే నిండియుముల ద్వారమున నిది యుదయించునని చెప్పవలసియుండును. అంతటిలో వికసించి ప్రకాశింపు బుద్ధితక్తి యొకటి; అది వ్యక్తిగత పరిమితావధులనుండి విడివడి విముక్తముగాఁ దహతహలాడుచున్నది; ఈ పరిణావము వ్యక్తిగతమైన దృక్పథమునుండికాక, యొక అర్థద్రష్టయొక్క దృక్పథమునుండియే కొనసాగుచున్నది. ఒక విధముగా మన జ్ఞానము పూర్తిగా వ్యక్తిగతమై యుండఁగా, నింకొక విధముగా నది వ్యక్తులందఱ కతీతమై ప్రకాశించుచున్నదని తెలియవలెను.

౧౬ — ధర్మశాస్త్రము

దుఃఖము సర్వప్రాణిలక్షణం. మను. భావముతో సాంఖ్య మారంభ మగుచున్నది; ఇది మూఁడువిధములు. (౧) ఆధ్యాత్మికము లేక ఆంతరంగికము; (౨) ఆధిభౌతికము లేక బాహ్యప్రపంచజన్యము;

౧) సాం॥ప్ర॥సూ॥ ౬, ౬౦; యో॥ సూ॥ ౨, ౧౫.

౨) తత్త్వకాముది, పు ౧.

౩) సాం॥కా॥ ౨.

(౩) అధిదైవికము లేక అతి మానుషకత్వదృవము. దైహిక మానసికశాంతిచే జనించు క్లేశము మొదటి వర్గములోనిది; మానవపశుపక్ష్యాదుల వలనఁ గలుగఁనది రెండవరకము; గ్రహమండల భూతాదిదైవతముల వలన నేర్పడునది మూడవది. ప్రతివ్యక్తియు దుఃఖమునఁబడినచో నీలైనచో నిర్మూలినవలెనని యుత్పించును. కాని ఆయుర్దేయ ప్రక్రియలవలనఁ గాని, శాస్త్రసాధనముల వలనఁగాని, దుఃఖనాశనము గాదు. వైదికకర్మాచరణమాత్రముచే ఘోషాన్వితి లేదు. చౌధజైనమతములవలెనే, వైదికకర్మకాండ ధర్మ సూత్రభంగమొనర్చునని సాంఖ్య మతమును బ్రకటించియున్నది. అగ్నిష్టోమాదియాగకర్మలలోఁబశువధ వలన నహింసా నియమోల్లంఘనము జరుగుచున్నది. యజ్ఞమందైనను హింస పాపహేతువే యగును. మఱియు యజ్ఞకర్మచే లభించు స్వర్గము గూడ ననిత్యమైనదే. స్వర్గజీవితమైనను గుణత్రయాతీతము కాదు. ధర్మానుష్ఠానము వలనను, యాగాచరణములవలనను, మనము దుఃఖ దినమును ముందుకు నెట్టుచున్నామే కాని నాశనమొనర్చుటలేదు. జన్మ దోషములను మరణమైనను దొలగింపఁజాలదు; ఏలన జన్మాంతరములో నైన నీదోషములు పునరావర్తము లగుచుండును. క్లేశము చాత్మ సహజ గుణము లైనచో వానివలన మనకు విముక్తి యెన్నఁడును లేదు. అవి కారణాంతర సంభవములు ననిత్యములు నైనచో దుఃఖకారణములనుండి మనము విడిచివదిల వలన ముక్తిసాధనము గలదు.

బంధము ప్రకృతిగుణము; కాని పురుషుని కారోపింపఁబడినది. “దుఃఖజ్ఞానము, కర్మాచరణరూపమగు వివేకావివేక లక్షణము చిత్తము నకు లేక సంతకరణమునకుఁ జెందినదేకాని, దాని ప్రతి ౧. బింబమే పురుషునిసుఖదుఃఖానుభూతి యగుచున్నది.” పురుషునిబంధము మిథ్యా కల్పితమే! ౨. ఏలనఁ జిత్తసాన్నిధ్యమట్టి ప్రాంతిని గల్పించుచున్నది.

౧) సాం. ప్ర. ద. ౧, ౨.

౨) వాచాస్పది సాంప్రదము. పుస్తక ౧, ౨.

అందుచేఁ బురుషుని బంధమౌపాధికము. పురుషునికి దుఃఖసంబంధము నిజమైయైనచో నది యొప్పుడుఁబోదు; విజ్ఞానభిక్షువు కూర్మపురాణము నుండి ౧ యీ శ్లోకార్థము నుదాహరించినాఁడు; “స్వభావముచే నాత్మ కలుషితము పరివర్తనాత్మకము నైనచో జన్మకతములనైన నాత్మకు మోక్షప్రాప్తి యసంభవము.” ౨. బంధమునకుఁ గారణములు దేశకాల ములుగాని, దేహకర్మలుగాని కావు. ౩. ఇవన్నియు సనాత్మకుఁ జేంది నవే. ఒక వస్తువుయొక్క గుణ మింకొక వస్తువులో మార్పును గలుగఁ జేయదు; అట్లు కలుఁగఁజేయునెడల సందఱకు సుఖదుఃఖములు సమాన ములుగావలెను. ౪. స్వభావముచే నిత్యుఁడు శుద్ధుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు ననంతుఁడునగు పురుషునికిఁ బ్రకృతిసంపర్కముచే బంధము కలుగు చున్నది. ౫. ప్రకృతియొక్క సామీప్యమాత్ర మనుభవకారణము కాఁజాలదు; ఏలన ముక్త జీవికిఁగూడ ననుభవమున్నది. “బంధకారణ మను భవవిషయా స్థిత్యము; ముక్తావస్థలో నది లేదు.” ౬. అవివేకమే బంధ హేతువు. అవివేకము బుద్ధికిఁ జేందినది. కాని యవివేక నిర్మూలనముతో మన దుఃఖనిర్మూలనమును సిద్ధించును. జ్ఞానాజ్ఞానములే మోక్షబంధము లకుఁ గేవల కారణములు. ౭. పురుషుఁడు నిత్యము క్తస్వభావుఁడు. పురుషునకు రాగద్వేషములు, అధికారదాస్యములు, ప్రవృత్తినివృత్తులును లేవు. జన్మాంతరములలోఁ బరివరించు సూక్ష్మశరీరములోఁ బుణ్యపాప

౧) ౨, ౨, ౧౩.

౨) యద్యాత్మా మనోఽన్యచ్ఛౌచమిదా స్యాత్ స్వభారతః సహ తస్య భవే మ్మక్తిర్జన్మాంతరభ తై రపి (సాంప్రమాణ ౧, ౩.

పురుషునికి దుఃఖమే సహజమైనచో, దానిని నిర్మూలించు మను ముపదేశము నిరర్థకము. (సాంప్ర.మా. ౧, ౩, ౧౧)

౩) సాంప్రమాణ ౧, ౧౨, ౧౬.

౪) సాంప్ర.మా. వృత్తి ౧, ౧౬. (౫) ౧, ౧౩

౬) సాంప్ర.మా. వృత్తి ౬, ౪౪

౭) సాంప్ర.మా. ౨, ౩. తన దాం. ప్ర.మా. వృత్తిలో సవిరుద్ధం దీ భావము నుదాహరించినాఁడు. “వస్తుస్వభావముచే బంధమను, వస్తుస్వభావముచే మోక్షమును లేదు. తెందును విపరీతజ్ఞానజన్యములే” ౧-౭)

ములు నిలచియుండును. దేహాస్తిత్వమే దుఃఖరూపము. ౧. అసంగమైన యాత్మ పరిశుద్ధమగును. పురుషుని పరిపూర్ణత నందుటయే జీవుని మహాయత్నమునకు లక్ష్యము; మనలో సంతర్వాసియైయున్న పురుషుని సమగ్రముగా నెఱుంగుటకే పర్వధర్మాచరణము తోడ్పడును. సంసారము విశేష క్లేశదూషితము, పరస్పరవిరుద్ధ పరిమితాంశాసంకలితము. దురంత సంసార పరిభ్రమణమునందు జీవుఁ డెల్లప్పుడు ముక్తిహింద యత్నించిన, విఫలుఁడగుచున్నాఁడు; నిత్యము నేకము, సంపూర్ణము, సంగరహితమునగు పురుషావస్థ జీవికి దుర్గమ మగుచున్నది. ప్రతిజీవునియందంతర్యర్థియై యుత్తమపురుష స్వరూపమున్నది; దానినిఁ దెలిసికొనఁగోరు జీవి వేరెవడికిఁ బోనవసరములేదు; తన స్వస్వరూపమును గుర్తించుటయే చేయవలసినపని. ధర్మానుష్ఠానమనఁగా నూతనలక్షణ సంపాదనముకాదు; మఱచిపోయిన స్వస్వరూపమును దిరిగి స్మృతికిఁ దెచ్చుకొను పునరవలోకనమే. మోక్షమనఁగా నాత్మ స్వస్వరూపసంధానము హిందులే; విశ్రాంతిచేఁ దాను గల్పించుకొనిన శృంఖలములఁ బెరికి వేయుటయే. మన దృష్టికిఁ గలిగిన మిథ్యావరోధమును జించివేయుటే మోక్షము, 'నాస్మి' 'అది నేనుగాదు;' 'న మే' 'అది నాదిగాదు;' 'నాహమ్' నేను జీవినిగాదని తెలిసికొనుటే మోక్షస్థితి యగును. * ౨. మోక్షప్రాప్తి జ్ఞానమువలన లభించునుగాని, జ్ఞానమనఁగా శాస్త్రపరిచయము గాదు. జ్ఞానము ధర్మయోగాద్యనుష్ఠాన ఫలితము. ౩. వివర్యయము బంధకారణము; అవిద్యయు, నస్మితాభావము, రాగద్వేషాభినివేశములు విపరీతజ్ఞానములోనివే. ౪. దీనికిఁ గారణ మశక్తి; అశక్తి యిరువదెనిమిది తెఱఁగులు గలది; ఇందుఁ బదునొకండింద్రియములకును, పదునేడు బుద్ధికిని జెందినవై యున్నవి. ౫. స్వార్థరహిత ప్రవృత్తి

౧) పా. ౧. కా. ౫౫.

౨) పా. కా. ౬౪.

౩) క. ౩౦-౩౧.

౪) పా. ప్ర. మా. పా. ౧౧ ప్ర. భా. ౩, ౩౬.

౫) పా. ప్ర. మా. ౩, ౩౧, పా. ౧. కా. ౪౦.

మోక్షమునకుఁ బరోక్షసాధనము; ౧. దానంతటది మోక్షము నీయదు; అది పుణ్యలోకప్రాప్తి నీయవచ్చునుగాని యది ముక్తియని తలచరాదు ౨. విచక్షణాజ్ఞానముచే నుదయించు వైరాగ్యము తత్పూర్వ వైరాగ్యము కంటె శ్రేష్ఠమైనది. ౩. వైరాగ్యము వలనఁ బ్రకృతిలయము సంభవించును. ౪. ఈ ప్రకృతిలయావస్థయే పరమ ముక్తికాదు; ప్రకృతిలయమందినజీవులు, తమ దోషము లింకను, జ్ఞానాగ్నిదగ్ధములు కానందున, నీశ్వరులై జన్మింతురు. “పూర్వస్పృష్టిలోఁ గారణరూపమైన ప్రకృతిలో లయమందిన జీవి పరస్పృష్టిలో నాదిపురుషుఁడగు నీశ్వరుఁడై సర్వజ్ఞుఁడై, సర్వకర్తయై జన్మించును.” ౫. నీతివిహితజీవితము నిగూఢజ్ఞానము నిచ్చును; దోషదూషితజీవనము జ్ఞానము నాచ్ఛాదించును. అవినీతిప్రవర్తనమువలన జీవియధికముగా దేహపాశములచేఁ గట్టువడును. సాంఖ్యకారికలలోఁగంటె, సాంఖ్యసూత్రమునందు యోగాభ్యాసమున కధికప్రాముఖ్య మొసంగఁబడినది. మన యూహావిహారములు, భావనాప్రవృత్తులు పూర్తిగానిగ్రహింపఁ బడినప్పుడే వివేకవిలసితజ్ఞానము సాధ్యమగును. ఇంద్రియములు నియతములై, చిత్తము శాంతి నొంది, బుద్ధి స్వచ్ఛమైనప్పుడు పురుషుని జ్యోతి యందుఁ బ్రతిఫలించును. బుద్ధి సహజముగా సాత్త్విక సంవృత్తికలదై నను; వివిధ వాసనావాసితమైన కారణమున నై జన్యచ్ఛతమ గోల్పోయినది. బాహ్య వస్తుసంస్పర్గముచేఁ జిత్తమునకు సంక్రమించిన మాలిన్యము భ్యాసముచే

౧) ౧, ౪౨; ౮౩.

౨) సాం. ప్ర. సూ. ౨, ౩౬-౩౭.

౩) వైరాగ్యమారుపదములుగాఁ జెప్పఁబడెను. (ఉత్తరకౌముది, పు. ౨౭)

౪) వైరాగ్య ప్రకృతిలయ (సాంఖ్యసూ. ౨, ౩౪; సాం. ప్ర. సూ. ౨, ౩౪)

౫) సాం. ప్ర. భా. ౨, ౩౬. వాచస్పతి నిందములు వివిధరూపములను వివరించెను: ప్రాకృతికము, వైకృతికము. దానినికము మొదటి వర్గము ప్రకృతి సర్వకర్తయనియు, రెండవవర్గము ప్రకృతిసంజాతవస్తుజాలము సర్వకర్తయనియు, దలచెను. మూడవవర్గము స్పార్శ్యపరిణములై పరకర్తని విస్మరించును. (ఉత్తరకౌముది, పు. ౪౪; కర్వనహాసము పు. ౧౯.)

జ్ఞాతికమగును. ౧. చిత్తము స్వీయస్వచ్ఛతను సంపాదించి, కామవిదళనమొనర్చినపుడు బాహ్యవస్తువులు రాగద్వేషములను తేకెత్తింపఁజాలవు. వస్తువులు మనయందు మమకారము మదయింపఁజేయలేనప్పుడు వాని నిజస్వరూపము మనకుఁ దెలిసి, యాత్మశాంతి లభించును. ఇట్టి పరిపూర్ణ నిస్సంగత్వము సామాన్యులకు సులభసాధ్యము కావందున, కళానైపుణ్యముచే నిర్మలదృష్టి నభ్యసించ యత్నించుము. కాని కళారాధనము ప్రకృతిసంగమును దాత్కాలికముగా మాత్రమే వోఁగొట్టును.

గుణత్రయఅసిద్ధాంతములో విపులధర్మార్థ మిమిడియున్నది. వానిలోఁగల గుణపరిమాణభేదములనుబట్టి లోకములోని జీవులు వర్గీకరణము చేయఁబడెను. దేవతలలో సత్త్వగుణ ముతయమై రజస్తమోగుణములు కృశించియుండును. దేవతలలోఁ గంటె మనుజులలోఁ దమోగుణ మధికమై యుండును. జంతుజాలములో సత్త్వగుణము చాల హీనమై యుండును. వృక్షజాతిలోఁ దమ మితరములలోఁగంటె నిబిడమై యుండును. ఉన్నతజాతికిఁ బోవుకొలఁదియు సత్త్వగుణ మభివృద్ధిగాంచి, తమోగుణము సన్నగిల్లుచుండును. దుఃఖము రజోగుణము యొక్క యొకవిధమగు వికారము. ౩. సరిగాఁ జెప్పచో, నీ మూడు గుణములును మనలోఁ బ్రత్యక్షువునందును గలసిమెలసి పనిచేయుచుండును. అవి ఏ పరిమాణములలోఁ గలిసియున్నవో వానినిఁబట్టి, మన శీల స్వరూప మేర్పడును. ఉత్తమతత్త్వసంపదగలవారిని, తీవ్రకర్మి ప్రకాశములుగలవారిని, మాంద్యవంక మగులను జూచుచున్నాము. అతిశయముగామన్న తమోగుణమువలన మాంద్యము, నష్టాశము, దైన్యము, అలసత, అవిశ్వాసము, క్రియావైముఖ్యము మున్నగునవి జనించును. మందుఁడు, జడుఁడు, మూర్ఖుఁడునై న మానవస్వభావము తమోగుణసంజాతము. రజోగుణాధిక్యముగల వ్యక్తులు చపలులు, శాంతి

౧) సాం. ప్ర. నూ. ౨, ౩౦: సాం. ప్ర. భా. ౨, ౩౦.

౨) సాంఖ్యములోని గుణము అచేతనములు; వేదాంతములో నవి, ప్రకృతిక్షణములను సూచించును.

౩) దుఃఖం రజఃపరిణామవిశేషః

హినులు, నిత్యక్రియోత్కంతులు నగుదురు. సవిమర్శనము, సౌమ్యము, ప్రజ్ఞాపిరిసితమునైన ధ్యేయభావము సత్త్వసంభూతము. మానవులందఱలో నీ మూడుగుణములు వివిధ పరిమాణములలో మిశ్రమములై యుండును గాని, యోగులయందు భక్తులయందు, జ్ఞానులయందును సత్త్వగుణ మత్యంతాభివృద్ధి చెందియుండును. యుద్ధవీరుఁడు, రాజ్యాంగతంత్ర జ్ఞుఁడు, కర్మశూరుఁడు మున్నగువారిలో రజోగుణ మధిక తేజోవంతమై ప్రకాశించును. మనజీవితములోఁ బ్రత్యక్షమగునది గుణత్రయము సమ్మిశ్రితమై యుండునుగాని, వానికిఁ బ్రధానస్థానములు గూడ నున్నవి; సత్త్వము మనస్సునందును, రజోగుణము ప్రాణములందును, తమోగుణము దేహమందును, విశేషముగావ్యాపించును. సాంఖ్యమతము యజ్ఞకర్మకు విశేషపుణ్యఫలము నీయదు. శూద్రులకు వేదపఠనాధికార మున్నది. గురువు బ్రాహ్మణుఁడే కానక్కఱలేదు. ముక్తపురుషుఁ డెవఁడైనను సరే. మన పూర్వపుణ్యము ననుసరించి, గురుకటాక్షము లభించును.

౧౩ - మోక్షము

సాంఖ్య తత్త్వమున మోక్ష మనునది నిజము కాదు; ఏలనఁ బురుషుఁడు నిజముగా బద్ధుఁడు కాఁడు. బంధమోక్షములు, అవివేక వివేకముల ఫలితములై ప్రకృతిపురుషసంయోగ వియోగములను దెలుపును. ౧. ప్రకృతి పురుషుని బంధింపదు; తన్నుఁదానే పెక్కువిధముల బంధించుకొనును. ౨. పురుషునకుఁ బుణ్యపాప ద్వంద్వములతో లేకమాత్రసంబంధమును లేదు. ౩. వివేకహినునకుఁ బ్రకృతిచూపు ప్రవృత్తిలక్షణమే బంధమును వివేకవంతునకుఁ బ్రకృతిచూపు నాదాసీన్యమే మోక్షమునై యున్నది. ౪. ప్రకృతి ప్రవృత్తిపరమై యుండఁగాఁ బురుషుని ప్రతి

౧) సాం. ప్ర, సూ, ౨-౨౨

౨) సాం. కా. ౬-౨౨

౩) సాం. ప్ర, సూ, ౩-౬౪; యో. సూ, ౨-౨౨

౪) సాం. కా, ౬-౨

బింబము నది గ్రహించి, పురుషునిఁ దన భాయచే నాచ్ఛాదించును. కాని పురుషునిలో దృశ్యమానమగు మార్పు లేక వికారము కేవలము మిథ్యామాత్రమే గ. పురుషునికి నూక్షదేహసంబంధమే సంసారకారణము; ప్రకృతిపురుషులకుఁ గల భేదము నెఱిగిన జ్ఞానమువలన వాని సంపర్క విచ్ఛేదమొనర్చుటే మోక్ష మగును. పురుషుఁడు ప్రకృతిసంగములనుండి విడివడి, ప్రకృతివ్యాపారములను దనకారోపించుకొనుట భ్రష్ట వివేకమని గ్రహించును. పురుషుఁడు నిత్యనిస్సంగస్థితిలోనుండఁగాఁ ప్రకృతి నిష్పత్తిమగ్నమైయుండును. అత్మయొక్క స్వస్వరూపమును నుఱుగువరకు పస్తుసంబంధ మున్నంతకాలము మోక్షప్రాప్తి లేదు. ప్రకృతి ప్రవృత్తిరహితమైనచో, బుద్ధివికారములు కట్టువడును. అప్పుడు పురుషుఁడు సహజస్థితిలోఁ బ్రకాశించును. ౨. ముక్తపురుషుని విషయములోఁ బ్రధానము సృజించుట మాను ననగాఁ బురుషుని కనుభవకారణోత్పత్తి లేకుండును. అనఁగా జన్మరూపమైన యుపాధిపరివర్తనము తొలఁగిపోవును. ౩. ముక్తిహొందిన పురుషుఁడు సంస్కృహినుఁడై, తనకు వేరై యున్నదాని నెట్టిదానిని దర్శింపక భావింపకయుండును. ౪. అట్టి పురుషునికిఁ బ్రకృతికాని ప్రకృతిజన్యములైన పస్తుసంతతికాని యెట్టి మోహమును గలిగింపవు. అతఁడొక భాస్వన్నక్షత్రమువలె నిహలోక తావత్రయములకు దూరస్థుఁడై ప్రకాశించును. బద్ధులకు, ముక్తులకు నిజముగా భేదములేదు; మోక్ష మనఁగాఁ, బురుషుని దివ్యస్వరూప వ్యక్తీకరణమునకుఁ గల యవరోధము దొలఁగించుటే ౫. సమాధి సుషుప్తి మోక్షావస్థలలో బుద్ధి వికారములన్నియు అయమై పురుషుఁడు స్వస్వరూపములో నుండును. ౬. సుషుప్తిలోను, సమాధియుండును, పూర్వానుభవ సంస్కారపాపన లుండును. మోక్షమందుండవు. ౭. వివేక రూపమగు

౧) సాం. ప్ర. ౨-౨

౨) సాం. ప్ర. సూ. ౨, ౩, ౪. యా. సూ. ౨-౩

౩ ముక్తం ప్రతిప్రధాన సృష్ట్యవరమో యత్తద్భృగ హేతోః స్వోపాధి పరిణామ విశేషస్య ఇన్ద్రాభ్యాస్యామత్పాదనమ్ (సాం, ప్ర. భా. ౬-౪౪)

౪) ప్రకృతి వియోగోమోక్షః [హరిభద్రుఁడు]

౫) సాం. ప్ర. సూ. ౬-౨౦

౬) యా. సూ. ౧-౪

౭) సాం. ప్ర. సూ. ౫. ౧౧౩

కముకూడ మోక్షసిద్ధితో నశించును. ఏలన రోగమును బోగొట్టి
ను దేహమునుండి బయటికిఁబోవు నౌషధమువంటిదే జ్ఞానము,
క్షము దుఃఖవిముక్తియేకాని జీవితమంతయు దానితో నశించదు.
జ్ఞానంతరము పురుషుని వ్యక్తిత్వ మవినాశమై నిలుచునని విశ్వసించు
సాంఖ్యము నిరాశోపహతమైన మతముగాదు. ప్రకృతి ప్రవృత్తి
నిగిపోయి నపు డది మఱి నవ్యక్తస్థితిలోనికిఁబోవును. అప్పుడు
పురుషులు దృశ్యములులేని ద్రవ్యలు, ప్రతిఫలించుటకు వస్తువులు లేని
ద్వములునై, ప్రకృతి కలుషతలనుండి విముక్తి నంది శుద్ధచిత్స్వరూప
నై, కాలాతీతమునై ప్రకాశించుచుండును. మోక్షసిద్ధి కలుగఁగానే,
పురుషుఁ డచలుఁడు, స్థితప్రజ్ఞుఁడు, ప్రకృతివ్యాపారములకు సంగ
త సాక్షిభూతుఁడై విలసిల్లును.” ౧. సాంఖ్యుల మోక్షలక్ష్యము,
పుల జీవనాశనముగాని, శూన్యస్థితిగాని ౨. అద్వైతవాదుల బ్రహ్మై
ముగాని, ౩. యోగుల అతిమానుషశక్తి సంపాదనముకాని కాదు. ౪.
క్ష మానందరూపమునుగాదు; ఏలనఁ బురుషుఁడు సర్వగుణ విరహి
ఁడు, ౫. ఆనందముమగూర్చి పలుకు శ్రుతివాక్యముల కర్థమేమనగాఁ,
ఖవిమోచనమగుననియే, ౬. పురుషుఁడెంతవరకు సగుణుఁడో యంత
కు ముక్తుఁడుగాఁడు, ౭.

జ్ఞానోదయమైన వెంటనే పురుషునికిఁ బ్రకృతిబంధముపోయి
క్షము లభింపదు. కారణమేమనఁ బూర్వకర్మానుభవవాసనాబల
ంతను నుండుటచే గొలఁదికాలము కర్మావసరముండును. ౮. కాని శరీర

౧) చూ. సాం. కా. ౫౯.

౨) సాం. ప్ర. సూ. ౫.౦౩౫౯.

౩) సాం. ప్ర. సూ. ౫౫౮.

౪) సాం. ప్ర. సూ. ౫౫౮.

౫) ౫౫౪.

౬) ౫౫౪.

౭) విష్ణియాత్మకమైన కాశ్యపకర్మానమగ్నతయే పరమకల్యాణమని తలచిన
స్థావర భావమునకు సాంఖ్యభావముతో సామ్యములేకపోలేదు.

౮) సాం. కా. ౫౭

మప్పుడవరోధముగా మండదు. ప్రారబ్ధకర్మ పూర్తియగువఱకు దేహముండునుగాని, నూతనకర్మ లెవ్వయు బంధింపవు. జీవన్ముక్తుని కెట్టియవివేకము లేకున్నను గత సంస్కారవశమున దేహముండును. ౧. బంధవిముక్తియు, దేహస్థిత్వమును విరోధములుగావు. ఏలననాని కారణములు వేరు. మరణముతో జీవన్ముక్తుఁడు సంపూర్ణసిద్ధి నందును, దీనినే విదేహకైవల్య మందురు. ౨. జీవన్ముక్తులు మనకు మోక్షస్వరూపసాధనముల నుపదేశింతురు. ౩. ప్రకృతి నాటకవిరమణముతో నిరంకర జూచుట కేమియునుండదుగావున బురుషుఁడు ద్రష్టకాఁడు; కాని ముక్త పురుషునికి సర్వలోకజ్ఞాన ముండుననిచెప్పఁబడెను. ౪. ముక్త పురుషులకుఁ బరస్పరసంపర్కముండునో లేదో మనకుఁ దెలియదు. లక్ష్మ్యము చూడఁగా వ్యక్తిత్వనాశనమేకాని, వ్యక్తివికాసమని తోచదు. ఇతర పురుషులతో సంబంధములేక ప్రకృతిసంగము లేకమత్రమును లేని పురుషుని ముక్తావస్థ రాగక్రియావిరహితమైన స్థాణుస్థితిగా గోచరించును. జడత్వమునకు మోక్షమునకు భేదమున్నట్లు కన్పట్టదు. స్వభావముచేఁ బ్రకృతి ప్రవృత్త్యాత్మకమగుటచే నది యెన్నఁడు నిష్క్రియాత్మకము కాఁజాలనందున సాంఖ్యుల మోక్షసిద్ధాంతము యుక్తముగ లేదని ప్రశస్తపాదుఁడధిక్షిపించినాఁడు. ప్రకృతి యచేతనమైనచో బురుషుఁడు సత్యమును దెలిసికొనెనో లేదో యెట్లు గ్రహింపఁగలదు. ౫. సాంఖ్యుల ననుసరించి, వస్తువినాశముండదనియు నవ్యక్తరూపమునే పొందుననియు నిశ్చయమైనయెడల, నజ్ఞానరాగద్వేషాదులు పూర్తిగా నశించునవకాశము

౧) సాం. ప్ర. సూ. ౩, ౮౨-౮౪

౨) ఛాందోగ్యోపనిషత్తు ౮-౧౨-౧

౩) ౩-౮౯

౪) సాం. ప్ర. సూ. వృత్తి ౧-౪౯

౫) "మనకొక యదాహరణమున్నది. శబ్ద ముత్పత్తియై మనకుగోచరించిన వెనుకఁగూడ, మనబుద్ధి యా శబ్ద దృష్టినే కొంతకాలమువఱకుఁ గలిగియుండును. అదే విధముగా, మనకు వివేకజ్ఞాన ముదయించిన వెనుకఁగూడ స్వభావబలముచే నట్టి ప్రయత్నమే చేయుచుండును. (ప్రసవపు" ౩.)

లేదు. అంతేకాక, ముక్తపురుషునం దీ దోషములు తిరిగి తలలెత్తుట కవకాశము విశేషముగా నున్నది. ౧.

౧౮ - మరణానంతర జీవితము.

ఆత్మ అనాద్యనంత స్వభావములుగలదని సాంఖ్యమత నిర్ణయము. ఆత్మ కనాదిస్థితి లేనిచో ననంతస్థితి యెట్లుండును. అందుచే నాత్మ కానిది లేదు. ఆత్మలయొక్క నిత్యత నధికముగా గుర్తించినకొలదియు సృష్టి కర్తయుగు భగవంతుని యస్త్రీత్యము నంత తక్కువగా గుర్తింప నవసరముండును. ౨. సాంఖ్యము ననుసరించి, ప్రకృతి పురుషభేద జ్ఞానలోపమే సంసార కారణమైయున్నది. ఈ యజ్ఞాన మంతః కరణముపైఁ దన సంస్కారమును ముద్రించుటచే ననంతరజన్మములో నీ దోషమే యవిచ్ఛిన్నమై నిలచును. జన్మారతర దేహపరంపరలలో నవిచ్ఛిన్నమై యాత్రచేయు లింగదేహము, మనోబుద్ధ్యహంకారములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచరేంద్రియములు, పంచతన్మాత్రలు, పంచభూతబీజములు కలిగియున్నది. ఇట్టి పరికర ములతోఁగూడిన లింగదేహము బీజరూపమై స్థూలదేహము నుద్భవించఁ జేయును. చిత్రప్రదర్శనమునకు యవనిక యెట్లవసరమో, మనస్తత్త్వ నిర్మాణమున కిభూతతన్మాత్రలు, బీజములు నంతయవసరమై యుండును. ౩. దృగ్గోచరముకాని యీ లింగదేహము, వివిధజన్మములలో

(౧) ఉదయనువి పరికుడ్డి. ౨, ౨, ౧౩; కాత్రదీపిక. పు. ౩౨౩.)

౨) మెకటెగార్డువంటి ప్రాజ్ఞులు కొందరు సృజనశక్తిహీనుఁడు దుర్బలుఁడనగు దేవుని యస్త్రీత్యమును విరూపింపఁజూచిరి.

౩) సాంఖ్యకారిక, ౨, ౨, కేవలమనోబుద్ధ్యహంకారములు చాటునఁ బెప్పవీయలేదు. ఎలస వీనికాదామై యొక లింగదేహముండవలెను. స్థూలదేహవసరము నివాక్యములు ప్రతిపాదించునని కొందరు వాదించిరి. ఈ వాదములో సారములేదు; ఎలస జన్మారతర పరివర్తనములో స్థూలదేహముపోయి లింగదేహమే యవిచ్ఛిన్నమై పయనించును. అధిష్ఠానశరీర మనిమూఁడవదేహ మొకటి యున్నదనియు, పదిస్థూలభూతముల సూక్ష్మంశ ములచేఁ గల్పితమై లింగదేహమున కాధార మగుననియు నిజ్ఞానభిజ్ఞువు తలఁచినాఁడు.

(సాంఖ్య ప్రాజ్ఞా ౩, ౧౨)

జీవించిన కర్మవాసనలను స్వీకరించును. జన్మాంతరములో నెట్టిదేహాకలుగవలెనో దాని నిదియే నిర్ణయించును. లింగదేహమే సుఖదుఃఖాలకు నిలయము. ౧. లింగదేహము పురుషుఁడు కాదుకాని, వ్యక్తియొక్క స్వరూపలక్షణముల నిర్ణయించును. అది సర్వసంస్కార నిలయవలె లింగదేహము భిన్నపాత్రల నటించు నటునివంటిది. ప్రకృతికిఁగల సర్వవ్యాపిత్యలక్షణము దీనికుండుటచే నిట్టిశక్తిని గలిగియున్నది. షష్ఠమనకు లింగదేహసంయోగము దుఃఖకారణము. సూచనముకూడ యథార్థజ్ఞానము కలుగునందాకనుండును. తల్లిదండ్రులిచ్చిన దేహాచాపుతోఁబోవునుగాని, లింగదేహములు నిత్యములై యుండును. ౨. లిస్థుల దేహసంయోగము జన్మకారణము; వాని వియోగము మరణవలె కృతపురుషుల విషయములోఁ గాక. లింగదేహ పునర్జన్మము యుగాంతమువఱకు నుండి, యనంతరము అయశాంతుల నొందుకాని పునస్సృష్టి కాలములో లింగదేహము తిరిగి జన్మాంతరచక్ర భ్రమ ముంచుచుండును.

స్థూల సూక్ష్మదేహములు లేనిదే, భిన్న జన్మ రూపకారణముల కర్మఫలములిచ్చు భావముల కవకాశముండదు. ౩. బీజాంకుర న్యాస రూపమైన యీ పరస్పరాధారవిధాన మాదిలేనిదనుటలో దోషములేదు.

౧) సాం||ప్ర||సూ|| ౩,౮,౨

౨) సాం||కా|| ౩౯.

౩) సాం||కా|| ౨౨, లింగదేహమునకును భావములకును గర్తృకు విషయముని గల సంబంధమున్నదని వాతస్పతియు నారాయణుఁడును భావించియుండఁగా, బుద్ధి దానియవస్థలకును గల సంబంధసామ్యమును విజ్ఞానవిజ్ఞేవు చెప్పినాఁడు.

౪) సృష్టి మూఁడువిధములు: (౧) భౌతికవర్గము: ఇందు స్థూలదేహములనాల్గు నుండును. ఇందెనిమిది యొన్నత జీవవర్గములు, వంద హీన జీవవర్గములు, నీ భిన్నమైన మానవవర్గమును గలిసి పదునాలుగు వర్గములున్నవి: ఇవి మూఁడు లోకముల వ్యాపించియున్నవి. (౨) తన్మాత్రవర్గము ఇందు లింగదేహస్థుష్టి జరుగు (౩) ప్రత్యయవర్గము లేక భావవర్గము ఇందు నాలుగువర్గములైన బుద్ధిప్రవృత్తులుండఁ జ్ఞానమున కొటంకములు జ్ఞాననాశనములు. తృప్తినొనంగునవి, పరిపూర్ణతనిచ్చునవి.

(సాం||కా|| ౩౭; సాం||ప్ర||సూ|| ౩,౪

బుద్ధ్యహంకార సూక్ష్మ స్థూల దేహపరిణామమంతయు భౌతికపరిణామమే; దాని ఫలితమును భౌతికమే, కాని యిందుఁ గొన్నిఫలితము లతి సూక్ష్మము లగుటచే బాహ్యదృష్టి కగోచరములు. ఈ భౌతికనిర్మాణ మునకుఁ బురుషసంపర్కము కలిగినప్పుడు దేవమానవ పశువర్గములో నొక జన్మము ప్రాప్తించును.

ధర్మాధర్మములు ప్రకృతిజములైన యంతఃకరణలక్షణములు. ౧. ఈ లక్షణములవలననే పరిణామచక్రములో నున్న భిన్నదశల కనుగుణము లైన జీవుల దేహేంద్రియనిర్మాణములు జరుగును. కర్మసూత్రప్రవర్తనము బుద్ధిభావములపై నాధారపడి నడచును. ౨. ప్రత్యాత్మ కొక దేహసంబంధముండి పుణ్యవిశేషము ననుసరించి, నికృష్టోత్కృష్ట జన్మాంతరములు వదునాలుగును స్వీకరించి పయానించును. ౩. జ్ఞానహీన మైన కేవలేంద్రియ విషయలంపటమైన పశుజన్మమున కనుకూలమగు దేహముకాని జడములైన వృక్షలతాది జన్మరూపములుగాని మనకుఁ గలుఁగ వచ్చును. స్థావరజన్మమును మనకువలయు ననుభవసాధనసీమ గానవచ్చును. ౪. ఈ ప్రకృతిజములైన దేహము లన్నియు సంతర్వర్తియైయున్న పురుషు నాచ్ఛాదించునేకాని నశింప జేయఁజాలవు.

౧౯ - సాంఖ్యము నాస్తికతత్త్వమా?

ఉపనిషత్తులందును భగవద్గీతయందును సాంఖ్యసిద్ధాంతభావము లన్నియు నొకమహనీయమైన యాస్తికతత్త్వమున కనుబంధముగా నెట్లు విరచింపఁబడినవో మనము చూచియుంటిమి. సాంఖ్యమతములోని సృష్టిక్రమసిద్ధాంతమును, నిష్క్రియఁడైన పురుషుని తత్త్వమును పౌరాణికతత్త్వశాస్త్రము స్వీకరించినదికాని, ప్రకృతిపురుషులు సంబం

౧) సాంప్రమా|| ౨,౩౫; సాంకా|| ౪౨.

౨) సాంకా|| ౪౦, ౪౩, ౫౫; భృగీ|| ౩,౧౨; ౧౦,౪.౫. త్రివిధదేహవిషయమును చూ; ౫,౧౨౪.

౩) సాంకా|| ౪౪.

౪) సాంప్రమా|| ౨,౧౨.

ధములేని పృథక్త్వమును గలిగియుండెనను విషయమును ద్రోసిపుచ్చి, యవియేకస్వరూపముగు బ్రహ్మపదార్థములోని భిన్నాంశములు మాత్రమే యని ప్రకటించెను. సాంఖ్యము మూలరూపములో 'ఆస్తికత'ను నిరూపించియుండలేదు. సర్వాధారమైన పరమాత్మ విషయములో నౌదాసీన్యమును, సంసారనిమగ్నమైన యాత్మ కవిద్యా సంబంధనిర్ణయము చేయుటలో నుపేక్షాభావమును జూపుటచే సాంఖ్యతత్వము బౌద్ధతత్వమును స్మరింపజేయుచున్నది. స్వచ్ఛ తార్కిక పరిశోధనమువలన జీవాస్తిత్వము యథార్థముకాదనుట కవకాశము లేదని నిరూపించుటకే సాంఖ్యశాస్త్రనిర్మాణ ప్రయత్నము జరిగినదని తోచును.

సృష్టినమస్యలోని క్లిష్టత గుర్తింపబడెను. స్వార్థమో పరోపకారమో సర్వకార్యములకు మూలోద్దేశమైయుండవలెను. దేవునికి సర్వకామ సిద్ధి యదివరకే గలదు. కావున స్వార్థమేమియు నుండనవసరము లేదు. దేవుని హృదయము స్వార్థలక్ష్యములచేగాని కామములచేగాని కలుషితమైనచో నాతఁడు బద్ధుఁడై యగును. అతఁడు నిత్యముక్తస్వభావుఁడై యొనచోఁదిరిగి సృష్టిక్రియాపాశబంధములలోఁదగుల్చానఁడు. ౧. దేవునికి బంధమును లేదు, మోక్షమును లేదనుట సహేతుక చర్చాధారములను మూల విచ్ఛేదమొనర్చుటే యగును. జగత్సృష్టి దేవునిదయచే జరిగినదనుట హింసఁగదు; విలన సృష్టికిఁ బూర్వము జీవులకుఁ బోఁగొట్టుకొనవలసిన దుఃఖములేదు. దేవుఁడు కల్యాణ సంకల్పము కలిగి సృష్టిచేసినచో దుఃఖ రహితులైన జీవులనే సృజించియుండును. జీవుల భిన్నప్రవర్తనములకనుగుణముగాఁ గర్మఫలములనిచ్చుట కిశ్వరుఁడవసరమని చెప్పినచో గర్మ సూత్రమే యా పనిచేయఁగలదు గావున దేవుని యవసరములేదు. ౨. మణియుఁ జైతన్యవిలసితమగు శక్తి యచేతన వస్తూత్పాదనము చేయఁజాలదు. సృష్టికర్తయు ననంతస్వరూపియునగు నీశ్వరుఁడును, శాశ్వతముగానుండు పురుషులు పరస్పరవిరుద్ధ విషయములు. ఆస్తికత అమృతత్వము నందలి విశ్వాసమును సన్నగిలఁజేయును; విలన నాత్మలను

సృజించు దేవుడున్నచో నాత్మల కుత్సత్తియున్నది. కావున నవి నిత్యములుకాజాలవు. విజ్ఞానానధుల కతీతప్రసంగము లొనర్చుట కిష్టము లేనిసాంఖ్యము దైవాస్తిత్వమును ఋజువుచేయుటకు వలయు ప్రమాణములు లేవని చెప్పును. ౧. విశ్వసింపఁదగిన ప్రత్యక్షసాక్ష్యముగాని, అనుమానజ్ఞానముగాని శ్రుతిప్రమాణముగాని యీశ్వరాస్తిత్వమును నిరూపింపఁజాలదు. దేవుడు లేఁడని నిరూపించునర్థములో సాంఖ్యము నాస్తికవాదము గాదు. దేవుడున్నాడనుటకు సరియగు హేతువులేదని మాత్రమే యది చెప్పును. ౨. ఈశ్వరస్తోత్రపరములగు శ్రుతివాక్యములన్నియు నిజముగా ముక్తపురుష ప్రశంసావాక్యములే. ౩.

ప్రజ్ఞావాదమైన సాంఖ్యమతమందుఁగూడఁ బ్రాచీన వైదికదేవతలు స్థానమును సంపాదించుకొనిరి. కాని వారు నిత్యతాలక్షణయుక్తులుగారు. సృష్ట్యారంభమునందే ప్రకృతియొక్క భిన్నపరిణామ దశానిర్ణయమును జేసిన స్యవస్థావక రూపుడైన యీశ్వరత్వమును సాంఖ్యము కల్పించినది. శివుడు, విష్ణువు మున్నగువారు ప్రకృతిరూపులని నిశ్చయింపఁబడిరి. ౪. ప్రకృతియం దణఁగియుండి యావిష్కృతి సందుచుండు నిశ్చరభావమును సాంఖ్యమంగీకరించును. ౫. మహాదాదులతో సంగరాహిత్యము నభ్యసించిన యాత్మలు ప్రకృతిలో విలీనత్వమంది, సర్వజ్ఞులు, సర్వకర్తలు నగుచున్నవి. ౬. మనము దేవుని కీలక్షణములను జెప్పుదుము. కాని ప్రకృతి యెల్లప్పు డింకొకని ౭. యజ్ఞావశనర్తయై యుండునని సాంఖ్యముగ్గడించుటచే నీ దేవతలు స్వతంత్రులుగారు.

౧)సాం||ప్ర||సూ|| ౩,౧౨ పోల్చు దార్శిక్ నర్వవస్తువుల కాదిరూపమైన సృష్టిరూప రహస్యసమస్యకుఁ బరిష్కారము మనకుఁ దెలియదు. నామట్లుకనేను దెలియదని చెప్పుకొందును." (లైవ్ అండు లెటర్సు ఆఫ్ థార్లిన్ దార్శిక్.)

౨) అది " ఈశ్వరభావాత్ " అని చెప్పక, ' ఈశ్వరాసేద్యే ' అనియే చెప్పును.

౩) సాం||ప్ర||సూ|| ౫,౯౫, ౩,౫౪-౫౬.

౪) సాం. ప్ర. సూ. ౩,౫౭.

౫) ప్రకృతిలీనస్య జన్యేశ్వరిస్యనిర్దిష్ఠి (సాం. ప్ర. ఖ. ౩,౫౭.)

౬) సర్వవిత్, సర్వకర్త. (సా. ప్ర. సూ. ౩,౫౬)

౭) సాంఖ్య. ప్ర సూ వృత్తి సా. ప్ర. ఖ. ౩,౫౫యో. సూ. ౪,౩

పురుషుల జ్ఞానావసరముల కనుగుణముగాఁ బ్రకృతి పరిణామ మెట్లు చేకూరెను? పురుషుఁడు లేని ప్రకృతియేమియుఁ జేయఁజాలదు. ప్రకృతిసాహాయ్యము లేనిదే పురుషుఁడు ముక్తిపొందఁజాలఁడు. ప్రకృతి పురుషులు పూర్తిగా సంబంధశూన్యములని వలుకుటలో నర్థములేదు. పంగ్వంధ సహకారోపమానము యుక్తముకా దేలన; నిరుపురు చేతను లగుటచేఁగలసి యాలోచింపఁగలరు. కాని ప్రకృతి జడవదార్థము. ౧. సుతీయుఁ దుదకుఁ బురుషుఁడే ముక్తిపొందునుగాని ప్రకృతికట్టి మోక్షములేదు. ఆకర్షణ శిలాయఃశలాకాసంబంధమును సరిపోదు; వీలనఁ బ్రకృతి నిత్యపురుష సాన్నిధ్యము నిత్యపరిణామహేతువగును. "ప్రధాన మచేతనము; పురుషుఁ డుదాసీనుఁడు; మూఁడవశక్తి యేదియును లేదు; ప్రకృతిపురుష సంపర్క మెట్లును గలుగుట కవకాశములేదు. " ౨. ప్రేక్షకులకు దర్శనమిచ్చి నృత్యముచేయ నిరాకరించు నర్తకియొక్క యుపమానము సమంజసముగాదు. తెలియక ప్రకృతి తాదాత్మ్యమును బురుషుఁడు పొందును. ఈ దోషనివారణోపాయము దోషముకంటె నికృష్టమగుచున్నది. దోషము సంపూర్ణదోషానుభవమువలన బోవునని చెప్పఁబడెను. ప్రకృతివ్యాపారములందు జుగుప్స కలిగినపుడు పురుషుఁడు ముక్తిఁగాంచునట!

పురుషాశయములకును బ్రకృతికర్మలకును సామరస్యమును గూర్చుట సాధ్యము కాదనిగుర్తించి యనంతరసాంఖ్యవాదులు ప్రకృతి పరిణామముయొక్క సక్రమచోదనము నీశ్వరుని హస్తములలో నుంచుటకుఁగల యాటంకములను దొలఁగించిరి. ౩. ఈవిధముగా వారు మూల సాంఖ్యతత్వము నభివృద్ధిచేసిరి. సాంఖ్యతత్వములకు విశ్వవికాల జీవిత మవసరము. అందుచే భిన్నపురుషులకు భిన్న కార్యకలాపములను నియమించిరి. ప్రకృతి పరిణామము నొక యఖండశక్తి నడపుచున్న

౧) శం. భా. ౨, ౨౬.

౨) శం. భా. ౨, ౨౭.

౩) వాచస్పతి విజ్ఞానభిజ్ఞు, నాగేంద్రు, పోయ్య, వాచస్పతి: " ఈశ్వరస్యాపి ధర్మాప్రసారమ్ ప్రతిభా భావనయ ఏవవ్యాపారః "

దని వాచస్పతి భావించెను. ఈశ్వరాభావప్రకటనముచేసిన కపిలుని భావమొక జీవితాభ్యాసమున కవసరమగు సూత్రమని విజ్ఞానభిక్షువు తలచినాడు; దేవునిపై నధికముగా నాధారపడినచో విచక్షణాజ్ఞాన సంపాదనమున కొటంక మగును. కావున నట్టి ఈశ్వరునిపై నాధారభావమును నిరుత్సాహపఱచుటకే కపిలుడు నా స్థికభావమును ప్రకటించెనని యాతని యుద్దేశము. సాంఖ్యతత్త్వమున కీశ్వరాస్తిత్వావసరము లేదని చూపుటకు నాస్థికవాదమును బ్రకటించుటలో నధికప్రసంగ మున్నదని యాతడు పలికినాడు. జనసామాన్యభావమును ౧. దృష్టి పరచుటకై సాంఖ్యము నాస్థికభావమును నుగ్గడించె ననియు, దుష్టులగువారు పవిత్రజ్ఞానమును సంపాదించుట కిష్టములేక వారి నవమార్గములొకటెట్లు నుద్దేశముకూడఁ గలదనియు నతడు కొన్ని వేళల సూచించినాడు. ౨. దేవునిగూర్చిన సాంఖ్యభావమున కాతఁడర్థాంతరములఁ జెప్పినాడు. అనేకస్థలములలో ౩. విజ్ఞానభిక్షువు సాంఖ్య వేదభావములకు సామరస్యమును జూప యత్నించినాడు. ౪. సర్వవ్యాపియగు పురుషాస్తిత్వము నాతఁడంగీకరించెను. “అసర్వజ్ఞాఁడైన పరపురుషుడు, సర్వపురుష సారమూర్తి, సర్వవేత్తయు, సర్వకర్తయునై, తన సాన్నిధ్య బలమాత్రమున నొక భారశిలవలె (Load Stone) ప్రకృతి ప్రవృత్తికారకుఁడుగా నున్నాడు” ౫. కాని తత్త్వనిర్మాణమునకుఁ బ్రధానమైన సమస్యను సంపూర్ణముగఁ జర్చించియుండలేదు. తన సాంఖ్యమతప్రపంచమునకుఁ దత్త్వవిచార మనవసరమను విపరీతభావమున కది గురియైనది.

౧) అభ్యుపగమవాదము.

౨) పాపినాం జ్ఞానప్రతిబంధార్థం సాం. ప్ర. భ. ఉపోద్ఘాతము.)

౩) సా. ప్ర. భ. ౧. ౧౨౨: ౩, ౯౧, ౬౩, ౬, ౫౨, ౬౬.

౪) జగత్తున కుపాదానకారణమైన ప్రకృతి బ్రహ్మమునుండి యవి భక్తమని చెప్పబడెను. అర్మలు వేరు (సాం. ప్ర. భ. ౧, ౬౯. ౩, ౫౬)

౫) సహ పరపురుషసామాన్యం సర్వజ్ఞానకర్తృత్వం. సర్వకర్తృత్వకర్తృత్వము (సాం. ప్ర. భ. ౩, ౫౭, ౫౧౨)

౨౦-సామాన్య పరిశీలనము

ఎట్టి భిన్నవాక్యములలోఁ జెప్పఁబడినను, వాని రచయితలు దేశ కాలములలో నెంత దూరస్థులైనను, ప్రాతిపదికనమస్యలు పొనకపున్యముగా సంభవించుచుండుటను తత్వశాస్త్ర చరిత్ర నభ్యసించు జ్ఞాన పిపాసి గాంచుచునే యుండును. సమస్యలుగాని, వానిసమాధానములుగాని స్వరూపములలోమార్పు నొందవు; మార్పంతయు వానిప్రయోగమునందే కాననగును. అత్యంత ప్రకృత కీటకావస్థనుండి, పూర్ణ వికాసమందిన మానవునివఱకుఁగల పరిణామప్రవాహములో నొక క్రమ పరిణతిగలదని శాస్త్రీయపరిణామ సిద్ధాంతమును గనుగొనుటలో, నూత్నత ఏమియులేదు; ఏలన, నీసిద్ధాంతభావ ముపనిషత్తులందును, గ్రీకు తత్వజ్ఞులైన అనాగ్నిమాండర్, హెరాక్లిటస్, ఎంపిడోకిల్లు మున్నగు వారి రచనలలోను గలదు; కాని నూతనముగాఁజేసినదేమన వివరముల పరిశోధనము, పరిక్షయు, నభినవశాస్త్రపద్ధతుల ననుసరించిన ప్రమాణ నిరూపణమునై యున్నవి. మానవమానసమున కొకఘట్టములో గలిగిన యవసరమును సంతుప్తిపరచిన సాంఖ్యసిద్ధాంత మొక తత్వనిర్ణయము; ఇది నాటితాత్త్వికలక్ష్యముల వాతావరణములోఁ గల్పితమైనదే కాని, యథార్థజగద్విషయసాక్ష్యములపై నాధారపడిన పరిశీలనా ఫలితము కాదు. ప్రకృతిపురుష ద్వంద్వమును, పురుషానేకత్వమును గలిగిన సాంఖ్యసిద్ధాంతము తత్వశాస్త్ర ప్రధానసమస్యకుఁ దృప్తికరమైన పరిష్కారము నొసఁగ లేకపోయినది; కారణమేమనఁ, బ్రతి పురుషుఁడు ననంతవ్యాప్తిగలిగియు నితరపురుషులతో సంబంధము లేని వాడై యుండెననిచెప్పఁ బడెను. ప్రకృతిపురుషద్వైతభావము లోప భూయిష్టమైన తత్త్వముపై నాధారపడినది. ప్రకృతియుఁ బురుషుఁడును మన యనుభవసిద్ధసత్యములుగావు; అనుభవమున కర్థము చెప్పటకై చెప్పఁబడిన యనుభవాతీత భావకల్పనములేయని మనము మొదటనే మనసునం దుంచుకొను టవసరము.

పురుషసిద్ధాంతమువలన సాంఖ్యము వెల్లడించు మూలసత్యమేమనఁ జలనము, వేడిమి, విద్యుత్తులవంటి జడశక్తి, చైతన్యముగా నర్థముచేసికొనరాదనియే. కొన్ని నరములకదలికకును, గొన్ని చేతన

ప్రవృత్తులకును సంబంధమున్నదని మాత్రమే నేటి యత్యంతవిశాస మందిన భౌతికశాస్త్రము స్థాపించిన విషయము. ఈ ముఖ్యమగు బడ చేతన ప్రవృత్తి సంబంధమును విస్మరించుట యుక్తముకాదు. మానసిక దశావరంపర కతితమై, వేరై ప్రకాశించునదే పురుషస్వరూపము. అట్టిపురుషుడు మన కనుభవాతీతుడు; భౌతికతత్త్వభావములోని కాతడు ప్రవేశించుట కవకాశములేదు. పురుషుని మనము సర్వభౌతిక పదార్థములనుండి వేరుచేసినచో, నప్పుడు పురుషుని దెలియు సాధన సామగ్రి మనకేమియు మిగులదు. మనమప్పుడు పురుషు డక్షయుడు, నవిభాజ్యుడు మున్నగు వ్యతిరేక పదములతోడనే చెప్పుకొనవలసి యుండును. “ఎట్టిచలనముకాని పరివర్తనముకాని లేక, పురుషు డాత్మస్వస్వరూప విలసితుఁడ”ని మనము వచింపవలెను. భావనాశక్తి చేనైనను మన మాపురుషుని గూర్చి యూహింప వీలులేదు; శుద్ధచైతన్య మూర్తియని మాత్రమే చెప్పుకొనుట కవకాశ ముండవచ్చును. మన భౌతికవ్యవస్థా ఫలితములగు మానసిక దశావరంపరలను బ్రకాశింపఁ జేయుచు మనలో నంతర్వర్తియైయున్న చైతన్యశక్తియే పురుషుడని భావింపఁబడెను. తాను దర్శించు ప్రకృతిసాధక పాత్రలలో నాతఁ డొకఁడు కాఁడు. ప్రకృతికాంత తన కళావైదగ్యముతో నెవ్వనియాశయ సంస్కృతికై పనిచేయుచున్నదో యాతఁడు నాటకరంగముపై గోచరింపఁడు. కాని సర్వపస్త్యస్థిత్వమున కాతఁడు మూలాధారుడనిమాత్రము చెప్పఁ బడెను. మన మెఱుంగునది పురుషుడు కాదు; జీవుడు, అనఁగా ప్రకృతి పరిచ్ఛిన్నుడగు పురుషుడు. మనముచూచు ప్రత్యాత్మయు దేహధారియైన అత్మయే. పురుషుడు సంబంధశూన్యుడై వేరుగా నుండి, ప్రకృతిజన్యములైన వ్యక్తివిషయములతోఁ దాత్కాలిక సాహచర్యసంబంధమునుమాత్రమే కలిగియున్నాడని చెప్పటవలన, జీవైకత్వమును మనము విచ్ఛేద మొనర్చినవార మగుచున్నాము. మనము మన నిత్యానుభవసిద్ధములైన సత్్యాంశములను నిరాకరింపకున్నచో, వస్తు వ్యక్తి సంబంధ శూన్యమైన పురుషభావము కేవల భావకల్పితమైన గగనకుసుమ సదృశాస్థిత్వము గలదే యని స్పష్ట మగును.

పురుషుల అస్థిత్వమును నిరూపించుటకు సాంఖ్యముచూపిన హేతువులు వ్యవహార జగజ్జీవాస్థిత్వమును నిరూపించునవేగాని, పర

మార్గజీవాస్తిత్వమును దెలుపవు. సాంఖ్య పురుషానేకత్వము దీనిని విశదమొనర్చును; పురుషుఁ డొక్కఁడేయైనచో నాతనికిఁ జెందిన బుద్ధికిఁ బ్రాంతివిమోచనము కలిగిన వెంటనే సర్వజగత్కమము పూర్తియగుననునది పురుషనానాత్వమును సమర్థించు ప్రధానకారణముగాఁ జెప్పఁబడెను. కాని నిజముగా నట్లు జరుగదు. కొన్ని జీవులు ముక్తి పొందినను కొట్లకొలఁది బద్ధజీవులకొఱకు సృష్టిక్రమ మవ్యాహతముగా నడచుచునే యుండఁగలదు. పురుషు లనేకులుఁగాక నొకఁడే యైనచో భిన్నవ్యక్తులందరు నొక్క పురుషుని పుట్టుకతోఁ బుట్టి, వాని మరణముతో మరణించవలసియుండునను వాదమును సహేతుకముగాదు; ఏలన నిత్యుడైన పురుషునకు జనన మరణము లున్నవని సాంఖ్యము పొరఁబడుచున్నది. జననమరణము లేకముహూర్తమున నందఱకు జరుగుటలేదు గావున జీవు లనేకములు భిన్నములునని మన మనుమాన. ప్రమాణముచేఁ దెలిసికొనుచున్నాము. ఒకవ్యక్తిమాత్రము నొకవస్తువు నితరు లేక కాలమునఁ జూచుటలేదు; కారణ మేమనఁ బ్రతి జీవి కొక ప్రత్యేక రేహమును, భిన్నలక్ష్యములు నున్నవి. ౧. వ్యవహార జగజ్జీవానేకత్వమునుబట్టి, పారమార్థిక జీవానేకత్వమునుగూడ నూహించుటవసరములేదు; కాని సాంఖ్య మట్లు చేసినది. సాంఖ్యపురుషునకుఁ బ్రకృతితో నెట్టి సంబంధమును లేదు. పురుషునికి వ్యక్తిత్వముగాని, సృష్టిక్రియాసామర్థ్యముకాని మన మాపాదించుటకు వీలులేదు. పురుషుల కెట్టిగుణముల నారోపించుటయు నయుక్తమే యగును. పురుషుఁడు గుణరహితుఁడు, అవిభక్తుఁడు, అవినాశి, అచలుఁడు, నిష్క్రియుఁడు, సుఖదుఃఖాదిభావ వికారహాన్యుఁడు. పరివర్తనశీలమంతయుఁ బ్రకృతికే చెందును. పురుషులలో భేదముండుటకెట్టి యాధారమునులేదు. పురుషులందఱకుఁ జేతనత్వము, సర్వవ్యాపిత్వము, సమానమై, భేదము లేక మాత్రమును లేనప్పుడు, పురుషులనేకులనుట సహేతువిరుద్ధము. భిన్నతాళూన్యమగు ననేకత్వమర్థరహితము. అందుచేతనే భాష్యకారులైన గౌడపాదాదు లేకపురుషత్వసిద్ధాంతమునం దెక్కు డాదరమును సూచిం

చిరి. ౧. వస్తుభోక్తయొక్క ఉండవలయునని మనము గుర్తించినచో, నాత్మభోక్తయేకాని క్రియా శూన్యుడగు పురుషుడగుకాడని స్పష్టమగును. వేరురూపములు, జననమరణములు, గేహభాగ్యాదులు జీవానేకత్వమునుజూపును. గుణత్రయావస్థలు ప్రకృతిరూపములే కావున, వాని ననుసరించి, పురుషానేకత్వము సిద్ధించదు. పురుషుల భోగమోక్షములకొఱకుఁ బ్రకృతి పనిచేయుచున్నది కావున ననేక పురుషులుండు టవసరమనుటయుఁ బొసఁగదు. పురుషుడొక్కఁడేయైనచో బుద్ధియు నొకజేయుండును. కాని శుద్ధపురుషుడవ్యయుఁడు నుదాసీనుఁడు నగుటచే నిష్కాముఁడను మాటను మనము మఱువరాదు; నిత్యము క్షులైన శుద్ధపురుషులకొఱకుఁ బ్రకృతి పరిశ్రమించుటలేదు; పురుషుల అహంకారరూప ప్రతిబింబములకొఱకే ప్రకృతి వ్యాపారము. జీవ నానాత్వమునుగూర్చి వివాదము లేదు. మోక్షకాంక్షతోఁ బరితపించు లక్షణము గలవి వివేకశూన్యములైన జీవులు. ప్రకృతితో సంబంధము గలిగియున్నవి జీవులు; జ్ఞానముచేఁ దెలియుఁ బురుషుఁ డేకైకమాత్రుఁడునని మనముచూచిన హేతువు అన్నియు విశదీకరించును. నానాత్వము పరిచ్ఛిన్నతాలక్షణ యుక్తము; నిత్యముక్త శుద్ధస్వభావముగల పురుషుఁ డొక్కఁడేకాని పెక్కురుండఁజాలరు. ప్రకృతిపరిణామమునకుఁ బురుషుని యవసరమున్నచో నొక్కఁడేచాలును. ౨. తన సిద్ధాంతమును సమర్థించుట కనుకూలముగా మున్నదని సాంఖ్యము పురుషభావము నంగీకరించిన దను విషయము స్పష్టము. ప్రతిచేతన ప్రక్రియ నొక యచేతనవ్యక్తికిఁ జెందును. మన యనుభవమంతయు

౧) చూ: సాం. కా. ౧, ౧౪ లపై గొడపాడుఁడు.

౨) గుణవిరహితములై, చిత్స్వరూపులై, సర్వవ్యాప్తియు వాగరీతి కల్యాణ రూపులైన యాత్మల నాత్యమునుగూర్చి శ్రీకరుఁ డిట్లు నుడివినాడు: 'పురుషులందఱు చిత్స్వరూపులు, ప్రకృతికి సాన్నిధ్యమున నుండు ఐషయముల్ వీరికి భేదములేదు; వీరి యాదాసీన్యమున కర్థ మొకపురుషునకు ముఖద్వైతసంయోగమున్నచో నందిఅకుండి తీరును.' (శం. భా. ౨, ౩, ౨౦) "సర్వవ్యాప్తిగల యనేక పురుషులున్నారని ఋజువు చేయుట దుస్తరము: ఏలన వానికి సరివడు నుపమానములు లేవు" (శం. భా. ౨, ౩, ౨౩) అన్నియు సర్వవ్యాప్తకములగుచో నొకే స్థలమాక్రమించును.)

నాకవిధముగా నాత్మానుభవమే. కాని పురుషుని యనుభవము నాతని యాత్మనుండి యెట్లు వేరుచేయఁగలము? మనము మనఃప్రవృత్తులను మానసికవ్యక్తి నూహింపకుండ తిలకింపఁజాలము; కాని, యావ్యక్తి వాస్తవిక జగత్సంబంధములేని యొకసాక్షి మాత్రుఁడనియో, యే జగద్విషయవరంపరలకుఁ దాను సామరస్యముగూర్చునని, చెప్పఁబడెనో, యావిషయములతో నెట్టి సంబంధమును లేని విశ్వసామాన్యసూత్ర మనియో యూహించుట నిరర్థకము. మన మానసికానుభవ సామరస్యమునకుఁ గారణము పురుషసాన్నిధ్య వర్తిత్వమునుట పై విషయమును దిరిగి చెప్పుటయు, యగల్భితకారణము పూర్వమున్నదనుటయు నగును. చేతనానుభవ సామగ్రినంతను దనలో నిముడ్చుకొను ప్రయాణ పేదీకవంటివాఁడు కాఁడు పురుషుఁడు. సాంఖ్యతత్వమంతటిలోఁగూడఁ బురుషునకు జీవునకుఁగల భేదముగూర్తింపఁబడలేదు. - పురుషుఁడవ్యయుఁడు, పరివర్తనశూన్యుఁడు, నిష్క్రియుఁడు, సంబంధహీనుఁడు నైనచో, నాతనికిదోషములకు వశమైనకర్తృత్వ భోక్తృత్వములుండుట కవకాశములేదు. ఏలన నాకవిషయమున కతీతమైన విషయముతో సంబంధమిది. ౧. కాని యీ లక్షణములు ప్రకృతికిఁ జెందునవికావు; ఏలన నవి బుద్ధిగల వ్యక్తిలక్షణములు. అధ్యాసయనఁగా నాకచేతన వ్యక్తి యొక్కవస్తుగుణము లింకొకవస్తువున కున్నవని యారోపించుట. ఇచట జీవభావము వ్యక్తికరింపఁబడినది. జీవులు పృథగ్వ్యక్తిత్వము గలవై యున్నవి; దేశ కాలాతీతమైన వేతొక ప్రపంచమున ననేకపురుషులున్నారను విషయమును నిరూపింపఁజాలము. పురుషుఁడు పరిపూర్ణచైతన్యము; మానవ చేతనత్వముతో నాతనిఁ బోల్పరాదు. పురుషుఁడు ప్రత్యేకవ్యక్తినైన నాలోమూలాధారభూతుఁడై నిస్సంశయముగా నున్నాఁడు; వ్యక్తిగత రాగద్వేషవశుఁడైనపుడు పురుషుఁడనుట శబ్దముల కప్రవయోగ మగును. ప్రతిజీవియుఁ బురుషత్వప్రాప్తికై యత్నించుచున్నదనుట కర్థమేమనఁ బ్రతిజీవియు స్వస్వరూపములోఁ బురుషుఁడే యని తెలియవలెను; ప్రతిమానవుఁడు దైవస్వరూపమే.

ప్రకృతియు ననుభవమునుండి గ్రహింపఁబడిన యొకభావమే. వస్తు జగత్కారణము, నాధారమునైన యొకపదార్థమును మనము పరిచ్ఛిన్నభావముచే రూపకల్పనము చేసినదే ప్రకృతి, మన యనుభవజగత్తే వాస్తవికమైనచో, మనకెన్నఁడు తెలియుట కవకాశములేని శుద్ధవస్తురూపమే ప్రకృతి. ప్రకృతి యనగా నవ్యక్తమని చెప్పుటచే నీ లక్షణము విశదమగుచున్నది. వస్తువుల మూలాధారమైన రూప రహిత శుష్కత్వమే ప్రకృతి. వాస్తవికజగ ద్వస్తుజాల సామాన్యలక్షణముల కాకృతి నొసఁగి ప్రకృతియనిరి. రెండు వ్యతిరేకగుణముల పరస్పరసంఘర్షణ రూపమున ప్రతిభౌతిక మానసిక ప్రకృత్యంశమందును గలదు; దీనివలననే ప్రకృతి వ్యాపారము జనించును. గర్భితమైన దావిష్కృతిసాంధ్యతే పరివర్తనమనఁదగినచో నొకరూపమావిష్కృతి సాంధ్యతకు పలయు నవరోధములతోఁ గలిగియుండు సంఘర్షణమేయని చెప్పనొప్పును. గుణత్రయమును సర్వవస్తువుల కవస్థాత్రయ లక్షణము నొసఁగును; గుణత్రయ సామ్యస్థితియని చెప్పినప్రకృతి, సర్వవాస్తవిక జగద్రూపమే. మహాదేవుఁడు నుడివినట్లు, ప్రకృతియనఁగా గుణముల కాధారమగునదికాదు; గుణత్రయస్వరూపమే. ౨ గుణములు ప్రకృతి రూపములుగాని, ప్రకృతిధర్మములు గావు; బుద్ధిపరికల్పితమైనభావమే వ్యావహారికముగాఁ జూచినచో, సర్వవస్తువుల యొక్కయు ననంతబీజ నిలయమైన అవ్యక్త మని తెలియఁగలదు.

సాంఖ్యుల ప్రకృతిగుణ వివరణమునుబట్టి, ప్రకృతియుఁ దత్పరిణామమును బారమార్థికదృష్టితోఁ జూచినచో వాస్తవికములుగావని తోచును. మూఁడుగుణములును సర్వవస్త్యవస్థారూపములై యున్నవి. ప్రకృతిపరిణామములోఁ బ్రతిఘట్టమునందు నొక మహాలక్ష్మ్యము లేక సత్త్వము, దానిని సాధించుయత్నము లేక రజస్సు, జడత్వములేక తమస్సు మున్నవి. విజ్ఞానభిక్షువు దృష్టిలో నివి కేవలభావకల్పనములు

౧) సషనుత్వము, చూ. మైత్రాయణ్యుపనిషత్తు, ౫, ౨.

౨) సాం. ప్ర. మా. వృత్తిసారము, ౧, ౬౧. మఱియుఁబాడు ౨, ౩౯ పోయ్యి. గుణావేషప్రకృతికల్ప వాక్య నక్షత్రదతిరక్తప్రకృతి ర ప్రే, (యోగవార్తికము, ౨, ౧౮)

కాక, యథార్థలక్షణములే. ఇవిలేని వస్తువేదియునుండదు. సాంఖ్యము ననుసరించి యివి సహజసంఘర్షణావస్థలో నున్నవి. ప్రకృతి వ్యతిరేక సామర్థ్యములుగలది. దానికిఁగ్రయాశక్తియుండుటకాక, దానికి వ్యతిరేకమైన క్రియాశక్త్యవరోధక లక్షణము నున్నది. తమస్సు వ్యాపార మాంద్యమును గలిగించుకత్తి. ప్రకృతి ప్రవృత్తికాటంకమై, తమస్సు కూడఁ బ్రవృత్త్యాధారమగుచున్నది. త్రిగుణాత్మకమైన దోక యవస్థయే కాని వాస్తవికపదార్థముకాదు. త్రిగుణాత్మకమైన ప్రతివస్తువు నొక సంఘర్షణరూపమే. తన కతితమైనస్థితికిఁబోవయత్నించుచున్న స్థిరాస్తి త్వము లేనిదే యని మనమంగీకరించినమాత్రమే, సత్త్వరజస్తమోగుణములు పరస్పరసంఘర్షణములోనున్నవనియు నేకకాలమునందే యివి వస్తుభాగము అనియుఁ జెప్పవీలగును. ప్రకృతిజగత్తులో, నేవస్తువునకు సంపూర్ణతయు, సామరస్యమునులేదు; ఏలన నెల్లప్పుడేదోయొక గుణముతిశయించి యితరగుణముల నణచియుంచును. సత్త్వమేయున్నప్పుడైనను, దానివశమైయున్నప్పటికిని తమస్సుకూడ నుండును. ఒకదాని నొకటి యతిక్రమించుటో, యొకదాని నింకొకటి యణచి పుచ్చుటోతప్పఁ బరిణామ మనఁగా వేరెద్దియునులేదు. కాని అణచిపుచ్చుటనఁగా సతిక్రమించుటకాదు. ఏయొకగుణముకాని తదన్యగుణముల నాశనమొనర్పఁ జాలదు. సత్త్వరజస్తమోగుణములు వ్యతిరేకశక్తుల జయించియున్న స్వస్వరూపముగాని, యివిసామ్యస్థితిలోనున్న స్వరూపముగాని మనకు గోచరించు విషయముగాదు. ప్రళయకాలమున నవి పరిపూర్ణ సామరస్యములో నుండునని చెప్పుదురుకాని యది యథార్థముకాదు; ఏలనఁ బ్రళయ వేళలఁ బ్రకృతి సమ్యక్సంఘర్షణావస్థలోనుండునని చెప్పఁ బడెను. ప్రకృతికి మూఁడు గుణము లున్నవి. మూఁడును సమబలాన్వితములే; అందుచేఁ బరిణామములేదు. ఏయొకగుణమో బలవత్తరమై గపుడు మాత్రమే పరిణామ మారంభించును. సామ్యస్థితి లేనంతకాలము పరిణామ మవిచ్ఛిన్నగతిలో నుండును. గుణత్రయపరిపూర్ణ సామ్యావస్థ గల సిద్ధిని సాంఖ్య మూహించియుండలేదు. అది నిజముగా నొక సందిగ్ధావస్థ; ఈయవస్థలోఁ బ్రకృతికిఁ బ్రవృత్తియులేదు, నివృత్తియును లేదు. సహకారభూత్య శక్తులు పూర్ణవిరోధములై యున్నవి. అది సాధ్యమును సూచించదు; అసాధ్యముయొక్క యవధిని సూచించును; ఇందు

సాధ్యములు పరస్పరవిరుద్ధములుగా విభాగింపఁబడినవి. ఏవిధముగాఁ జూచినను బ్రకృతిలో నేకత్వముగాని సామరస్యముగాని చూపట్టదు, భిన్నభావముల కేకత్వమును ఘటించు సర్వసామాన్య లక్షణముకాని, వాని నన్నిటిని దనలోఁ గలుపుకొను సేవ్యరూపముగాని దానికి లేదు. అది గుణత్రయ సంఘర్షణావస్థయే. ప్రకృతిరంగమున కొక యర్థము నిచ్చి, యొక క్రమమును గూర్చుటకుఁ బురుషుని యవసరమున్నది. పురుషుని సాన్నిధ్యప్రభావమువలనఁ బ్రకృతియొక్క సంఘర్షణావస్థ తొలగి, యేదోయొక గుణ మితర గుణముల నణచిపుచ్చి యాధిపత్యము వహించును. పరిపూర్ణావస్థ యెప్పుడు నుండదు. గుణముల మధ్య మందు సామరస్యము దుస్సాధ్యము. ప్రకృతి ప్రవంచము స్వయం సంపూర్ణముగాదు. దానిగుణములు దాని స్వవిరుద్ధలక్షణమును సువ్యక్తి మొనర్చుచున్నవి. పరిపూర్ణతలేక సత్యస్వరూపమునందు గుణవైరుధ్యము తొలఁగుటయో మితీక్రమింపఁబడుటయో జరుగును గావున, నట్టి లక్షణము ప్రకృతిలో లేనందుచే నది యథార్థమైనదిగాదు. ప్రకృతి పరిణామమునకుఁ దుది లేని లక్షణములవలననే యది పారమార్థికముగా సత్యముగాదని స్పష్టమగుచున్నది. అద్వైత వేదాంత మీ విషయమును గుర్తించియే, ప్రకృతిజగత్తు మా యాస్వరూపమని నిశ్చయించెను.

ప్రకృతిపురుషుల కెట్టిసంబంధమును లేదను సాంఖ్యవాదమును మన మంగీకరించినచో నప్పుడు ప్రకృతి పరిణామమున కవకాశములేదు. గర్భితశక్తులు, చేతనుని చోదనము లేనిదే యెట్లు పరిణతినందఁగలవో మనకుఁదెలియుదు. వివేకలక్షణము లేనిచో బ్రహ్మత్వియుండదని సాంఖ్యమే చెప్పుచున్నది. “సాంఖ్యం మూఁడుగుణములును సామ్యావస్థలోనున్నప్పుడు ప్రధానమందురు. ప్రధానముకాక వేరుగాఁ బ్రధానమునకుఁ గ్రయాశక్తినిచ్చునదిగాని, ప్రధానముయొక్క బ్రహ్మత్వినణచివేయునదిగాని యేదియును లేదు. పురుషుఁ డుదాసీనుఁడు; బ్రహ్మత్వి ప్రకృతికిఁ గలిగించుటగాని ప్రకృతికిఁగలబ్రహ్మత్విని నిగ్రహించుటగాని యాతని చనిగాదు. కావున సంబంధభూన్యమైన ప్రధానము కొన్ని వేళల నెట్లు మహత్తుగామారునో యేలఁగొన్ని వేళల మారదో తెలియుట కాధారమేమి

యును లేదు." ౧. "పచ్చిక పాలుగా మారినట్లే, ప్రధానము మహా దాది వికారములనొందుననుటకును వీలు లేదు. ఏలనఁ, బచ్చిక పాలుగా మారుట కివరకారణము లున్నవి; అవి గోవునందే యున్నవికాని పృషభ ముండు లేవు. ౨. వరిమితిలేని కారణమును బరిమితిగల కార్యములనుండి యనుమానింపవచ్చునను వాదముననుసరించియైనను గుణత్రయకల్పిత ప్రకృత్యస్థిత్వమును నిశ్చయింపఁజాలము. గుణము లోకదానికొకటి పరిచ్ఛిన్నతను గలుగఁజేయును; కావున నవి కార్యములే. గుణము లపరిచ్ఛిన్నములై నచో వానికి భేదముండదు. కావునఁ గార్యోత్పత్తియే యుండదు. ౩. సామ్యావస్థలోనున్న గుణత్రయమే ప్రధానమునకు రూపమిచ్చునెడలను, మతీయు నవి పరస్పరము సల్పాధిక భేదసంబంధ ముతో లేకుండునెడలను నవి యన్యోన్యము పాలిత పాలిత సంబంధ ముతోఁ బ్రవేశింపఁజాలవు; ఏలన సప్తధవి పరిపూర్ణస్వతంత్రతగల భిన్న లక్షణములుగలవి కాఁజాలవు. గుణములను సామ్యస్థితినుండి చలించ జేయు వాహ్యశక్తి వేరొక బిద్ధియును లేదుగావునఁ బ్రవృత్తి కవకాశము లేదు. ౪. జడమగు ప్రకృతి చేతనులగు పురుషుల ప్రయోజనసిద్ధికి సాధనములగు కార్యముల నుదయింపఁజేయఁ జాలదు; చేయఁగలదనుట సాంఖ్య ముఖ్యసిద్ధాంతవిరోధము. ౫. ప్రపంచపరిణామమునకు వివేక ప్రబోధితము కాని ప్రకృతియే కారణమని శ్రుతు లెచ్చటను జెప్పలేదు. ప్రకృతిపరిణామమునకుఁ బరమోద్దేశ మున్నదనియుఁ బురుషుల పర

౧) శంకరా ౨, ౨, ౪. మా శంకరా ప్రశ్నోపనిషత్తు ౬, ౩

౨) శంకరా ౨, ౨, ౩

౩) రామానుజభాష్యము ౨, ౨, ౧

౪) శం. (౧-౨) ట. రామానుజాఁడనుడివినాడు: - భిన్నగుణముల ని వాస భేదముననుసరించి గుణముల యల్పాధిక భేదము కలుగును. (సాం. కా. ౧-౬) వీనిపై నాధార పడిన అంగాంగీకారమునుండి ప్రపంచోత్పత్తి యగునని సాంఖ్యులు వాదించినచో సప్పుడు ప్రశయకాలముతోవలె గుణములకు సామ్యస్థితి యున్నప్పుడు వీని కల్పాధిక భేదముండదు. అందులే జగదుత్పత్త కలుగదు. ప్రశయకాలమందుఁగూడఁ గొఱచి భేదముండు చున్నచో, పృష్టి నిర్మలై నదిని స్థిరపడును. "రామానుజభాష్యం ౨, ౨, ౬)

౫) శంకరా ౨, ౨, ౪

మార్గసిద్ధిఁ జేకూర్చుటయే ప్రకృతి ప్రవృత్తికి లక్ష్యమనియు సాంఖ్య సిద్ధాంతము. ప్రకృతి యచేతన మగుచో వ్యావహారిక పారమార్థిక నిమిత్తధర్మములు ప్రకృతికిఁ గల వనుట సహేతుకము గాదు. ప్రకృతి పరిణామము ప్రయత్నపూర్వకము గా దనియు నది దాని సహజలక్షణ మనియుఁ గొన్ని సమయములలోఁ జెప్పఁబడెను. అలవాటుచే గుఱ్ఱము బండిని లాగుచుండును. శకటచోదకుఁ డశ్వ గమనమును గమనించుట తప్ప మఱేమియుఁ జేయఁడు. కాని అభ్యాసప్రవృత్తికిఁ బూర్వము ప్రయత్నకపూర్వక కర్మయున్నది. వివేకముగల చోదకు లశ్వమునకు గమనమును నేర్పియున్నారు. కాని సాంఖ్యసిద్ధాంతము ననుసరించి, పురుషుని చోదకత్వ మంగీకృతము కాదు. అప్పుడూడ కొఱ కొపు పొదు గులోఁ బాలు చేపువచ్చు నను నుపమానము సరిపోదు; ఏలన సన్ని హిత పరమార్థకారణములకు భేదమును మనము గుర్తింప వలసి యున్నది. ౧. ఒక యంశము నుగ్గడించుట దానిని సాధించుట కాఁజూ లదు. వస్తుక్రమమును కొన్ని నియమముల ననుసరించును. కాని, యీ నియమము లన్నిటికి మూలాధారమగు నొక్క నియమమును మన మూహించినఁ గాని, హేతుసంపూర్ణత లభించదు. పంగ్వంధజన సంబంధోపమానము సయుక్తికముగాఁదేలన, నిరువురు చేతనులు, క్రియాసమర్థులునగుటచేఁ దమకార్యసిద్ధి కనుకూలమగు కార్యక్రమమును నిర్ణయించుకొని జరుపఁగలరు. ప్రకృతిపురుషుల కట్టి సమానప్రయోజన మెద్దియును లేదు. జడప్రకృతికి దుఃఖానుభవము లేదు; నిష్క్రియుఁ డగు పురుషునికిని దుఃఖములేదు. వీ రిరువురు లోకోద్ధరణమున కెట్లు కలియుదురు? రెండికి నతీతమైన పరమార్థమును సాంఖ్య మంగీక రించినఁ గాని యీ ప్రశ్నకు జవాబుచెప్పట దుష్కరము. ౨.

౧) శంఖా. ౨. ౨. మరియు, "చేతనమగు గోపు తన వత్సమును ప్రేమించి దానికొఱకై కోరి తన క్షీరము నుదయింపఁజేయును; గోవత్సము గోస్తనము తుడుచుట వలనఁగూడ క్షీరములు ప్రవహించును"

౨) అస్తీకుఁడైన విజ్ఞానభిక్షివు ప్రకృతిపురుషసంయుక్త ప్రవృత్తికి హేతు వును జూపినాడు. అతఁడిట్లు వ్రాసినాడు, "ప్రకృతిస్వాతంత్ర్య వాదిభ్యాం, సాంఖ్య యోగిభ్యాం, పురుషార్థయుక్తప్రవృత్తిః స్వయమేవ పురుషేణ అద్యతీవేన సం

ద్రష్టయు దృశ్యము నొక యతీతైకత్వములో సంశములు నొక పూర్ణములో నవయవములు. వ్యావహారిక ఘట్టములోనైనను, మన విజ్ఞాన మంతయు నొక విషయమునుగూర్చిన విజ్ఞానము; యథార్థ జగత్తంతయు నట్టి విజ్ఞానవిషయమే. ఒక వస్తు జగత్తునుండి మనము వేరై, దానితో సంబంధమును గల్పించుకొనుటవలననే, మన మాత్మ స్వరూపమును దెలిసికొన సాధ్యమగును. మన వస్తుజగత్తునుగూర్చిన జ్ఞానము విస్తరించినకొలదియు, నాత్మజ్ఞానమును వృద్ధిపొందుచుండును. తెలిసికొనువ్యక్తికిని, తెలియఁబడు వస్తువునకును సంబంధమే లేదన్నచో నొకదానినుండి రెండవదానికి మార్గమేయుండదు. రెండికిఁ గల యేకత్వము, రెండికిఁగల భేదమున కాధారమైయున్నది. మన అవిద్యచే ననఁగా, మన యనుభవ స్వరూపావస్థా జ్ఞానలోపముచే ద్రష్టకు దృశ్యమునకుఁగల యేకత్వము గోచరించుటలేదు మనస్సు వేరు, విషయము వేరు నను ద్వైతభావము మన మానసిక సహజా లోచనమగుట నిజమే కాని, రెండునుపూర్తిగా వేరైనచో వానికి సంయోగము కూర్చున దింకొకటిదైన నుండవలెను. అట్టి విధానము తృప్తి నొసఁగఁ జాలదని మనకుఁ దెలిసినప్పుడు, సర్వజ్ఞాన సర్వజగదాధార భూతమైన వరమచైతన్య మొకటున్నదనియు నీ రెండు సుధిదలి భాగము లనియుఁ దెలియఁగలదు. ఈ యేకత్వమును గ్రహింపక పోవుటే సాంఖ్యసిద్ధాంతలోపమై యున్నది.

మనకు లభించిన సాక్ష్యమంతయుఁ జూపున దేమన, ద్వైతము పారమార్థికసత్యము గాదనియుఁ, బ్రకృతిపురుషుల సంబంధమును ద్విష్టము గాదనియు స్పష్టమైనది. దీనిని సమర్థించు సాంఖ్యభావములను గొన్నిటి నిటఁ బొందుపఱచు చున్నాము. పురుషునితోఁ దాను నివసించు చున్న లోకముయొక్కయుఁ దనయొక్కయు నిజస్వరూపజ్ఞానమును బ్రకృతి ప్రతిఫలింపఁ జేయును. రెండికినిగల భేదమున కంతర్గతమై యేకత్వమున్నదని యిది విశదీకరించుటలేదా! పురుషునితో సంబంధము గలిగినప్పుడే ప్రకృతి పరిణామ ముండును. సంబంధము లేనప్పు డది

యజ్ఞతే...అయస్కాంతేన లోహవన్...అస్మాభిస్తు ప్రకృతిపురుషసంయోగ ఈశ్వరేణ క్రియతే" విజ్ఞానామృతమ్ ౧,౧౨

యవ్యక్తమైయుండును. ౧. ఏవనినదిచేయునో అదియే ప్రకృతి యైనచో ౨. నది పురుషప్రభావమును గలిగియున్నదని నూచించును. అనగాఁ బురుషసంబంధము లేని ప్రకృతి దురూహ్యమని స్పష్టము. అది లేని స్వతంత్రుడైన పురుషునితో సమానమైన నిత్యతయే ప్రకృతికిఁ గలదని సాంఖ్యవాదము. కాని మనము సరిగాఁ జెప్పుకొన్నచోఁ బ్రకృతి పురుషు లిరువురు నొకే సత్యస్వరూపములోని భిన్నాంశములని నిశ్చయింపవలెను. సృజనాత్మకమైన పరిణామమున కవి మూలాధారములైన ముఖ్యాంశములు. నిత్యమైన ప్రకృతిగర్భమునకుఁ బురుషుఁ డాధారకర్తగాకున్నచో ననుభవమసాధ్యమగును. ప్రకృతిపదార్థము పురుషమంతప్రభావము లేనిదే వస్తూత్పత్తి నొసఁగజాలదు. ప్రకృతి పరిణామములో గర్భితమైయున్న పరమోద్దేశమునకుఁ గారణము పురుషుని ప్రభావమే. ప్రకృతివికాసము పురుషుని మోక్షసిద్ధికి సాధనమగుచున్నది. ఉద్దేశపూర్వకముగా నెట్టి కార్యక్రమమును బ్రకృతి కొనసాగించుచున్నదని సాంఖ్యమంగీకరించదుగాని, ప్రకృతిపరిణామమంతయుఁ బురుషప్రయోజనసిద్ధికై యొక మహోద్దేశము ననుసరించి నడచుచున్నదని భావించుచున్నది. పురుషుని యెట్టిప్రయోజనము దానిపై ముద్రితమగునో యట్టి రూపమును ధరించుటకుఁ బ్రకృతి సిద్ధమైయున్నది. ప్రకృతి సర్వరూపములను ధరింప సమర్థమైనదే; కాని పురుషు లెట్టిరూపముల నిర్ణయింతురో ప్రకృతి యట్టి వస్తురూపముల నుత్పత్తిచేయును. ప్రకృతి యను గొలుసులో పురుషుఁ డెచ్చటను లేకున్నను, గొలుసులో నన్నిభాగముల కతని ప్రభావము సమానముగా నున్నది. పురుషుని ప్రభావము ప్రకృతిపరిణామము నారంభించుటకేక అవిచ్ఛిన్నముగా నది దానిలో నెల్లప్పు డుండును. ఒక జ్ఞానహీనమైన విశ్వాసము పురుషుని ప్రకృతినాటకధంగములోనికిఁ ద్రోయకున్నయెడల విభ్రాంతివశములైన మన మానసములు ప్రకృతి నాటకమును దిలకింప కున్నయెడలను ప్రకృతివ్యాపారమే లేకుండెడిది. ప్రకృతి పురుషుల ద్వైతప్రభావముననుసరించి సాంఖ్యము ప్రకృతిలోఁగల యితరలక్షణముల

౧) సాః ప్ర॥ మా॥ ౧౩౯

౨) ప్రకరోతీతిప్రకృతిః

నుండి విజ్ఞానమును వేరుపఱచి విభజించినది. జ్ఞానము, జీవితము, ధర్మము మానవప్రకృతిలో నతి సూక్ష్మరహస్యములై వెలసినవి; మానవస్వభావములోని విజ్ఞానేతర విషయము అన్నియు మనకు సువిదితము అగుటకుఁ గారణము తన సిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకమైన మానవ ప్రకృత్యైక్యమును సాంఖ్యము విశ్వసించినది. ఇదివరకు మనము చూచిన రీతిని బుద్ధి యచేతనము, జడమునై నచో నది చైతన్యమును బ్రతిఫలించును జేయలేదు. భిన్నజీవితాంతరములలోనున్న వస్తువు లొకదాని నొకటి ప్రతిఫలించజేయవు. బుద్ధియందుఁ బురుషుని ప్రతిబింబము భ్రాంతిమాత్రమే కావునఁ బురుషునికి బుద్ధ్యవస్థానుభవ ముండదు. సాంఖ్యముచెప్పిన వద్దతిలోఁ బురుష బుద్ధిసంబంధము రెండికి బంధుత్వమునేనూచించునుగాని విరోధముగాదు. ప్రకృతి పురుషసంబంధములో నత్యంతసన్నిహితత్వము బుద్ధియందుఁ గలుగును. బుద్ధి విచక్షణజ్ఞానము కలిగి, విశ్వశక్తి వ్యాపారముల కేకత్వము ఘటించి, అహంకారసాహాయ్యముచే బుద్ధింద్రియప్రవృత్తులకు సాక్షిమాత్రమైన యాత్మకు వానితో తాదాత్మ్యమును భావించజేయును. సాత్త్వికరూపములోనున్న బుద్ధియే వివేకజ్ఞానమునకై కృషిచేయును. ప్రవృత్తితాదాత్మ్య మయు క్తమని యెఱిగి, యిదియంతయు గుణత్రయ సామ్యస్థితిభంగమని గ్రహించి, యీ మాయానాటకమునుండి విరమించును. పురుషుఁడీ జగన్నాటకముతో సంబంధమును విడిచిపెట్టుటయుఁ బురుషునియందుఁ దాను ప్రతిఫలించు శక్తిని ప్రకృతి గోల్పోవుటయు జరుగును. అహంకార వ్యాపారమణగిపోవును; బుద్ధియు నుదాసీనత వహించును. గుణములు సామ్యస్థితి నొందును. బుద్ధి మోహమగ్నమైనచో బురుషుఁడు చిక్కులోఁ జిక్కుకొనును. బుద్ధి మోహపాశములను దెగఁ ద్రెంపినచో పురుషుఁడు రక్షితుఁడగును. చూడఁగా బుద్ధియే పురుషునివలెఁ బనిచేయు చున్నది. అందుచే నిది ద్రష్టకు సన్నిహిత లక్షణములుగలదికాని, దృశ్యజగత్తునకుఁ గాదు. ౧.

౧) తనవివరణప్రమేయ సంగ్రహములో సిద్ధాంతబుద్ధిలు చెప్పినాడు. "వస్తువులు సాంఖ్యోక్తరీతినేయున్నచో, సహంకారము, దానిపై నాధారపడునదంతయు, సకల కర్మయు, భోగము మున్నగునవన్నియుఁ జేతనునికి విషయములై గోచరించును.

ఈ సిద్ధాంతముయొక్క నైతికఫలితములుగూడ గమనింపఁదగినవి. ప్రకృతిపూర్తిగా నచేతనమైనచో, సంకల్పమునకు స్వతంత్రతయుండుట కవకాశములేదు; ఏలన సంకల్పము ప్రకృతిసంభూతమే. ధర్మాధర్మములు వనువు, పంచదార, మున్నగువస్తువులే యగునుగావున ధర్మమీమాంస నిర్వర్థకమగును. హింసచేసిన మానవుఁడు శిలాసదృశుఁడు కాఁజాలఁడని సాంఖ్యము వచించుచున్నది. వృక్ష శిలాదులలో లేనిదేదో మానవునందుఁ గలదు. ప్రకృతియందుఁ గేవల మచేతనము గానిదే దియో యున్నది; లేకున్నచో నది మనకు మోక్షసాధనము కాఁజాలదు. ప్రకృతిపురుషులు పూర్తిగావేరై నచో రెండికిసంబంధ మవివేకమనుటకు వీలులేదు. ఒండొండితో సంబంధములేని రెండువస్తువులకు సంబంధ భ్రాంతి యెట్లుజనించునో తెలియదు. ప్రకృతివికాసమున కీసంబంధము నిజమైనదైయుండవలెను; పురుషుఁడు తన స్వచ్ఛతను, సంబంధ రాహిత్యమును బ్రకృతిమూలమునఁ దెలిసికొనుట కనుగుణముగా నీ సంబంధము యథార్థముకావలసియున్నది. బురుషుఁడు దేనిసహాయమున గృతార్థుఁడగుచున్నాఁడో, యది పురుషునికి వాహ్యముకాఁజాలదు. శుద్ధ ద్వైతము సూచించునట్లుగాక, సాంఖ్యము ప్రకృతిపురుషులకు సామీప్యము చేకూర్చయత్నించినది. ప్రకృతిపురుషుల యన్యోన్యసహకార మత్యద్భుతమైనది. ఒక యుదాహరణము; మనమచేతనకాంక్షయని చెప్పనగు నొక యొత్తిడిచేఁ బ్రకృతి యచేతనములగు కొన్ని ప్రతిమాస్వరూపములను దయారుచేయును; వీనిద్వారమునఁ బురుషుఁడు జగద్రూపమును గ్రహించును. చేతనాచేతన ప్రకృతులు రెండునాకే పరిమాణములోని భిన్నదశలు. మోక్షసక్తచిత్తుఁడు జీవి; అల్పచేతనుఁ డనంతచేతన స్వరూపుని సూచించును; అనంతచైతన్యము ప్రకృతిభావమునఁ బరిచిన్నమైనది. తనలో నంతర్గతమైయున్న యనంతనిజస్వరూపమును జీవి క్రమముగా గ్రహించును.

“ఇదియొక కర్త” ఇదియొక భోక్త” యని తెలియునేకాని వాహ్యమునుండి జీవునిపై నేదియుఁ జూపింపఁబడదు, అందుచే, “నేను గర్తను” “నేను భోక్తను” అనుభావము బుద్ధయింపవు.

(ఇండియన్ డాట్. పు. 806.)

దృశ్యజగత్తును సాంఖ్యము ప్రకృతియంత్రమనియు, జీవమోక్ష మనియు రెండుగా విభాగించి నపుడీ విభాగములు బుద్ధి పరికల్పితములు గాని. వాస్తవికములు గావు. వ్యావహారిక జగత్తులో విడదీయరాని సంబంధము గలిగిన రెండు భిన్నలక్షణములు గోచరించుచున్నవని యవి మనకుఁ దెలియఁజేయును. పురుషుడు చేతనుండైనచో, వ్యతిరేక లక్షణము కలిగియుండుటచేఁ బ్రకృతి యచేతనమని చెప్పవలెను. ప్రకృతి పురుషులు సర్వానుభవములోనున్న భిన్నాంశములు, చేతనాచేతనములగు నీరెండును బరిణామములోని భిన్నాంశములు. కేవలపురుషుడు కాని, కేవల ప్రకృతికాని యుద్ధార్థమైనది కాదు. అస్తిత్వముగల దెల్ల నామరూపములు గలది కావున నట్టి యస్తిత్వము వీనికి లేదు. పదార్థములేని రూపమును, రూపములేని పదార్థమును పస్తుత్రేణిలో నాద్యంతఃకుట్టములు; కాని యివి నిజముగా నున్నవికావు. ప్రథమసంజాతము మహత్తు; మహత్తునుండి యితరములన్నియు వచ్చినవి. ఈమహత్తు శుద్ధపదార్థము కాదు; ఉత్పత్తియైనపదార్థము. అవ్యక్తప్రకృతియొక్క వ్యక్తరూపము మహత్తు. ప్రకృతిపురుషుల సహకారము లేనిచో మహత్తు జనించదు. మహత్తు ప్రకృతినుండి పురుషవీక్షణముచే జనించిన ప్రథమ సంతానము. సాంఖ్యతత్త్వ మంగీకరించిన యీశ్వరుడు శుద్ధద్రష్టకాదు; దృశ్యభీజమాతని యంపంతర్గతమై యున్నది. ప్రపంచములోని సర్వవస్తుజాలమునకు మూలకారణమును మనము చెప్పికొనినచో, సర్వవస్తు భీజ సంకలితమైన సర్వాత్మభావము మనకు లభించును. అనగా ద్రష్టృదృశ్య రూపము (Subject - object).. లోకములోని సర్వవస్తువులును ద్రష్టృదృశ్య రూపములై యున్నవి. దేవుని యందును నతిస్థూలమగు జడ పదార్థమందును మనకుఁ బ్రకృతి పురుషలక్షణములు రెండును గాన నగును. పదార్థమధికముగా నున్నవి దిగువశ్రేణిలోను, రూపమధికముగానున్న వున్నతశ్రేణిలోను జేరును. సృష్టిజీవశ్రేణిలో జీవశక్తికి విజయ మధికమైన కొలదియు నాజీవి పై మెట్లు నాక్రమించుచుండును. స్థూలతమజడపదార్థఘట్టములో వస్తువు లొండొరులకు కేవల బాహ్యములై గోచరించును. కాని యీఘట్టమందలి జగత్తుకూడఁ బురుషప్రయోజన సిద్ధి కవసరమే. పృక్షపశుషానవ వర్గములలో మన మాత్మారోహణ క్రమగతిని గమనింతుము. చేతన జగత్తులో పృక్షలతాదులు

మొదటి మెట్టులోనున్నవి; జ్ఞానేంద్రియ సమన్వితమగు పశువర్గమంత కంటే నున్నత పరిణామదశకుఁ జెందును; మానవుఁడు తన వివేకసంకల్ప శక్తుల వలన నింకను మహాన్నతపరిణామదశకుఁ జెందును. సర్వవస్తువులు క్రమముగా నున్నతపరిణామము నొంద యత్నించుచున్నవి. పరిణామవాదము ననుసరించి, జీవి యొక స్థిరరూపముగాదు; పరిపూర్ణ పురుషరూపము సిద్ధించు వందాఁకఁ దోడ్పొందిపోవు పరిణామగమనములో నొక జాత్కాలిక స్వరూపము మాత్రమే. ఈ వ్యతిరేకద్వంద్వము అన్యోన్యధారభూతములు; ఒకేవాస్తవికపరిణామములో భిన్నగమనరూపములు. ప్రకృతినుండి పురుషుని పేరుచేసినచో, బురుషుఁడు వాస్తవిక సత్యస్వరూపుఁడు కాఁజాలఁడు! అట్లే పురుషునుండి పేరుచేయఁ బడిన ప్రకృతియు నగును. సర్వవస్తువులును ప్రకృతిపురుష మిశ్రరూపములు; పురుషసంధికముగా వ్యక్తికరింప యత్నించుచున్నవి; ఈప్రయత్నమే జగత్సృష్టి.

మన యనుభవ ప్రపంచములో సుత్పత్తియైన వస్తువులలో సత్యున్నతమైనది కూడ శ్రేష్ఠతమవస్తువు కాదనియు, నేదోయొకదాని నణచి పేయవలయునని ప్రయత్నించు రెండు లక్షణములకు మూలాధారమైనది మూఁడవదేదియో యుండవలయుననియు సాంఖ్యము చెప్పినదాని ననుసరించి, విశద మగుచున్నది. ఈ భిన్నశక్తి సంఘర్షణావృతమైన ప్రపంచమున కతీతము హేతువునైన దొక వంక పురుషుఁడును, వేఱొక వంక ప్రకృతియునై, యొకటి బీజాత్మకద్రష్టయు రెండు బీజాత్మక విషయమునుగా నున్నవని చెప్పుట మన యనుభవాంశములకు విరుద్ధమును సాంఖ్యసూత్రభావములకు వ్యతిరేకమునై గోచరించును. మహాత్ములన ననేకాహంకారములును, తన్మాత్రలు మద్యవించునెడల, మహాత్ముఁ డుర్వమందే యీయహంకార తన్మాత్ర నానాత్వ ముండెనని యూహింప నవసరము లేదు. వస్తువులన్నియు నేకప్రకృతిరూపములనినచో అనేక ద్రష్టలందరు నొకే విశ్వద్రష్ట రూపము అనియు, వ్యవహార ప్రపంచములో ననేకులుగానున్న జీవులు తమ యేకత్వమును గ్రహించుట కంటంకములుగానున్న జడపదార్థమును నిగ్రహించవలసి యున్నదనియుఁ జెప్ప నొప్పును. నిష్క్రియాత్మకమగు పురుషుని చైతన్యమును నిత్యపరిణామాత్మకమగు ప్రకృతియుఁ బూర్తిగా పేరని భావించిన

యెడల నెన్నటికిని తత్వశాస్త్రసమస్య పరిష్కృతముకాదు. కాని సాంఖ్య తత్వము సహేతుకమైనదివలె గోచరించును. ఏలన, నది యేకము, నిత్యమునై న చైతన్యశక్తియొక్క భిన్నరూపములే యీ భిన్నసంబంధములని తోచురీతిని వర్ణించియున్నది. ప్రకృతిపురుషుల మధ్యమందు గల అద్భుత సహకారము, వ్యతిరేకశక్తు లేకక భిన్నరూపములని చూపును. బాహ్యగోచరమగు ద్వైతము తదతీతమైన యేకత్వము నాధారముగాఁ గలిగియున్నది. సర్వానుభవపూర్వలక్షణ మేదైన నున్నచోఁ బురుషప్రకృతి లక్షణములు రెండు నిమిడియున్న యేకైకస్వరూపమే; ఏలన, నీ ప్రకృతిపురుషులు రెండు పరస్పరము నెదురై రణోన్ముఖములై యుండలేదు. పరిణామములో వీని వైషమ్యము తొలఁగి పోయినది. రెండును మూలాధార భూతమగు నొక యేకత్వముపై నిలిచియున్నవి. తాను జీవుఁడను భ్రాంతిలేని పురుషుని లక్షణము అను వర్ణించిన సాంఖ్యవద్దతి చూచినచో, నేకైకమాత్రుఁడు, పరిశుద్ధుఁడు, పరిపూర్ణుఁడునగు నొక పురుషు నంగీకరించినట్లేయగును; జగత్పరిణామ దశలలోఁ దటస్థించు జీవుల పరిణాపములు, సంఘర్షణములు, భేదములు నట్టి పురుషు నంటవు; మఱియు నట్టి శుద్ధపురుషుఁడు పరిణామదశ అన్నిటిలో నున్నను, వాని కన్నిటికి నతీతుఁడై యున్నాఁడని స్పష్టమగును. దేశకాలావృతమైన పరిణామగతి, తనలో నున్నను నిత్యపరిపూర్ణపురుషుని బంధింపఁ జాలదు. ప్రపంచ మాతని కవధి కల్పింపఁజాలదు. మూలములోనే సమన్వయింపరాని ద్వైతముతో నారంభించినచో, జగదేకత్వము దుస్సాధ్యమగును. ఏ క్షణమునందొక వస్తుజ్ఞానము పరమాత్మ కుండునో, యా క్షణమందే పరమాత్మ పరమపురుషుఁడై విషయమైన మహత్తుపై నాధిపత్యము వహించును. ౧

౧) క్రమముగా సత్త్వరజస్తమోగుణములలో నేది యుత్కృష్టత నందియుండెనో, దాని ననుసరించి మహత్పదార్థమునుండి బ్రహ్మ, విష్ణువు, మహేశ్వరుఁడు సుదయింతురని మత్యపురాణము చెప్పుచున్నది.

“సవికారాత్ప్రదానాత్తు మహత్తత్త్వం ప్రజాయతే,
మహానితి యతఃఖ్యాతిః లోకానాం జాయతే సదా,
గుణేభ్యః క్షోభ్యమానేభ్యః త్రయోదేవా విజ్జితైః,
ఏకమూర్తి త్రయోధాగా బ్రహ్మవిష్ణు మహేశ్వరాః” ॥

చూడు :—ఇండియన్ ఫిలాసోఫికల్ రివ్యూ వాల్యుము ౨, పుట ౨౦౦ కు వదటిక భాగము భాగవతము ౩ అధ్యాయము.

విజ్ఞానభిక్షువు మహాభారతము ౧. నుండి యొకశ్లోకము మహాహరించెను. ఆ శ్లోకము చెప్పనదేమనఁ బరిణామముగల ప్రకృతియనఁగా నవిద్యయనియు, నెట్టిమార్పుమలేని పురుషుఁ డనఁగా విద్యయనియు భావము. ౧. ప్రకృతియనఁగాఁ గేవల భావకల్పితము గాదని ప్రకటించ సాంఖ్యము తత్తరసాటు చూపినది. కారణమేమనఁ బ్రకృతి నాస్తవికముగానిచో, నిజముగా నది బంధకారణము కాఁజాలదు. ౩. ఏది యెల్లున్నను బ్రకృతి ఆత్మయొక్క అనాత్మస్వరూపము. అనాత్మకు ౪ సాక్షియైన ఆత్మ అనాత్మలేక ప్రకృత్యస్థిత్వమును సూచించుచున్నది. దృశ్యముయొక్క యుత్పత్తి దానిని దర్శించు ద్రష్టతో మేళవింపఁ బడినది. ఈ స్వయంజ్ఞానరూపియైన పరమాత్మ మహత్తునకు సంబంధించినది. ఇది యేయొక జీవాత్మయుఁగాదు; ఏలన నెన్నిజీవులు మోక్షముపొందినను, నట్టి (పరమాత్మ ప్రకృతికిఁ బ్రవృత్తిని గలిగించుచునే యుండును. పరమేశ్వరాధిపత్యమునఁ బ్రకృతి క్రమముగా నానాత్వమును బ్రదర్శించుచుండును. సృష్టి కదియందు మహత్తే రనయుపాధికాగల పరమపురుషుఁ డొకఁ డుదయించెనని విజ్ఞానభిక్షువు సూచించినాఁడు. ౫. ఈ పరమ పురుషునియందుఁ బురుషుని శాంత్యానందములు, ప్రకృతియొక్క క్లేశసంఘర్షణాన్వితమైన యనేకత్వమును గలిసియున్నవి. సర్వజీవులు, సర్వదేహములు పరమపురుష గర్భస్థములై యున్నవి; ౬. పృథగ్వ్యక్తులంద రా పరమాత్మ సాగరములో బుద్బుదములే. మహాదిశ్వరసంయుక్తస్వరూపము సృష్ట్యాదిరూపము. ఇందు జగత్తులోని ప్రకృతిపురుషరూపద్వయము బీజరూప

౧) ౧-౨, ౧౧, ౪౦౯

౨) సాం. ప్ర. భా. ౧, ౬౯

౩) పోల్చు, నసా స్వప్నరక్ష్యా బంధనం దృష్టం (సాం. ప్రా. భా. ౧, ౨౦)

౪) ప్రకృతిం వ్యక్తి పురుషః (సాం. కా. ౬-౫)

౫) సాం. ప్ర. భా. ౫, ౧౨.

౬) వాయుపురాణ చతుర్థాధ్యాయమునందు సాంఖ్యులమహత్తు నిశ్చయనిగాను, బ్రహ్మగాను చెప్పబడినది. పోల్చు: “ అవిజ్ఞేయం బ్రహ్మైకే నమవర్తత ” ఈశ్వరుని సృష్టిపంకల్పమే జగద్యోని.

మున నై కృషిమైయున్నది. అందుచేతనే ప్రకృతి పరమాత్మపై నాధార పడియున్నదని వేదాంతము, పురాణములు ప్రకటించినవి. ౧. ఇట్టి భావము నాశ్రయించిననే సాంఖ్యతత్వము సహితుకము కాగలదు. ఇట్టి యద్వైతసత్యమును సాంఖ్యము గ్రహింపజాలక, కేవల బుద్ధిఘట్టమున మాత్రమే నిలిచి ప్రకృతి పురుష భేదము నిజమనియు, వాని యేకత్వ మసత్యమనియు విశ్వసించుటతో సంతృప్తి నొందినది. యుగయుగ ములనుండియు నడుగఁబడి, చర్చింపఁబడుచువచ్చిన సమస్యలనే సాంఖ్యమును దిరిగి ప్రకటించినదికాని యా సమస్యలలో నిమిడియున్న భిన్నార్థములను గ్రహించుటకాని, వాని నుచితరీతిఁ బరిష్కరింప యత్నించుటకాని జరుగలేదు. కాని జగత్స్వరూప రహస్యములను గూర్చి యే యంశమును విడనాడుటకాని, భగ్గు మొనర్చుటగాని చేయ కుండ, సర్వతోముఖ భావమును సాధింప సాంఖ్యతత్వము మహోన్నత కృషియొనర్చినది. వస్తువుల భిన్నరూపములకు, సమ్యక్సంబంధ నిర్ణయము చేయుటకుఁబూర్వము వాని స్వరూపస్వభావములను సువ్యక్త మొనర్పవలెను. అనుభవ ప్రపంచమును సాంఖ్యము సమ గ్రముగా విభాగించి, భావితత్వవేత్తలకుఁబూర్వరంగము ననుకూల ముగా నలంకరించినది.

ఉదాహృత గ్రంథములు

౧. యన్. సి. బెనర్జి—సాంఖ్యతత్వము
౨. గార్బే—సాంఖ్యప్రపంచభాష్యము
౩. గార్బే—సాంఖ్యసూత్రవృత్తి
౪. కీట్—సాంఖ్యసిద్ధం
౫. నందఖోల్ సిన్హా—సాంఖ్యతత్వము
౬. సర్వదర్శనసంగ్రహము—అధ్యాయములు ౧౪, ౧౫.
౭. సీల్—పాణినిస్ సైన్సెస్ ఆఫ్ ఏన్నెంటు హిందూస్.

౧) ఇది పిష్టుపురాణమునందు (౧౨) కార్యకారణశక్తి యుక్తం అని పేర్కొనఁ బడెను. పరమేశ్వరుని కార్య మిది మిగిలిన సృష్టికృతకుఁగారణమును చూచికోపనిషత్తు ప్రకృతియనగా “వికారజనని మామాం, అష్ట రూప మజం ద్రువం” మరియు ౧౦౦ సాంఖ్య ప్రక. భా. ౧౨, ౨౪

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

పంచమాధ్యాయము

పతంజలి యోగ తత్వము

౧ ఉపక్రమణిక

ఆత్మనంబంధదృశ్యములనుగూర్చి, మనస్తత్వపరిశోధన మండలి యొనర్చిన యన్వేషణములవలన, నిదివఱకు శాస్త్ర సమ్మతము లగు సత్యాంశములని తలచఁబడిన దృఢతమవిశ్వాసముల పటుత్వము నడల నారంభించినది. ఋద్ధియు స్మృతియుఁ గేవల భౌతికమేధపై నాధారపడినవనియు నీభౌతికమేధ నశించుటతో నవియు సదృశ్యములై పోవుననియుఁ గల్గిన నిశ్చయములు మారినవి. విజ్ఞానవాదపారమునకు మేదస్సవనరము లేదని కొందరు విజ్ఞులు నేఁడు గుర్తించ నారంభించిరి. పంచేంద్రియసాహాయ్యముపై నాధారపడిన లక్షణములు గాక, యితర లక్షణములు గొన్ని మనస్సునకుఁజెందియున్నవని ప్రస్తుత మనస్తత్వజ్ఞులు కొందరు భావించుచున్నారు. మేదస్సుపై నాధారపడిన స్మృతియు దర్శశక్తియుఁగాకుండ నిశరమనశ్శక్తులు కొన్ని యున్నవని నేటి తత్వశాస్త్రజ్ఞులును నెమ్మదిగా నంగీకరింప నారంభించిరి. ప్రాచీనభారతీయ వైజ్ఞానికులు మానసాతీతతత్వ సహస్యములనుగూర్చియు, నిగూఢాత్మ శక్తులనుగూర్చియు సనుభవ పూర్వకమగు శాస్త్రీయ జ్ఞానమును గలిగియుండిరి. బాహ్యేంద్రియ సహకారమవసరము లేకుండగనే, కనుట, తెలియుట, సాధ్యమనియును, భౌతికములగు నింద్రియ మేదస్సులనుండి మనము విడివడి స్వతంత్రత పొందఁగలమనియు వారు చెప్పియున్నారు. మనకింద్రియాదుల వలన గోచరించు ప్రపంచమునకంటె విశాలతరమైన ప్రపంచమున్నదని తెలియుచున్నది. మననేత్రము లట్టివిశాల జగత్తునుజూడఁ గలిగిన

నాడు, హఠాత్తుగా దృష్టిలభించిన యంధునికెట్టిదృశ్యవైభవము గోచరించునో, యట్లే, మనదృష్టియు విశేష విశాలదర్శనశక్తిని గలిగి ప్రకాశించును. ఈ విశాలదృష్టి నార్జించుటకును, గర్భితశక్తులను వ్యక్తికరించుటకును నిశ్చితసూత్రములు కల్పితములైయున్నవి. ఏకాగ్రతను బెంపొందించుటయు, సర్వశక్తి కేంద్రమైన యాత్మపై దృష్టి లగ్నమొనర్చి, చిత్తచాంచల్యము నరికట్టుటయు మున్నగు యోగ ప్రక్రియల నభ్యసించుటవలన, వ్యాయామ దీక్షాపరతంత్రుఁడు తనదేహమును వశమొనర్చుకొనుచున్నట్లే, ప్రతివ్యక్తియు నాత్మనిగ్రహశక్తిని సాధింపఁగలఁడు. మానవుని సామాన్యముభవసీమావధుల నతిక్రమించి మనస్తత్వపరివర్తనముచే మనకున్నత విజ్ఞానదశను లభింపఁజేయుటకు యోగ ముపకరించును. భౌతికదేహముపై మనశ్శక్తికిఁగల యాధిపత్యము, ఏకాంతవాసము, చిత్తశాంతి, ధ్యానసమాధులలోని యానందము, బాహ్యప్రకృత్యవస్థలయొడ నుదాసీనత మున్నగు హిందూవిజ్ఞాన కేంద్రసత్యములు యోగమున సువ్యక్తములై యున్నవి. అధునిక మానవుని కీ హిందూసంప్రదాయ సిద్ధములగు యోగవిషయములు విచిత్రములుగాఁ గన్పట్టును. కాని బాహ్యవస్తు వ్యామోహము ప్రబలి, ఉదరపోషణాత్మక సంపాదన ప్రవృత్తిలో దురాశోపహతమై యింద్రియ చాపల్యవశమైయున్న నేటి మన మనఃప్రవృత్తిని జ్ఞానమొనర్చి శుద్ధి చేయు నిమిత్త మీయోగ సాధనావసరముగలదని దానిప్రయోజనము నరసిన కొందరు విజ్ఞులు భావించుచున్నారు.

యోగశబ్ద మనేకార్థములలో నుపయోగింపఁబడినది. ౧. యోగ మనఁగా 'విధాన' మని స్థూలార్థము. ౨. బంధించు టనునర్థములోఁ గూడఁ దఱచుగా వాడఁబడినది. ౩. ఉపనిషత్తులలోను భగవద్గీత

౧) చూ॥ భారతీయతత్వశాస్త్రము ప్రథమభాగము

౨) భగవద్గీత ౩-౩.

౩) చూ॥ ఋగ్వేదము, ౧-౩౪-౯; ౭-౬౩-౬౮; ౩-౨౭-౧౧; ౧౦-౩౦-౧౧; ౧౦-౧౧౨-౨౨, ౪౬-౨౨-౪౩ ౧-౫-౩; ౧-౩౦-౭; శతపథ బ్రాహ్మణము, ౧౪-౩-౧, ౧౧ జీవాత్మ పరమాత్మనుసంధానమే యోగమని యజ్ఞవల్క్య నభిప్రాయము. సంయోగో యోగ ఇత్యుర్లో జీవాత్మపరమాత్మనో రితి.

యుందును, సంసారమగుమై, కలుషితమైనయాత్మ, పరమాత్మకు దూరమై వర్తించునని చెప్పబడెను. వియోగమే సర్వపాపములకును మూలము. పాపదుఃఖవిముక్తి పొందవలెనన్నచో యోగసిద్ధి యనఁగాఁ బరమాత్మానుసంధానమును సాధించవలెను. పతంజలి ననుసరించి, యోగ మనఁగా సంయోగము కాదు; ప్రయత్నము; భోజుఁడు పలికిన రీతిని, ప్రకృతి పురుషుల వియోగము. నోవలీన్ వండితుని మాటలలో, "అతీతమగు నేను"ను దెలిసికొనుటే. యోగ మనఁగాఁ బ్రయత్నము, దృఢప్రయత్నమనియు నర్థము. అందుచేతనే, యోగతత్త్వ మనఁగాఁ జిత్తేంద్రియ నిరోధమని వచింపఁబడెను. ౧. సమాధిలో లభించు సిద్ధికి యోగమని కూడఁ జెప్పఁబడినను, దానిని సంపాదించు సాధనవిధాన మను నర్థములో నెక్కువగా వాడఁబడినది. యోగ మనఁగాఁ బరమేశ్వరుని దివ్యశక్తియును నర్థమిచ్చు పాక్యములును లేక పోలేదు. ౨. పతంజలి ననుసరించి, మానవప్రకృతిలోఁగల భౌతిక మానసిక చాపల్యముల నిగ్రహముచేఁ బరమార్థమునుసాధించు సక్రమవిధానమని చెప్పవలసియున్నది. స్థూలదేహము, ప్రవృత్తి పరమగు సంకల్పమును, విషయ వివేకముగల చిత్తమును నిగ్రహింపఁబడవలెను. దేహకాలుష్యములను క్షౌళన మొనర్చి, దానిసంక్షోభమును బోగొట్టుటకుఁ గొన్ని యోగాభ్యాసము అవసరము అని పతంజలి వక్కాణించినాఁడు. ఈ యభ్యాసముల వలన లభించిన పాటవము, పెంపొందిన యౌవనము, వృద్ధి పొందిన ఆయుర్దాయము, మోక్షసాధన కువయోగింపఁబడవలెను. చిత్త శుద్ధినిరోధముల శీతరవద్ధతులున్నవి. పతంజలి ముఖ్యోద్దేశము పరమార్థ సిద్ధాంతప్రకటనము కాదు; సుశిక్షితప్రవృత్తివలన మోక్షము నెట్లు సాధించు టనునదే యాతని ప్రధానలక్ష్యము, ౩.

౧) యోగ ము ౧-౨.

౨) భగవద్గీత. ౬-౫ మా. బలదేవుని ప్రవేశ రత్నావళి. పు|| ౧౭.

౩) యోగతత్త్వోపనిషత్తు చతుర్విధయోగములను జెప్పినది: మంత్రయోగ, అయి యోగ, హతయోగ, రాజయోగములు. పతంజలిది రాజయోగము, ఏలన, నది చిత్తవృత్తి నిరోధమువలన సమాధిని పొందు సాధనములను విపులముగా వివరించినది, దైహిక ప్రవృత్తులను నిగ్రహింపవచ్చునని హతయోగము చెప్పును. దేహనిగ్రహము పతంజలి

౨ - పూర్వచరిత్ర.

సామాన్యమానవులకు లేని దేహమనశ్శక్తులను గొన్నిటి నభ్యాస శిక్షణములచే సంపాదించవచ్చు ననియు, దేహ మనోవ్యాపారనిరోధము వలన దుఃఖవిముక్తి యగు ననియు, నిట్టివి ప్రాచీనభారతీయ భావములే. భావసమాధ్యవస్థలను గూర్చి ఋగ్వేదములో నపరిణతభావములు కొన్ని యున్నవి. "ముని" ౧. యను శబ్దమును ఋగ్వేదముపయోగించినది. ఋగ్వేదము వనునరించి, పరంజ్యోతిని ధ్యానించుట పవిత్రమైనభక్తి మార్గమగును. ౨. తపోనిష్ఠవలన నతీంద్రియశక్తులు లభించునని చెప్పు వాక్యము అథర్వణ వేదమున విశేషముగాఁగలవు. ౩. తరువాత నీ ధ్యానము ధర్మయుక్తమైన తపోమార్గముగాఁ జెప్పఁబడెను. నీత్యపదార్థముపై దృష్టినిలుపుటకు మనము సర్వసంసారభోగములను విడిచిపెట్టవలెను. సత్యస్వరూపముయొక్క యథార్థ జ్ఞానముకొనుటజేయు నారంభరంగికా స్వేషణమే యోగాభ్యాసముగా నుపనిషత్తులు గ్రహించినవి. ద్రష్టయైన యాత్మ ప్రత్యక్ష గోచరమగునది కాదుకావున ధ్యానైకాగ్రతలు ముఖ్యము

యోగములో నొకభాగము. ముక్తయోగము విశ్వాసముచే రోగనివారణముచేయును. ఈ సర్వత్రైప్రపథక్తి బోధలపై నాధారపడియున్నదని కొందరుత్రైప్రపథంబికులు చెప్పుదురు. కాని విశ్వాసముచే బాధనివారణము (Faith Cure) ఏయొక ప్రత్యేకమతము నకుఁ జెందినది కాదని ప్రజలసాక్ష్య మున్నది. యహ్. ఈ. మసకుఁ ప్రాచీననైద్యుని స్మృతికిఁ, చెప్పుచున్నాడు. నమ్మకముచే రోగనివారణ మనఁగాఁ బ్రత్యక్షత్రమములో నీశ్వరుడు జోక్యముకలిగించుకొనుటగాని, లేక వేదాక యింద్రియాతిరేకత ప్రభావము నుపయోగించుటకాని కాదు. రోగము నిరములకు సంబంధించినప్పుడు, లేక మనస్సువలించి చెడినపుడు, దక్షిణమైన సంకల్పములేక పీప్రసంకల్పములేక హఠాన్మానసికజోభము కలిగినప్పుడు మంత్రములు పవిత్రములు. "పరిగినకాలు విశ్వాసముచే నతుడుకొనిన సంసర్పము నా కొకటియైనఁ బావినచో నీ పద్ధతులను నమ్ముడు" నని సభాలుచేయుఁ గలిన విమర్శకుని వాక్యములు పూర్తిగా సర్వసంకల్పములు గావు.

౧) ఋగ్వేదము, ౧౦-౧౩౬

౨) ఋగ్వేదము: ౩, ౩౯, ౧౦ లో గాత్ర పేర్కొనఁబడినది. మఱియుఁబామి శుక్ల యజుర్వేదము ౩-౩౫: సామవేదము ౨-౨౭౨

౩) భారతీయతత్వశాస్త్రము.

అని వక్కాణింపఁబడినవి. ౧. తపోబ్రహ్మచర్యము లుత్కృష్టశక్తులనిచ్చు ధర్మములని యుపనిషత్తులు పేర్కొనినవి. ౨. సాంఖ్యసిద్ధాంతములను స్మరించిన యుపనిషత్తులు యోగవద్దతులను బ్రకటించినవి. కథశ్వేతాశ్వతర మైత్రాయణ్యపనిషత్తులు సాంఖ్యతత్త్వసిద్ధాంతములకు భిన్నమైన మతానుష్ఠాన విధానముల ముగ్గడించినవి. యోగము సాంకేతిక శబ్దముగా కథతైత్తిరీయ మైత్రాయ ౩. యుపనిషత్తులయం దుపయోగింపఁబడినను. కాని యిందుఁజెప్పఁబడిన యోగము పతంజలియోగ మనుటకు వీలులేదు. గాఢసుషుప్త్యవస్థతో మోక్షమునిచ్చు సమాధ్యవస్థను బోల్చిన యుపనిషత్తులనుండియే సమాధిభావము కలిగియుండనగును. ఇంద్రియములు బుద్ధిచిత్తములతో నిర్వృతినొందుస్థితియే ఉత్తమ యోగావస్థయని కఠోపనిషత్తు వర్ణించెను. ౪. సహజముగా నిష్ఠి సమాధ్యవస్థను ప్రయత్నపూర్వకముగా సాధించుమార్గముల నభ్యసించిన జను లుండియుందురు. మైత్రిఉపనిషత్తు వడంగయోగమునుజెప్పి, పతంజలితత్త్వములోని శాస్త్రపదములను బెక్కింటి నుపయోగించి యున్నది. ౫. ప్రాచీనోపనిషత్తులకాలమునాటికి యోగతత్త్వము పరిణతికి రాలేదనియు నర్వాచీనోపనిషత్తులమునాటి కిది వికాసమందెననియు విశద మగుచున్నది.

రెండర్థములలోను యోగమును బుద్ధుఁడభ్యసించెను. తపోనియమముల నన్నిటి నాతఁడనుష్ఠించుటయేకాక, మహోత్తృష్టధ్యానము నాతఁడు నల్పెను. అలితవిస్తారము ననుసరించి, బుద్ధునికాలమునందు లెక్కలేనన్ని యోగాభ్యాస వద్దతులుండెనని తెలియుచున్నది. ౬. బుద్ధుని గురువులలో అలారుఁడు మున్నగువారు యోగవిగ్యలో నిష్ఠాతులు. యోగైకాగ్రత

౧) బృ, అ, ఉ, ౪-౫, ౧౧-౧౨: ౪౫: తై, ఉ, ౧, కథ, ఉ, ౧-౧౨, ప్రశ్న, ఉ, ౫-౬.

౨) భాంఉ, ౩, ౧౩, ౪: బృ, అ, ఉ, ౧-౨-౩: ౩౮-౪౦ ప్రశ్న, తై, ఉ, ౧-౬, ౧౧: ౧౨: ౧౩: బ్రాహ్మణము ౨-౨౩, ౩ కథవద్ బ్రాహ్మణము, ౧౧-౧౨-౧౩ (౩) ౬-౧౦.

౪) భాంఉ, ౬, ౧౩-౬

౫) ఉ, ౧౪

౬) భారతీయతత్త్వశాస్త్రము: ప్రశ్న భా

సభ్యునిను వద్దతులన్నియు బౌద్ధమతములోఁ గాననగును. యోగ శాస్త్రమందలి విజ్ఞానమయములైన చతుర్విధధ్యాన పద్ధతులును; బౌద్ధ మతమందలి చతుర్విధధ్యానపద్ధతులకును సరిపోవును. ౧. బౌద్ధతత్వము ననుసరించి; భక్తి, శక్తి, విజ్ఞాన, కేంద్రీకరణ జ్ఞానములైదును యోగ సిద్ధి నీయఁగల లక్షణములైయున్నవి. ౨. యోగశాస్త్ర మీశావముతో నేకీభవించును. ౩. బౌద్ధుల యోగాచారశాఖ బౌద్ధపద్ధతులను యోగశాస్త్ర పద్ధతులను బహిరంగముగాఁ గలిపివేసినది. అనంతర బౌద్ధగ్రంథములు విశేష పరిణతినందిన యోగశీక్షణమును ప్రకటించినవి. ౪.

సిద్ధాంతానుష్ఠానములు, మతతత్వములు నాకేసంపూర్ణ తత్వములోని భిన్నాంశముల రూపములే, సాంఖ్యయోగములని మహాభారతము ప్రదర్శించినది. యోగ మీశ్వరు నిరుపదియారవ తత్వముగా నంగీకరించినదని చెప్పబడెను. మఱియు మొదట మోక్షమనఁగా బ్రహ్మైక్యమని తలపఁబడెనుగాని, తరువాత ప్రకృతి పురుషుల వియోగమే మోక్షమని భావించఁబడెను. జీవసృష్టికంతకుఁ గారణము పరమాత్మ కాదనియు నీశ్వరుఁడే యనియు నిశ్చయింపఁబడుట దీనికిఁగారణము. ప్రాణాయామధారణములు మహాభారతమునఁ జేర్కొనఁబడెను. ౫. పౌరాణిక యుగమునందలి యోగులు పెక్కుమంది విచిత్ర యోగశక్తులను ౬. సంపాదించునిమిత్తము యోగాభ్యాసరతులైరని మహాభారతము వచించెను. ౭.

ఉపనిషత్తులును, మహాభారతము, భగవద్గీతయును, జైన బౌద్ధ మతములును యోగాభ్యాసముల నంగీకరించినవి. యోగసిద్ధాంతము

౧) యో. సూ. ౧, ౧౭

౨) మట్టి మనితాయము ౧, ౧౬౪

౩) యో. సూ. ౧-౪౩

౪) వివరములకుఁ జూడు హాస్మిన్సు; మహాభారతయోగపద్ధతి.

౫) మః భా. ౧౨-౧౧౬౮౩-౪

౬) మః భా. ౧౨-౩౨౬-౬౮

౭) మః భా. ౧౨-౭౪౦-౭౫౬; ౧౨-౭౦౩-౧౬౩; ౧౨-౧౪-౪౨౦

నకు మూలపుడునుండు బ్రహ్మయని చెప్పబడెను. తన కాలమున ననంస్కృతములై వ్యాప్తిలోనున్న ధ్యానతపోవిధానముల నన్నిటిని సంస్కరించి పతంజలి శాస్త్రనిర్మాణమొనర్చి యుండెనని చెప్పవచ్చును. అవరిణతావస్థలోనున్న సాంప్రదాయిక భావములను నాటి జీవితానుభవావసరముల ననుసరించి, పతంజలి సూత్రీకరించెను. ఈతనిరచన తన కాలపరిస్థితులను బ్రతిబింబించుచున్నది. ఇందు శ్రేష్ఠతమ యోగ విద్యాంశములతోఁబాటు, నాడు ప్రజాబాహుళ్యములో వ్యాప్తిగాంచి యున్న యనేకవిశ్వాసములు గలిసియున్నవి.

వాత్స్యాయనుఁ డింకొక పూర్వయోగమును గూర్చి పలికినాడు. జీవుని కర్మవలనఁ బ్రపంచోత్పత్తి యైనదనియు, రాగద్వేషములు, క్రియాపరత్వము, అభావోత్పత్తి భావనాశనము కర్మవలననే జనించెననియు నీ యోగసిద్ధాంతము చెప్పును. ౧. మానవప్రయత్నము నీ యోగము ముఖ్యమని చెప్పుటచే, సాంఖ్యమునకంటె, బూర్వమీమాంస యొక్క కర్మసిద్ధాంతముతోఁ బోలిక కలిగియున్నది. పూర్వమీమాంస సత్కార్యవాదము నంగీకరించి, ఆత్మ నిత్యమనియు, దేహింద్రియ మనో జడవదార్థలక్షణము లన్నియు నాత్మసంయోగముచే జీవానుభవ హేతువు లయ్యెననియు వచించెను. ఆత్మస్వరూపము, కర్మ, కారణ ధర్మము మున్నగు ప్రధానవిషయములలో సాంఖ్యయోగములకుఁ దీవ్ర భేదము లున్నవని వాత్స్యాయను నభిప్రాయము. సాంఖ్యతత్త్వమునకుఁ గర్మప్రాధాన్యమును జేర్చినచోఁ బ్రాచీనయోగతత్త్వ మగును.

౩ - కాలము, సారస్యతము.

యోగశాఖకు సనాతన పాఠ్యగ్రంథము పతంజలియోగ సూత్రమే. ఇందు నాలుగుభాగములున్నవి. మొదటిది సమాధి స్వరూపలక్షణములను

౧) పుడువకర్మనిమిత్తో భూతసర్గః, కర్మహేతువోదోషాః ప్రవృత్తిశ్చ స్వగుణ విశిష్టోత్పేతవా అనదుత్పాద్యతా ఉత్పన్నమ్ నిరుద్యత ఇతియోగానామ్ (న్యాయాఖ్యాయము ౨-౧ -౨౯). ఇంద్రియావయవములు భూతపరికల్పితములని యోగము చెప్పునని ఉద్దేశ్యత కరుణ పలికినాడు.

లేక సమాధిలో లీనమగుటను దెల్పును గాన సమాధి పాదమనఁబడెను. రెండవది దీనినార్జించు సాధనములను దెల్పునది గావున సాధనపాదమనఁబడెను. యోగసాధనములచేఁ బొందనగు నతీంద్రియ శక్తులను వివరించునది గావున మూడవది విభూతిపాదము. ముక్తిస్వరూపవివరణము చేయును గావున నాల్గవది కైవల్యపాదమైనది. ౧. యాజ్ఞవల్క్యస్మృతి ననుసరించి, యోగతత్వము మూలస్థాపకుఁడు హిరణ్యగర్భుఁడు, కాని యోగసూత్రకర్త వతంజలియనుటకిది ప్రతిబంధకముగాదని మాధవుఁడు ప్రాసినాఁడు; ఏలనఁ, ఐతంజలి తన గ్రంథమునకు “అను కానన” మని పేరిడినాఁడు. ‘అను’ శబ్దమువలనఁ దనగ్రంథమొక పూర్వశాస్త్రము ననుసరించి రచింపఁబడెనేకాని యిదియే న్రథమశాస్త్రముకాదని తెలుపును. ౨. వ్యాకరణశాస్త్ర కర్తయైన వతంజలి శ్రీ. పూ. రెండవ శతాబ్ది మధ్యమ కాలమునకు నకుఁ జెందునని చెప్పఁబడెను. ఇతఁడే యోగ సూత్రకర్త

౧) యోగసూత్ర చతుర్థభాగములో నిరరతత్వ విమర్శనయుండుటచేతను, తృతీయ భాగాంతమందు గ్రంథాంతమును సూచించు ‘ఇతి’ శబ్ద ముండుటవలనను గొందఱు నాల్గవ భాగము తరువాతఁజేర్చఁబడినని తలంచిరి. (చూ॥దాసుగ్రంథ, పీఠ్యరీ ఆఫ్ ఇండియన్ ఫిలాసఫీ, పు. ౨౩౦) ౨ సర్వదర్శన సంగ్రహము ౧౫౪, ౩ వతంజలియోగసూత్రము శ్రీ॥పూ॥ ౨వ శతాబ్దమునకుఁ జెందినది. శ్రీ॥వె॥ ౪ వ శతాబ్దమునకుఁ జెందునని కొందఱభిప్రాయపడిరి. అజునిద్ధాంతము (౧-౪౦) సౌందరాంతికక్షణికవాదము ౪-౫౨, స్వీడి వాదము చూ॥యో॥భా॥ ౩, ౧౬ బౌద్ధతత్వము (౪-౧౫-౧౬) యోగసూత్రములో వేర్కొనఁబడినను, ననుబంధనితత్వము వై॥సూ॥ నందు ఖండింపఁబడినదని నిశ్చయించి, యోగ సూత్రము శ్రీ॥వె॥ నాల్గవ శతాబ్దపూర్వము కాఁజూందని ప్రొఫెసర్ వుడ్సు తలచినాఁడు. నాగార్జునుఁడు తనకాలిలో యోగమును స్మరించనికాశణము దీనిని సమర్థించుచున్నది. కాని యీవాదము నిశ్చయమైనదిగాదు. ఏంప నాగార్జునుని ఉపాయకౌశల్య హృదయశాస్త్రముయొక్క చై నాభాషానువాదమప్రవిధతత్వములలో యోగ మొకటియని వేర్కొనియున్నది. బౌద్ధ తత్వము వనుటందు, అసంగులకుఁ బూర్వతరమైనది యోగతత్వము శ్రీ॥పూ॥ ౩౦౧ ముండియుఁ బ్రచారములో నున్నదని తాకొనీపండితుఁడుచెప్పినాఁడు. ఉమాస్వామికల్లావర్ణ మాత్రము ౫-౫౩ యోగసూత్రము ౩-౨౨ను స్మరించినది ఉపాస్యాతి. తనభాష్య కారుఁడైన నిద్ధనేనునికీ(శ్రీ॥వె॥ ౫-౫వశతాబ్దము) పూర్వముకావలెనుకావున శ్రీ॥ వె॥౩-౫వ శతాబ్దమునకుఁజెందవలెను. అందుచే వతంజలి శ్రీ॥వె॥ ౩-౫వ శతాబ్దాంతరమునకుఁ జెందఁడు.

యని నిరూపింపఁబడలేదు. ౧. (క్రీ. వె. ౪-వ శతాబ్దము) యోగ సూత్రమునకు వ్యాసుని భాష్యము యోగసిద్ధాంతములను వివరించు ప్రమాణ గ్రంథము. వ్యాసభాష్యమునకు వాచస్పతి (క్రీ. వె. ౯-వ శతాబ్దము.) తత్త్వవైశారదియును వ్యాఖ్యరచించినాఁడు. భోజ విరచితరాజ మార్తాండముకూడఁ గొంత ప్రాముఖ్యముగల గ్రంథమే. విజ్ఞాన భిక్షునిరచితయోగవార్తికము, యోగసారసంగ్రహము విఖ్యాత రచనలై యున్నవి. ఈతఁడు కొన్ని విషయములలో వాచస్పతి భావములను ఖండించి, యోగతత్త్వము నుపనిషత్తుల తత్త్వమునకు సరిపడునట్లు చూపయత్నించినాఁడు. ౨. ప్రతితత్త్వమును, యోగ వద్ధతులను దనభావముల కనుగుణముగా మార్చి ప్రకటించెను. మైత్రి, శాండిల్య, యోగతత్త్వ, ధ్యానబిందు మున్నగు కొన్ని యనంతరోప నిషత్తులు యోగసూత్రముల కధిక ప్రాముఖ్యము నిచ్చియున్నవి.

౪-సాంఖ్యము-యోగము

కొలఁదిభేదములతో సాంఖ్యతత్త్వము నంగీకరించి, దాని నాధార ముగాఁజేసికొని, యోగమునుగూర్చిన భావములను పతంజలి సూత్రీ

౧) యోగసూత్రముపై దానువ్రాసిన రాజమార్తాండభాష్యమునందు (ఉపోద్ఘాతము, పు. ౧) తాను వ్యాకరణయోగాయ్యైదవములనుగూర్చి గ్రంథములను రచించితి ననియు, తాను నందుచేతఁబతంజలివలెనే, వాఙ్మనశ్చరీరదోషములను జ్ఞానముచేసితి ననియుఁ భోజుఁడు వచించెను. దీనివలనఁ బతంజలియు వ్యాకరణయోగోపద గ్రంథ ములను రచించె నని సూచనచేయఁ బడెను. ఇదియేప్రాచీనతమమైన ప్రశంస. తాని తన గ్రంథమున ఉపోదాఁము భోజుడే వచించెనా యనునది సంతయాస్పదము. తనయోగ కిష్టం (హర్వర్థ్వి ఓరియంటల్ సిరీస్) న ఉపోదాతములో వుద్ఘోషింపఁడుఁడు మహాభాష్యకర్తయగు పతంజలియు, యోగసూత్రకర్తయగు పతంజలియు నొకఁడు గాఁడని సాక్ష్యములు చూపెను. రెంటికీని భాషాసామ్యములుగాని, విషయ సామ్యములుగాని లేవు. ఇరువురు పతంజలు లొకరే యని ముద్రానిర్ణయకరణులైన ధర్మహరి, కైయటుఁడు వామనుఁడు, వాగేశుఁడు చెప్పియుండలేదు.

౨) యోగతత్త్వములగుర్చిన యితరగ్రంథములు నాగోటీశభట్టు, నాగేశభట్టు, నారాయణభిక్షువు, మహాదేవుఁడు తమ వాదముల కనుగుణముగాఁ బతంజలి భావములను మార్చుకొనిరి.

కరించెను. పురాతనగ్రంథములలో యోగనియమములు, సాంఖ్య భావములతోఁ గలిసియే కన్పట్టుచున్నవి. ౧. సాంఖ్యముచెప్పిన యిరువదినాల్గు తత్వముల నంగీకరించి, యోగనూత్రము వానినిగూర్చి చర్చింపవలెన యుత్పింపలేదు. ప్రపంచమున కాదియు నంతయును లేదు; అది మారుచుండును. అది నిజస్వరూపములో గుణసంయుక్తమైనట్టియు నెల్లప్పుడొకటే యైనట్టియుఁ బ్రకృతి. గణనాతీతములైన యాత్మలున్నవి; ఇవి జీవులకుఁ జైతన్యమిచ్చి, శుద్ధనిత్యస్వరూపములై యుండును. కాని యివి జగత్సంస్థముచే, బరోక్షముగానివి సుఖదుఃఖానుభవకర్తలై సంసారయాత్రలో ననేకదేహముల ధరించుచున్నవి. ప్రకృతిపరిణామవిషయములలో యోగతత్వము ననుసరించి రెండు సమపరిణామక్రమములున్నవనియు నివి మహత్తునుండి యారంభించి, యొకవైపున సహంకారము మనస్సు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములును, వేతొకవైపునఁ బంచభూతములు, పంచతన్మాత్రులుగఁ బరిణమించు ననియుఁ జెప్పఁబడెను. వ్యాసుననుసరించి, పంచస్థూలభూతములు తన్మాత్రలనుండి జనించెను; పదునొకండుండ్రియములు సహంకారములేక అస్మితభావమునుండి యుద్భవించెను. తన్మాత్రలు స్థూలభూతములనుండి జనించలేదు; కాని యివియు నస్మితముతోఁ గలిసి, మహాత్కారణముచే నాదు ప్రత్యేకతత్వములైనవి. బుద్ధివికారములమ వ్యాసుఁడు రెండు వర్గములుగా నూత్రము విభజించినాఁడని విజ్ఞానభిక్షువు తలచినాఁడు. కాని, యహంకారముతో సంబంధము లేకుండ మహత్తునుండి తన్మాత్రలు జనించెనని యాతఁడును సూచించియుండలేదు. ౨. సాంఖ్యమునందు సాత్త్వికమైన యహంకార మింద్రియములను, తామసాహంకారము తన్మాత్రలను నుద్భవించఁజేసెననియు, రెండును మహద్వ్యకములై యున్నవనియుఁ జెప్పఁబడుటచే, సాంఖ్యయోగ పరిణామక్రమములలో నెన్నఁదగిన భేద

౧) చూ॥ కఠ॥ ౬॥ యోగనూత్రములకు వ్యాసుఁడు రచించినది సాంఖ్య ప్రవచన భాష్యమనఁబడును. సాంఖ్యయోగముల కెంతవన్నిహిత సంబంధ మున్నదో దీనివలనఁ దెలియఁగలదు.

౨) యోగవార్తికము, ౧. ౪౩.

మేమియును లేదు. సాంఖ్యము యొక్క ఆంతరింద్రియత్రయమును యోగము చిత్తము క్రిందఁ జేర్చినది. అహంకారమును మనస్సును బుద్ధినుండి వేరని యోగ మంగీకరింపదు. మఱియు నింద్రియములు స్థూలభూతాత్మకము లని తలఁచుటచే, యోగతత్త్వమునకు సూక్ష్మ కరీరావసరము కన్పట్టలేదు.

వస్తువుల స్వస్వరూపజ్ఞానలోపముచేఁ గామాదు బుద్ధయించి, లోకములోని సర్వదుఃఖములకును క్షేతములకును హేతువు లగుచున్నవి. ప్రపంచ మనాది యగుటచే నజ్ఞానమున కాది యేది యను ప్రశ్నయు నర్థరహిత మైనది. ప్రళయకాలమందైనను పురుషుల చిత్తములు ప్రకృతిలోఁ జేరి, కొంతకాలము విశ్రమించి, పునస్సృష్టికాలమునఁ దమ తమ అవిద్యలతోఁ దిరిగి సృజింపఁ బడును. కొలఁది మార్పు లేవైన వ్యక్తిగతావిద్యలవలనఁ గలిగినఁ గలుగ వచ్చును. వీని యవిద్యా స్వరూపముల ననుసరించి కర్మాశయ జాత్యాయుర్భౌగములు లభించు చుండును. యోగసూత్రము ననుసరించి యీశ్వరుఁడు నవిద్యయు సృష్టికారణములు. అవిద్యాప్రభావమువలన, నిత్యవర్తితామ్యమాణ మగు ప్రకృతిశక్తి, భౌతికమానసిక ప్రపంచ వికారరూపములుగా మార్పు నొందును; ఈశ్వరుఁడు ప్రకృతికి సూరస్థుఁడయ్యు, నపరోధములను దొలగించును. అవిద్య వివేకశూన్య మైన దగుటచే ననంత కోటి పురుషుల కామముల నెఱుంగఁజాలదు; పురుషుల కామముల కనుగుణముగాఁ బ్రకృతివికారముల నీశ్వరుఁడు చిత్స్వరూపుఁడు గాన, మార్పుచుండును. జీవి జడవదార్థవంకమగుండై నాఁడు; ఇది యాతని సహజ సావనత్వకలుషరాహిత్యములనుండి పతనము. సాంఖ్యములో పలె యోగమునందలి జీవి ప్రకృత్యధీనుఁడుగాఁడు. అతనికెక్కుడు స్వాతంత్ర్య మున్నది. మఱియు దై వసహాయముచే ముక్తిని సాధించఁగలఁడు. సాంఖ్యము నందువలెనే యోగమునందును మనము పునర్జన్మదుఃఖాదుల నుండియే విముక్తి పొందవలెను. పురుషునకుఁ బ్రధానముతో సంబంధమే సంసారకారణము; ఈ సంపర్కనాశనమే

ముక్తి; పూర్ణజ్ఞానమే దీనికి సాధనము.౧. అత్తు సాక్షి, లేక ద్రష్ట; ప్రధానము జ్ఞానవిషయము;౨. రెంటి సంయోగము సంసార హేతువు.

ప్రకృతినుండి పురుషుని వేరుచేయుటయే మోక్షోద్దేశము; రెంటికి భేదము తెలియుటే సాధనము. జ్ఞానమే ముక్తిసాధనమని సాంఖ్యము చెప్పగా, నేకాగ్రతయుఁ దీప్రప్రయత్నము నవసరములని యోగము చెప్పును.౩. మన మిదివఱకుఁ జూచియున్నట్లు, భగవద్గీతయందును శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందును జ్ఞానమువలన ముక్తికి సాంఖ్యమును నిష్కామ కర్మవలన మోక్షప్రాప్తికి యోగమును. జెప్పఁబడెను.౪. అందుచే సాంఖ్యము తర్కప్రమాణ విచారముచేయుచుండఁగా, యోగము భక్తి సాధనములను, చిత్తనిగ్రహోపాయములను జర్పించును. అందువలన యోగమునకు దేవుఁ డవసరమగుటచేఁ గవిలుని నిరీశ్వర సాంఖ్యమునకుఁ బ్రతిగా సేశ్వర సాంఖ్య మునివించుకొన్నది. జీవిని జడపదార్థబంధముల

౧) దుఃఖవిహళః సంసారోహయః ప్రధానపురుషయోః సంయోగో హేయహేతుః సంయోగస్యాత్యంతికి నివృత్తిర్నాస్తి. హనోపాయః సమ్యగ్దర్శఃఽపి, (యో.బా. ౨,౧౫)

౨) ౫, ౧౮

౩) జ్ఞానము, యోగము మోక్షమునకు భిన్నమార్గములని నిలకి, మధుసూదన నర సిద్ధి తనగీతావాక్యమునందు (భా.గీ. ౬-౨౯) యోగవానిష్ఠమునుండి యిట్లుదాహరించి నాడు. అహంకారయుక్తమైన మనస్సు నణచివేయుటకు యోగము, జ్ఞానము రెండు సాధనములు. మనఃప్రవృత్తిని యోగము నిరోధింనును; జ్ఞానము సత్కావలోదము. కొందఱకు యోగము సాధ్యముకాదు; కొందఱకు జ్ఞానము దుస్సరము.

“ద్యోక్రమో చిత్తనాశస్య యోగోజ్ఞానం త ర్థమపి |

యోగోన్యత్తి నిరోదో హి జ్ఞానం సమ్యగవేక్షణమ్,

అసాద్యః కస్యచిద్యోగః కశ్యచిత్తత్వవిశ్చయః

సోఽన్యః భగవద్గీతః “విద్యాజానామ్ జ్ఞానయోగోన్యసిన్యా మిహ కల్పను” భగవద్గీత ౫.౫) యోగసారసంగ్రహము ౧.౭. ఈ భేదము మన మన ప్రవృత్తిమునుబట్టి యుండును, అంత ర్భిన్నకలకాదు యోగమును, బాహ్యదృష్టికలకాదు సాంఖ్యమును గ్రహించును.

౪) భా. గీ. ౧౨. ౨౪. మతీయుఁజూడు ముఖా ౧౨, ౧౧౬౭౯-౧౧౭౦౦౦. మతీయు, జూడు. స. సి. సా. సంగ్రహము: ౧౦, ౪-౬ ఇందు యోగము సమనరించి శేవలజ్ఞానము విరుపయోగ మని వక్కాణింపఁ బడెను.

నుండి విడిపించుట యోగశక్తియు. శుద్ధిష్టసదార్థరూపము చిత్తము. చిత్తప్రవృత్తిశృంఖలములనుండి విముక్తినిగాంచు నుపాయములను యోగము నిర్వచించినది. చిత్తమును సహజవ్యాపారములనుండి నిగ్రహించి ప్రకృతి దుఃఖమును బోనాడి సంసారమును దరింతుము.

ఇ-మనస్తత్త్వసిద్ధాంతము

దీనిని సాంఖ్యము మహత్తనెనో దానినే యోగము చిత్తమనెను. ఇది ప్రకృతియొక్క ప్రథమసంతానము; బుద్ధ్యహంకారమానసము లీ చిత్తములోనివేయని విశాలార్థముచెప్పబడెను. ౧, ఇది త్రిగుణబద్ధమై, గుణముల పరిమాణభేదము ననుసరించి నానావికారములను బొందుచుండును. ఇది నిశ్చయముగా నచేతనమేకాని, సన్నిధానవర్తియగు నాత్మప్రతిబింబమువలనఁ జేతన మగుచున్నది. ఇంద్రియముల ద్వారమున వస్తుసంపర్గముచేఁ గలుషితమైనప్పు డది బహువికారముల నందుచున్నది. పురుషచైతన్యమందుఁ బ్రతిఫలించుటచేఁ జిత్తము తానే బోక్తయని తలంచును. చిత్తము నిజముగా నుపకరణమే; అత్మయే చిత్తద్వారమునఁ జూచుద్రష్ట. కారణ మగుటచేఁ జిత్త మాకాశమునలె సర్వవ్యాప్తి కలది; ప్రతిపురుషున కొక చిత్తముతో సంబంధము కలదు. కావునఁ బురుషులవలెఁ జిత్తములు ననంతసంఖ్యాకములు. జన్మాంతర వరంసరలోని దేహపరిమాణము ననుసరించి, చిత్తముకూడ నల్పాధికపరిమాణము లందుచుండును. పురుషుఁ డొక పటదేహము నొంది నపుడు చిత్తము సంకోచ మంది, మానవదేహప్రాప్తి కల్గినపుడు వృద్ధి పొందును. ఈ పరిమాణభేదమందు చిత్తమునకుఁ గార్యచిత్తమని పేరు; ఇవి వివిధచేతన దశారూపములతో గోచరించును. మరణకాలమునందుఁ బురుషులతో సంయుక్తమైన కారణచిత్తము, పూర్వపుణ్యపాప ఫలానుగుణముగాఁ బ్రకృతిపూరించు 'అపూర'ము వలన నేర్పడిన నూతన శరీరమునందుఁ గార్యచిత్త రూపమంది గోచరించును. చిత్తమును దనలో నిముడ్చుకొను వేరొక సూక్ష్మశరీరావసరము యోగతత్త్వమున

౧) వేదాంతమునందు బుద్ధిలేక బుద్ధివికారమునకే చిత్తమని చెప్పబడెను. చూచేదాంతపారము.

౨) చిత్తజ్ఞేన అంకఃకరణం బుద్ధిం ఉపలక్యతి (వాచస్పతి)

కవనరము లేకపోయినది. ౧. కారణచిత్త మెల్లప్పు డేకము సర్వ వ్యాపియునై యుండఁగాఁ, దాను ధరించు దేహము ననుసరించి కార్య చిత్తము పరిమాణభేదముల నందుచుండును. ౨. రజస్తమోగుణముల నణచివేసి, కార్యచిత్తమును దన సహజసర్వవ్యాపిత్యముగల కారణ చిత్తస్థితికిఁ దెచ్చుటయే యోగశిక్షణలక్ష్యము. చిత్తము సర్వవ్యాపిత్య లక్షణమును సంపాదించినపుడు యోగి సర్వజ్ఞుఁడగును. చిత్తము పురుషుఁడంత శుద్ధమైనపుడు ముక్తి నొందును. చిత్తద్వారముననే పురుషుఁడు నస్తుజ్ఞానముకలిగి, లోకముతో సంబంధమును బెట్టుకొనును. ౩. చిత్తము పురుషుని నిమిత్తమే యున్నది. పురుషుఁడు చిత్తవిజ్ఞానభావ సంకల్పము ౪. లకంటె లోపలనున్నవాఁడు. పురుషుఁడు జ్ఞానపీఠమని ౫. చెప్పఁబడెనుగాని, జ్ఞానమువలనఁ బురుషస్వభావము మారదు. చైతన్యము, చిత్తదర్పణమునందుఁ బ్రతిఫలించునపుడు, చిత్తము బాహ్య విషయరూపము నెంతకలిగియున్నదో యంతవఱకుఁ జిత్తరూపమును బొందుటచే జ్ఞానోత్పత్తి యగుచున్నది. చిత్త మనేక వికారములనంది, తాను దర్శించు బాహ్యవస్తువుల రూపమును బొందును. కాని చిత్తము తానుజూచు వాని నెఱుంగఁజాలదు. ఏలన నది యచేతనము. ౬. అత్మ

౧) సూ॥ తత్త్వవైకారిది ౪, ౧౦.

౨) చిత్తము సర్వవ్యాపకత్వముగలదని సాంఖ్యము భావింపదు. యో॥ సూ॥ ౪, ౧౦ కి వ్యాస వాచస్పతులవ్యాఖ్యలు చూడుము. పోల్చుఁ నాగేతుఁడు : సాంఖ్యః ప్రతి పురుషం సర్వశరీర సాధారణం ఏకైకమేవ చిత్తమ్ కింతు పుటప్రసాదరూపం, స్వల్ప మహదాశ్రయ భేదేన ప్రదీపవత్ స్వల్పమహత్పరీక భేదేన పంకోదవికాస కాలికయా స్వల్పమహత్పరీమాణంన, నతు విఘ్నః (౪-౧౦)

౩) ౧, ౨: ౨-౬, ౧౩, ౨౦.

౪) చిత్తము పురుషునితో సంయుక్తము గాదు: సమీపమం దున్నది. ఈ సామీప్యము పురుషునితో దేశకాలసంబంధ పరితము కాదు. ఏకేష మేమన చిత్తమునకుఁ బురుషు నకు సహజ సామరస్య మున్నది. పురుషుఁడు భోక్తః చిత్తము భోగ్యము. అనేకవస్తు రూప వికారములనొందు చిత్తమును భవవిషయ మని వర్ణింపఁబడెను. (వాచస్పతి, ౧౪.)

౫) ౨, ౨౦.

౬) ౪, ౧౩, ౧౪

ప్రతిలింబ సంయోగముచే వస్తుజ్ఞానము చిత్తమునకుఁ గలుగును. వస్తుజ్ఞానవిషయములోఁ జిత్తము ద్రష్టవలనను, దృశ్యమువలనను గూడ సంపలితమగును. చిత్తము నిత్యము మారుచున్నను, మన జ్ఞానము మార్పులేనిది; ఏలన నాత్మ యెన్నడును మారని నిజమైన ద్రష్ట. మఱియుఁ, జిత్త మొకే క్షణమున నొకేవికారము నొందును, గావున నొకే క్షణమున నాత్మ యొకే వస్తువును దెలియఁగలదు. అందుచే మన కేకకాలమునందుఁ జిత్తము వస్తువు రెండును దెలియవు. ౧. దృష్టములైన వస్తువులు మనదృష్టిలో సంబంధములేకుండ స్యతంత్ర స్థితిగలపే. ఒక వస్తువునుగూర్చిన జ్ఞానకారణము వస్తుకారణము గాదు. ౨. రెండు భిన్నభావము లేకకాలమున నుదయింపవు. ౩. చిత్తమునం దుదయించిన భావముద్రలు వాసనాదూషములను ధరించి, మన లక్ష్యలక్షణములను పునర్లన్పాదికమును గలుగఁజేయును. చిత్తప్రవృత్తులు గొన్ని శక్తుల నుద్భవింపఁజేయును. అవి తిరిగి కొన్ని శక్తులకుఁ గారణములగును; అందుచే సంసార చక్ర మెడతెగక పరిభ్రమించుచుండును. ౪. ఈ సంబంధములవలన రాగద్వేషములును, 'నేను', 'నాది' యను భావములు నుదయించును. కామత్పస్థా సముద్భూతమే సంసారజీవితము. లోకానుభవముపై నాధారపడియున్న అహంకారము ద్రష్టకాదు. అహంకారజీవితము తృప్తిలేని యశాంతితో నిండియుండును. ఏలన నది పంచాకృతిగల యవిద్యావశమైయున్నది. అనిత్యమును నిత్యమనియు, నశుద్ధము శుద్ధమనియు దుఃఖము సుఖమనియు, ననాత్మ నాత్మ ౫.

౧) ౪, ౨౦

౨) ౪, ౧౬

౩) ౪, ౧౪

౪) ఏవం వృత్తిసంస్కారచక్రం అవిశ మావర్తతే (యోగభా. ౧, ౫)

౫) ౨, ౫ పురుషబుద్ధి భేదజ్ఞానబోధమే (అభ్యాస) ఉచిద్యకాదు, కాని దగునని తలంచుట లేక (అవశ్యాభ్యాస) దీనివలన బుద్ధియే అధ్యయని తలచి, అది శుద్ధము, నిత్యము, సుఖనిలయ మగునని భ్రమించుము. అవిచ్ఛిన్నమగు సర్వక్షేపమున కపిద్యయే కారణము; కర్మవాసనా కోశ హేతువు. (యోగభా. ౨, ౫)

యనియు, దానుగాని మనశ్శరీరములు దా ననియు ౧. రాగమనఁగా సుఖవస్తుసంగము, ద్వేష మనఁగా దుఃఖమునిచ్చు వస్తుద్వేషము, అభినివేశములేక బ్రతుకుటయందు సహజమైన తీసి, చావునందు భయము ౨. నివి వంచవిధావిద్యలు. అత్మకుఁ జిత్తసంబంధమును భేదించుటేమోక్షము; చిత్తబంధములనుండి విముక్తమైన యాత్మ తన స్వస్థితినిొంది, కామ తృప్తిరహితమై, అహంకారశూన్యమగును. నిజస్వరూపములోఁ బురుషుఁడు, చిత్తవ్యాపారములకు సాక్షిమాత్రుఁడేయగును. చిత్తము వృత్తి పరమై యుండఁగా, పురుషుఁడు భిన్నావస్థల ననుభవించుచున్నట్లు గోచరించును; ధ్యానములోఁ జిత్తము నిశ్చలమై యున్నప్పుడు పురుషుఁడు స్వస్వరూపములో స్థాయి నొందును.

జ్ఞానముచే మోక్షమను సాంఖ్యసిద్ధాంతమును యోగమంగీకరించును గాని, మనోనిగ్రహమే మోక్షప్రాప్తికిఁ బ్రధానమని వక్కాణించును. చిత్తవృత్తి నిరోధ మనగా నుపవృత్త్యావస్థామని యర్థము కాదు. యోగము లేక యేకాగ్రతవలన బాహ్యకోశముల నతిక్రమించి, నిగూఢాత్మ సీమ కేగుదుము. చిత్తముయొక్క వంచదశలలో నేకాగ్రత దాని అక్షణమే. ౩. రజోగుణ మతిశయించి, వస్తువులచే విక్షేపమందునపుడు చిత్తమును క్షిప్త మందురు. మన కామరాగముల ననుసరించి, వస్తువులపై మన మనస్సును గేంద్రీకరింపవచ్చును. కాని యిట్టి యేకాగ్రత మోక్షసాధనము కాఁజాలదు. తమోగుణ మతిశయమై, నిద్రాగ్రస్తమైనపుడు చిత్తము మూఢ మనఁబడును. సహజలోపములచేఁ గాని, తాత్కాలిక క్లేశములచేఁ గాని తఱచుగాఁ జకితమై యున్నప్పు డది విక్షిప్త మనఁబడును. సామాన్య మానస మిట్టిస్థితిలో నున్నది; ప్రియ వస్తువుల నపేక్షించుచు నప్రియములఁ బరిహరించుచు నుండును. ఈ మూఢవస్థలను గుణత్రయ సంయుక్తము లగుటచే నపరిపూర్ణములే. సత్త్వగుణములతో నిండి, యేదేనాక అక్ష్యముపైఁ గేంద్రీకృతమగు

౧) ౨.-

౨) ౨, ౩, ౪

౩) నవ సార్యభాష భిత్తన్య ధర్మః (యోగ భా॥ ౧, ౧)

చిత్తమున కేకాగ్రచిత్త ముందురు. మహోన్నతప్రయత్నముల కీ యేకాగ్రత సాధన మగును. వికారముల నరికట్టి నప్పుడది నిరుద్ధచిత్త మనఁబడును. గత సంస్కారములు ౧. నిలిచియున్నను, చిత్తవికారములరికట్టఁబడును. చిత్తముయొక్క సర్వదశలలో నేకాగ్రత యుండునని యోగతత్త్వజ్ఞు లంగీకరించిరి గాని, సమాధియిండి యేకాగ్రత నిరుపమానోన్నత స్థాయి నందియుండును. ప్రతిమానసిక వృత్తియు నొక సంస్కారమును దిగవిడుచును. ఈ సంస్కారము చిరకాలమునఁ దిరిగి చైతన్యవంత మగును. సమానవృత్తులు సమానదృశ్యకృతముల నిచ్చును. యోగియైనవాఁ డీ చిత్తవృత్తులనేగాక, గత సంస్కారములను గూడ నున్ములింపవలెను; లేకున్నచో నవి తిరిగి మొలకెత్తును. చిత్తము వృత్తిరహితమైనపుడు, నిశ్చలమై, దానికి గోచరించు నేరూపమైనను ననఁగా జ్ఞాని జ్ఞానక్షేయములలో నేరూపమైనను ధరించును. ౨. వస్తుస్వస్వరూపము నది గ్రహించఁ గలదు.

ఈ చిత్తనైశ్చల్యములోఁ గొన్ని న్యూనావస్థ లున్నవి. శబ్దార్థజ్ఞాన సహితమైనది సువిత్కరసమాపత్తి యనఁబడును. ౩. స్మృతి శబ్దార్థరహిత మైనపుడు, వస్తువు తన సహజరూపములోఁ బ్రత్యక్ష మగును. దీనినే నిర్వికర్మసమాపత్తి యందురు. ౪. వ్యాసుఁడు వ్రాసినాఁడు; "శబ్దములయొక్క వ్యావహారికార్థస్మరణము స్మృతినుండి తొలఁగిపోవునపుడు, మఱియు సమాధి ప్రజ్ఞనుండి భావవికల్పములు, పూర్వక్రత దృష్టార్థములు నదృశ్యములైనపుడు, లక్ష్యవస్తువు తన నైజస్వరూపములలో నిరాచ్ఛాదితమై విశిష్టలక్షణయుక్తమై గోచరించును." ౫. దీనిని పరప్రత్యక్ష మందురు. ఇదియే సర్వానుమాన శబ్దజ్ఞానములకు

౧) ఇవి సంప్రజ్ఞాకాశసంప్రజ్ఞాత సమాధిభేదములకు సరివడును. మొదటిమూఁడును యోగతత్త్వములోనికే దేఁగెను. ఏలన. జాగ్రదవస్థ యందైనను నేదో కొంత యేకాగ్రతయుండును. యోగశ్చిత్తవృత్తి పరోధః (యోగికార పరిగ్రహము ౫.)

౨) ౧౨, ౧౩

౩) ౧౨, ౪౨

౪) ౧౨, ౪౩

౫) యోగభాష ౧౨, ౪౨.

మూలాధారమైనది. దీనివలననే వాని కాకృతి కలుగును. ౧. ఈ జ్ఞానము శబ్దానుమాన జ్ఞానసహితముగాదు. ౨.

మతియు సవిచార నిర్విచారసమావత్తులును గలవు. సవిచార సమావత్తిలో దేశకాల నిమిత్తానుభవములతోఁ గూడిన సూక్ష్మరూపములు కనిపించును. దీనియందు దేశభావముచే గ్రహింపనగు సూక్ష్మరూప ముదితమై యంతర్విలోకనవిషయమై ప్రకాశించును. నిర్విచార సమావత్తియందు సర్వవస్తు సూక్ష్మరూపములు గుణవిరహితములై వస్తుమూలాకృతులలో గోచరించును. దీనియందు లక్ష్యవస్తువు చూపు నొకతై పోవును. ౩. సవితర్క నిర్వితర్క సమావత్తులు రెండును సూక్ష్మ రూపములకు సంబంధించునవి; సవిచార నిర్విచార సమావత్తులు స్థూల రూపములకు సంబంధించినవి. ఇవన్నియు సజీవనమాధిలోనివని చెప్పుదురు; వీలన నవి యేకాగ్రతకు వలయు వస్తువులుగలిగియున్నవి. సూక్ష్మరూపియైనను, బురుషుఁ డేకాగ్రచిత్తమునకు దృశ్యవస్తువు కాఁజాలఁడు.

మనచిత్త మనేక వ్యతిరేకములకు రణభూమియగుటచే వానిని నిగ్రహించి యొక సామరస్యమును జేకూర్చవలసియున్నది. ఆత్మ సంరక్షణ సంతానోత్పాదన కాండలు సహజబలతోపితములై నిగ్రహించుటకు దుస్సాధ్యములై బాధించును. ఏకాగ్రత కవరోధములు భిన్న రూపములగు విపరీత భావములు. ౪. ఇవి అవిద్యాస్మితారాగద్వేషాభి నివేశములు. రోగాలనకానందేహ నిరంకుశత్వములు, మాంద్యము, లోక వ్యామోహము, కలుషదృష్టి, చాంచల్యము, మున్నగునవి యితర దోషములు ౫. విపరీత భావములు చిత్తైకాగ్రత కననుకూల జీవితహేతువు లగును; అనేక సందర్భములతోఁగూడిన యితరదోషములు చిత్తైకాగ్రత కవరోధములై వర్తించును.

౧) తప్ప శ్రుతానుమానయోగ్యం. తతః శ్రుతానుమానేప్రభవతః.

౨) సప్తశ్రుతానుమాన జ్ఞానసహితం తద్దర్శనమ్ (యో॥ భా॥ ౧, ౪౨).

౩) యో॥ భా॥ ౧, ౪౪.

౪) ౧, ౩౦.

౫) యో॥ భా॥ ౨, ౬; ౧, ౮.

౬-ప్రమాణములు

ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణములు మూడను జ్ఞాన సాధనములుగా నంగీకరింపబడెను. ౧. ఇంద్రియద్వారముననొక బాహ్యవస్తువు చిత్తమును స్పృశించునపుడు మనకుఁ బ్రత్యక్ష మగుచున్నది. మానస వికారము వస్తువుతోఁ బ్రత్యక్షసంబంధమును గలిగి యున్నది. వస్తువు నకు సామాన్య విశేషలక్షణములు రెండు నున్నను, ప్రత్యక్షమందు మనకు విశేషములతోడనే సంబంధము కలదు. బాహ్యవస్తు యాథార్థ్యమును యోగతత్త్వ మంగీకరించినది. జగత్తువలెనే, జగద్వస్తువు లన్నిటికి నిత్యములైన మూలరూపము లున్నవి; స్థూలరూపములు పరివర్తన మందుచుండునుగాని, మూలరూపము లెన్నడును బూర్తిగా నశింపవు. జకవస్తు వింకొకటిగా మారినప్పుడు, దానిరూపమే మారినది; రూపము లన్నియు నశించునపుడు వస్తువు మూలాకృతి నొందును. కాని యీ రూపములు కేవల భ్రాంతి కల్పితములు గావు. వస్తువు లింద్రియముల స్పృశించు నపుడే వేదనలు కలుగును. మనకుఁ బ్రేరణకలిగించు వస్తు వొకటి యైనను, వేదన అనేకములు గావచ్చును. విలస, గుణత్రయములో నేదోయొక గుణప్రభావముతోఁ గూడిన వస్తు భావములను జిత్తము స్వీకరించును. ౨.

వస్తువుల సామాన్య స్వభావమును మనము గుర్తించుమానసిక వృత్తియే అనుమానము. సామాన్య లక్షణాస్థిత్య దర్శనమే అనుమానమున కాధారము. అవినాభావసంబంధము గలిగిన రెండు వస్తువులలో నొకటి ప్రత్యక్ష మగుటవలన రెండవదియు నున్నదని నిశ్చయింప వీలగును.

ప్రత్యక్షానుమానములచే నొక వస్తువును గూర్చిన జ్ఞానము నొక విశ్వాసపాత్రుఁడగు వ్యక్తి యితరులకు శబ్దములవలన నందఁడేయ వచ్చును. ఇదియే మూడవ జ్ఞానసాధనము.

౧) యో॥ భ॥ ౧, ౨.

౨) ౪, ౧౫-౧౬.

యుక్తమైన జ్ఞాన మితరములైన చతుర్విధ మానసిక వృత్తుల నుండి వేరుగాఁ దెలియవలెను. విపర్యయము వస్తుస్వభావమునకు వ్యతిరేకమైన అయుక్త జ్ఞానము. ౧. వికల్ప మనగా నర్థములేని శబ్దముల రూపము. ౨. జాగ్రత్స్వప్న వృత్తుల యభావముపై నాధార పడిన మానసిక వ్యాపారము నిద్ర. ౩. మెలఁకువ కలిగినపుడు మనకెట్టి నిద్ర కలిగినదో యా స్మృతియున్నది కావున నిద్ర మనోవ్యాపారమే యని చెప్పఁబడెను. కావున వ్యాసుఁడిట్లు చెప్పినాఁడు; "మేల్కొనిన మానవుఁడు, నిద్రాకాలములో నొక కారణానుభవము లేకున్నచో నీ సంయోగస్మృతి నెన్నడును గలిగియుండఁజాలఁడు. మెలఁకువ గాంచి నపుడు దానిపై నాధారపడిన స్మృతులను గలిగియుండఁజాలఁడు." ౪. అందుచే నిద్రయొక విశిష్టప్రత్యయము. దీనినిఁగూడ సమాధిలో నిగ్రహించవలెను. ఒక వస్తువుయొక్క పూర్వానుభవముచే విడువఁ బడిన వాసనలవలన వస్తువును దిరిగి జ్ఞాపకమునకుఁ దెచ్చుకొనుటయే స్మృతి.

ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణములవేఁ గలిగినజ్ఞానము పూర్తిగా నిర్దుష్టము గాదని యోగము నిశ్చయించును; ఏలన సాంఖ్యకత్వము వలెనే యోగమును బురుషునకును బుద్ధికిని భేదము తెలియని విపర్యయ జ్ఞానమే మన యనుభవ జ్ఞానమని చెప్పును. వస్తువుల స్వస్వరూపజ్ఞానము యోగాభ్యాసమువలననే లభింపఁగలదు. వ్యాసుఁ డొకళ్లోకార్థము నిట్లుదాహరించినాఁడు; "శ్రుతులవలన, ననుమానమువలనను, ద్యానములో నేకాగ్రతను నిలువవలె నను కాంక్షవలనను, నీ మూఁడుమార్గ

౧) ౧౨౮.

౨) ౧౨౯.

౩) అనావప్రత్యయావలంబనా వృత్తిర్నిద్రా. (౧,౧౦)

౪) "అగమే నానుమానేన ద్యానాభ్యాసరతేనచ,

త్రైవి ప్రకల్పయన్ ప్రజ్ఞాం లభతేయోగ ముత్తమం (యోగా, ౧, ౪౮)

ఈ మూటికిని ప్రవణమననవిధ్యానలతో సమానమననవిధానము వాచస్పతి చెప్పినాఁడు.

ముల వలనను, మానవుడు తనయంతర్వృత్తిని వికసింపజేసికొని యుత్తమయోగప్రాప్తిని బొందును.” ౧.

౭-యోగకళ

మనస్సుయొక్క బాహ్యవినియోగమువలనగాక, దాని వృత్తుల నణచివేసి, మనఃకోశమున కంతర్గతమై, సామాన్యజీవిత వ్యాపారములచే నాచ్ఛాదించబడిన మనదైవత్యస్వభావమును లోనికిఁబోయియే దర్శింప వీలగును. అత్మబీజరూపమునఁ బ్రతి జీవిలోనున్నను, మన శక్తులన్నియు వస్తుసంపాదనాయత్తములై యుండుటచే దానిని సరిగా వ్యక్తీకరింపలేక పోవుచుంటిమి. మన విజ్ఞానమును మణిల సవ్యమార్గమునఁ బెట్టుటకు మనకు నిశిత శిక్షణ మవసరము. తృప్తము అ జయించుటవలనను, నిరంతరాభ్యాస బలమువలనను, మన చిత్తవృత్తుల నణచివేయు వీలగునని యోగ ముపదేశించుచున్నది. ధర్మజీవముచేఁ దృప్తము జయింపవచ్చును; చిత్తవృత్తి నిరోధమునకు మనశ్చాంచల్యమును లేకుండఁజేయవలెను. దీనికిఁ జిత్తశుద్ధినిచ్చు కర్మయు, బ్రహ్మచర్యము, జ్ఞానము, భక్తియు నవసరములై యున్నవి. ౩. దృష్టా దృష్ట వస్తు తృప్తము విసర్జించి, యాత్మనిగ్రహము సాధించిన జితేంద్రియునకు కలుగుభావమే వైరాగ్యము. ౪. అట్టి జితేంద్రియుఁ డిహపరలోక సుఖవిముఖుఁ డగును. ఉత్తమ వైరాగ్యము సాధించినవాని కాత్మజ్ఞానము కలుగుటచే, వస్తుకాంక్షగాని, వస్తుగుణలోలతగాని ప్రమాద హేతువులుగావు. ౫. దీనివలనముక్తి సిద్ధించును. రజో లేక సహితమైన వైరాగ్యము ప్రవృత్తి పరమగును గావున దానివలనఁ బ్రకృతిలయమే ప్రాప్తించును.

౧) ౧, ౧౨

౨) ౧, ౧౩-౧౪

౩) యో. బా. ౧, ౧౪

౪) ౧, ౧౫

౫) ౧, ౧౬

మానవోపాధియందు స్థూలదేహము, ప్రాణకోశము, మనఃకోశము, పురుషుడు నుండెను. ౧. మలినమైన మాంసమునకును; చపలమైన చిత్తమునకును, బురుషుడు లోపలనుండుటచే నిబియోగమున కవరోధము లగుచున్నవి. దేహమనస్సంబంధ మత్యంతద్భిన్నమైనది; విలస, “దుఃఖము, దైన్యము, దేహముయొక్క అస్వస్థత ఉచ్చాసన నిశ్వాసములు నన్నియుఁ జపలచిత్త ఫలితములు.” ౨. దేహరోగ్యమే మానవజీవిత పంచులక్ష్యముకాదు కాని, ముఖ్యపవరములలో నది యొకటి యున్నది. మానవుడొక భౌతికయంత్రమనియు దానికి బాహ్యమునుండి యొకయాత్మ చేరియున్నదనియుఁ దలఁపరాదు. భౌతికధారమును విడిచిపెట్టువద్దతికిఁబోక యోగమందుచే దాని సంగీకరించి, యాత్మ సమస్యలో నొకయంశముగా గ్రహించినది ఆటంకములను దొలగించుట కుపాయముగా మనకు యోగ మష్టాంగ పద్ధతి నిచ్చినది. యమ నియమాసన ప్రాణాపాయములు, ప్రత్యాహరములేక యింద్రియములను లోనికిఁ దీసికొనుట; ధ్యానము లేక దృష్టి నొకచో నిలుపుట; ధారణ లేక లక్ష్యవస్తువునే తలఁచుట, సమాధి

౧) యోగ మొకవిధమైన శరీరశాస్త్రమును బ్రకటించినది. శరీరమంతయు వ్యాపించియున్న 7౦ కోట్ల నాడులును చక్రములును, వెన్నెముక మాలమున గున్న కండలమున నొక గొప్పశక్తియుండి మేల్కొన్నచో నీ చక్రముల దిద్దితని లైతన్య పంతుల నొనర్చుననియుఁ జెప్పబడెను. మానవదేహమున సూర్యార్ధభాగములున్నవి. హస్తరోపధమము లార్ధభాగమును, హిరువులు సౌరములు నభోభాగమునై యున్నవి. ముఖ్యముగా మానవదేహమునందు దేహమునకుఁ గేంద్రము వెన్నెముక మాలాదారులు, ఇది రెండుభాగములకు నాటకహామైనది. నాడులు, సూక్ష్మవాదీగ్రంథులు రెండు తత్త్వములుగా నేర్పాటైయున్నవి. మేధస్సును వెన్నెముకయుఁ గపాలమునందుఁగల కేంద్రములు, వెన్నెముకనే హిందూశరీర శాస్త్రశీర్షము ప్రహ్వకండము లేక మేడిపండుమనిరి. ఇందు సుఖమ్నానాదీయొస్తుది. ఈ నాడిమాలారచక్రమున నారంభిస్తే, శరీర్మునిందలి వహప్రాణమందలివగును. స్వాదిష్ఠాన, మణిపూర, అనాహత, విశుద్ధము లిందలి చక్రములు, వెన్నెముకలో యోగనాడులు మూడున్నవి. ఇదాదింగళాసుఖమ్నానాదీ, తి. ఇందు సుఖమ్నానాదీ ముఖ్యమైనవి. వినికి గుడివైపునఁ గంగళయు, నెడమ వైపున నిడయు నున్నవి. ఈ నాడి కేంద్రీయగోచరములు కాని చక్రప్రకరములు తి. చక్రము లున్నవి. యోగదృష్టి కిది గోచరించును.

లేక యేకాగ్రతయు అష్టాంగములు. ౧ చివరిమూడును ప్రత్యక్ష లేక అంతరంగసహాయ కారులు; మొదటియైదును వరోక్ష లేక బహిరంగ సహాయకారులు. ౨.

౮ - ధర్మానుష్ఠాన సిద్ధి

యోగాభ్యాసమునకు పలయు ధర్మానుష్ఠానసిద్ధిని చేకూర్చునవి యునునియమములు, అహింస, సత్యపితృత్యము, అర్హవము, బ్రహ్మచర్యము, ప్రతిగ్రహము చేయకుండుట మన మభ్యసించవలెను. అనగా సస్పృత చౌర్యవ్యభిచారదురాశా పరహింసాదుల నుండి మనము దూరస్థులము కావలెను. ౩. వీనిలో ముఖ్యమైన దహింస; మిగిలిన వన్నియు దీనిలో నంతర్గతములై యున్నవి. సర్వథా సర్వకాలముల యందు సర్వజీవుల యెడ ద్వేషము లేకుండ నుండుటే అహింసయని విపులార్థముగాఁ జెప్పఁబడిను. ౪. అహింస యనఁగాఁ గేవల అహింసాత్మాగమే కాదు, వైరత్యాగము. ౫. దయామైత్రీ సంకోష సైర్యములు, సుఖదుఃఖ సరసద్యస్త సమత్వమును చిత్తప్రసాదనము నిచ్చును. మన మీర్ష్యా రహితులమై, యితరుల దుఃఖముల కర్థహృదయులము కావలెను. పాపమును ద్వేషించుచుఁ జాపియెడ మృదుత్వమును జూపవలెను. ఈ విషయములు పూర్తిగా నభ్యసించవలసిన వగుటచే నమల్లంఘనీయ

౧) ౨, ౨౯

౨) పతంజలితత్త్వములో నిబద్ధియై నాకళాభిజ్ఞులచేచెందినను, తరువాత గ్రంథములలో భేదము అడయించెను. కర్మసంసార మోక్షము లభించునదికర్మయోగము, ఈశ్వరభవియందు భక్తిచే ముక్తిగలుగుచుార్థము భక్తియోగము, జ్ఞానముచే మోక్షము జ్ఞానయోగము, మనశ్శక్తి శిక్షణమునిచ్చునది రాజయోగము, దేహవ్రాణముల నిగ్రహించి, ముక్తములతోఁ గూడినది హాతయోగము, దేహనిగ్రహ విధానమువలన నాత్మజ్ఞానఫలితములు లభించునదివైష్ణవ ఆదివాదము రనేశ్వరదర్శనమునందున్నది. (సహసం॥ ౯ ౭౧)

౩) ౨, ౩౦.

౪) సర్వథా సర్వథా సర్వకాలానాం అనిభిద్రోహః (యోగభా. ౨, ౩౦.)

౫) ౨, ౩౫.

ములు. “చంపకుము” అనునది శాసనము. కాని దేశద్రోహులను గాని, సైన్యమునుండి వలాయుతులనుగాని, మతద్రోహులను గాని, బ్రాహ్మణ నిందకులను గాని చంపవచ్చునని పైనియమమునకు న్యాయత కల్గించుట కవకాశము లేదు. అత్మ సంరక్షకార్థమైనను వధ పనికిరాదు. యమములు దేశజాతి వయోవృద్ధాభేదములులేని కఠోరశాసనములు. ౧. అందరకు నున్నతధ్యానమున కర్హతలేకున్నను నివి సర్వజనులు సభ్య సింపవలయు నియమములై యున్నవి. బాహ్యంతత్కర్మముల, దృష్టి, తపస్సు, దైవభక్తియు నియమములు. ౨. ఇవి విధులలోఁజేరవు; గాని యోగ మభ్యసంపదగోరువారు వీనిని నిత్యము ననుష్ఠింపవలెను. ఈ యమనియమానుష్ఠానమువలన నిహవరసుఖ కాంక్ష నశించి తుద వైరాగ్యము కలుగును. ౩.

నీతినియమోల్లంఘనము చేయు మత్సాహము జనించినపుడు, వానికిఁ బ్రతిపక్ష ౪. భావనము చేయుట మంచిదని చెప్పఁబడెను. మన స్తత్త్వ విభాగజ్ఞులు మనకు మన చిత్తవాసల్యముల సరికట్టుటకు మూఁడు మార్గములను జెప్పిరి. మొదటి వద్దతి యేమనఁగా మన కే యుద్రేకము కలిగినదో, దానికిఁ వ్యతిరేకమైన భావము నూహించి దానిని దరిమి వేయుట; చిత్తములో సంస్కారరూపముననుండి పైకిరా యత్నించు నుద్రేకమును దానికి విరుద్ధమగు భావముతో సఙ్ఘటిపేయుట రెండవది; మూడవది మనకుఁ గలిగిన యుద్రేకమున కతీతస్థితికిఁబోవుట; మన జీవితస్వభావమును సంపూర్ణముగా మార్చుటే యోగముయొక్క మహదా శయము.

మనఃప్రవాహము రెండు వైపులకుఁ బ్రవహించును. మోక్షజ్ఞానముల వైపునకుఁ బ్రసరించు నపు డది మంచిదనియు, నవివేకములోఁ

౧) ౨, ౩౦

౨) ౨, ౩౨

౩) ౧, ౧౫

౪) ౨, ౩౩

గూడిన సంసారకూపములోని కది వ్రవహించునపుడు చెడ్డదనియుఁ దెలియవలెను. ౧.

కర్మలు కాహ్యభ్యంతరములని రెండు విధములు. ఇవి మరల నాలుగు రకములు; కృష్ణకర్మలు; అనగా కాహ్యభ్యంతర క్రూరకర్మలు; పరనింప కాహ్యము; అశ్రద్ధ ఆంతరంగికము; శుక్లకర్మలు; లేక ధర్మవిహితములు, జ్ఞానశ్రద్ధాదులగు నివి మానసికములు, శుక్లకృష్ణ కర్మలు. ఇవి కాహ్యకర్మలు; ఎంత మంచివైనను గొంతదోషము కలవి. వైదికకర్మలుకూడఁ గొంత హింసతోఁగూడి యుండును. అశుక్లకృష్ణ కర్మలు. ఇవి సర్వసంగత్యాగులగు జ్ఞానుల కర్మలు. ౨. జ్ఞాని చేయునదే సర్వోత్తమకర్మ యగును.

౯ - శరీరశిక్షణము.

చిత్తమున కెంత ప్రాముఖ్యమున్నదో దేహమునకు నంత ప్రాముఖ్య మున్నదని యోగతత్త్వము గుర్తించినది. ఏకాగ్రత కాసనము ఖాతిక సహాయము నిచ్చును. ౩. మనము పరుగెత్తుచునో, నిద్రించుచునో దేనిపై మనస్సు లగ్ను మొనర్పఁజాలము. మనము ధ్యాన మారంభించుటకు నుండు సముచితమగు నొక యాసనములోఁ గూర్చుండవలెను. సులభము, సంకోచకరము, స్థిరమునైన యాసనము కావలెననిమాత్రమే వతంజలి చెప్పినాడు; పెక్కుతెలుగుల యాసనములఁగూర్చి ఖాష్య కారులు విపులముగా వర్ణించి చెప్పిరి. ఒకపాదముపై నొకపాదము నడ్డముగాఁబెట్టుకొని కూర్చుండి, నాభిస్థానమున దృష్టిని కేంద్రీకరించుట వలన సృష్టియొక్క మూలస్వరూపమును దెలిసికొన వచ్చునని భారతీయ తత్త్వజ్ఞ లూహించిరని భారతీయవిజ్ఞానమును విమర్శించుచు నితీవల నొకవిమర్శకుఁడు చెప్పటలో నాతఁ డనుకొన్నది యోగాసనములలో నొకటై యుండవచ్చును.

౧) యోగసూ ౧,౧౨

౨) ౪,౩

౩) యోగభూగీత ౪,౧౦; ౨,౪౬-౪౮

పశుకాను ప్రవృత్తికి దేహమాధారము కావచ్చును లేక దైవశక్తి కాకరముగా నగును. ఆహారవిషయములో వివేక మననరమని చెప్పబడెను. నరముల కుద్రేకము కలిగించి, తాపాగ్నినిగాని నిద్రా మాంద్యమునుగాని జనింపజేయు భోజన సానియములను స్వీకరింపరాదని చెప్పబడెను. జీవితముయొక్క శారీరక భోగములవలన సాత్వా నందము మందగించును. విజ్ఞానమయ జీవితము, ధార్మికానుష్ఠానము మానవజీవిత లక్ష్యములని యంగీకరించినయెడల శరీరావనరములకు వానిముందు నీవస్త్రానమునే హిందవలెను. యోగమునందలి యనంతర ఘట్టములు విశేష శరీరశ్లేష నహిష్టుతను గోరును. ఉగ్రములగు కప స్పృధనలుచేసిన కొందఱు శరీరములు పాటవముతప్పి పడిపోవుప్రమాదము తటస్థించిన సందర్భములు గలవు. అందుచే శరీరమును ముందు వరియగు నిగ్రహములోనికి దేవలసియున్నది. జరాదోషవశముగాకుండ కార్యమునొందు నవకాశములేకుండ, దేహమును స్వచ్ఛమగు వరిపూర్ణ సాధనము చేయుటయే హతయోగాశయము.

యోగము దేహమును నిగ్రహింపు మనును గాని నిర్మూలింపు మనదు. కామలంపటత్వమును విడిచిపెట్టుట శరీరమును బలవంతముగా దండించి చంపుటకాదు. క్రైస్తవ యూరపుదేశములందును, హిందూ దేశమందునుగూడ నీరెండికిని భేదము దెలియక దురభిప్రాయ పడిరి. దేహమును సుశిక్షణాభ్యాసములచే నుత్తమ మొనర్చుటవలన సౌందర్య సౌకుమార్యములు, నిరుపమాన బలదార్ధ్యములు లభించును.

౧) పోల్చు మాటో తన అత్తకథలో చన్నమ్మకిగా వానించి అన యనుభవముల విట్లు వ్రాసినాడు: “యౌవనములో నీతియు చీప్రములగు సుద్రేక భావములు శక్తిపాట వహించున గల్గియుండి, వానివలన సంభవించిన దోషముల నెఱిగి, దేహనిగ్రహముచేయ నిచ్చయించి యనేకవిధముల ననువరించెను. చాల చాల మాతఁదొక బొచ్చుదొక్క యును, నొక యినుపగొలుసును వాడెను గాని వానివలన దేహము కొట్టుకొనిపోయి రక్తము కాలువలు గట్టుటచే వానిని విసిరించెను. రహస్యముగా నాతఁదొకరోపలి దొక్కను దయారుచేయించెను; దానిలో ప్రతిపైపున తోలుముక్కల నతికించి, వానికి నూటయేబది కంటుమేకుల నమర్చి, పదునైదు నూరులవంటివాని మొనఁబాను నిత్యము శరీర మాంసములోనికి గ్రుచ్చుకొనునట్లుగాఁ గూర్చించెను. ఈ దొక్క దేహమునకు మిక్కిలి విగు వగునట్లుచేయించి, ముందువైపున ముడి వీగించి, దేహ మంతయుఁ దిరుగునట్లే

౧౦-ప్రాణాయామము

ప్రాణాయామమునకుఁ గొంత ప్రాముఖ్యమియ్యబడెను. గాని, వతంజలి దానినిఁ గేవల మిచ్ఛాపూర్వకమని విడిచి పెట్టెడు. ౧. చిత్త ప్రసన్నత ధర్మానుష్ఠానముచేఁగాని ప్రాణాయామముచేఁగాని హింస నచ్చును. ౨. అందుచే దానియందు నమ్మకమున్నవారికి ప్రాణాయామ మంగీకరింపబడెను. ప్రాణాయామము చిత్తమును ప్రసన్న మొన ర్చునని హతయోగము దీని కున్నతస్థాన మిచ్చినది. దీనివలన రహస్య శక్తులు కొన్ని కలుగు ననియు నెంచబడెను. క్రమవిధానమున నూపిరిపీల్చి విడుచు వ్యాయామము నేడు కూడ నారోగ్యప్రదమని తలఁ పబడుచున్నది. ౩. ఈ వ్యాయామ మధికముగాఁ జేయుటవలనఁ గొన్ని సమయములలో భావపరవశతయూఁ గలుగవచ్చును. దేహదార్శ్యము లేనివారు ప్రాణాయామము నధికముగాఁ జేయుటవలనఁ బ్రమాదము

ర్పాలు చేయించెను. దీనితోనే యాకాశరాత్రి నిద్రాంశ నారంభించెను. (సిద్ధాంతైశ్వర హేన్ద్రీయాసో స్థిమతర్చితము, అనువాదము, డి. యచ్. నాథు.) ఈ గ్రంథమున నింకను నెక్కువహృదయ భేదములగు సర్వసలు కలవు. ఇనుపపేకులు గ్రుచ్చిన రోసి క్రిస్తు దుర్బరయాతనల ననుకరించిన క్రైస్తవభక్తుల గాథ లనేకములుగలవు. బెర్నార్డు, టెరిసా, జానుల కథలట్టివే. యానలావణ్య బలవక్త సంహననశ్వాసి జాయసంపత్, (౩-౪౭)

౧) ౧, ౨౪

౨) ౧, ౨౩, ౩౩

౩) "ఆయుర్వృద్ధిపాదనము" అను విషయమునుగూర్చి డా॥ పిటర్ వండితు సుపన్యాసములోని యీ క్రిందివాక్యము లీ విషయమునుగూర్చి కొంత ప్రసంగించినవి. "క్రమమైన సుకీర్త్యారోహణమువలన, హృదయముయొక్క బలమును, క్రియాశక్తియు మిక్కిలి విచిత్రముగాఁ బెంపొందినవి. ఈ కారణముచే, నూపిరిపీల్చు వ్యాయామమును చేయుటవలన నాకు నితరులకుఁ గూడ నెందు ముఖ్యముగా దుర్బల హృదయనాడి గలవారికి విశేషలాభములు గలిగినవి. నేను సామాన్యముగా దీర్ఘము లైన పూరక లేపక వ్యాయామములను దినమునకు మూడులేక జయించియున్నవారి కాలముచేయుట కారంభించి, క్రమముగాఁబడి పదునేను నిమిషములవరకుఁ బెంచితిని." (విటిష్ మెడికల్జర్నల్, డిసెంబరు ౫, ౧౯౦౩)

కలుగవచ్చును. అందుచే యోగవిద్య రహస్యముగా నుంచవలసిన దయ్యెను. ౧.

౧౧-ఇంద్రియనిగ్రహము

లోషి యను చైనాతత్వవేత్త బుధదనీదీని శుభ్రవరచుటట్లను ప్రశ్న వేసి, దానినట్లే కదవక విడిచిపెట్టినచో నదియే శుభ్రవడునని తానే బనులుచెప్పినాడు. ఇంద్రియములను బాహ్యప్రవృత్తినుండి వెనుకకు మరలించి లోనికిఁదీసికొను ప్రత్యాహార మనునది నేటి మనస్తత్వశాస్త్రములో నింద్రియముల కంతర్వర్తిత్వము గూర్చుట యను Introversion పద్ధతికి సరివడును. ౧. బాహ్యమునుండి వచ్చు సర్వప్రేరణములకు మనస్సును దృఢసంకల్పముతో మూసివేయవలెను. ౨. ప్రవగీత మిట్లు వలుకుచున్నది; "నిశ్చలముగానుండి తెలిసికొనుము." చంప లోద్రేకములను, వ్యర్థాలోచనములను, నిశ్చితసంకల్పముతోఁ దరిమి వేయుమని యీ శిక్షణము బోధించును. ప్రతి సాధకుఁడును దన హృదయములోనే యొక ధ్యానగుహను నిర్మించుకొని నిత్యమందు నివసించ నేర్చుకొనుచుండవలెను.

యును నియమాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహారములు యోగమునకు సహజార సూత్రములేకాని, యోగాంగములుకావు. ౨.

౧) హా, చింతామణిసూత్రప్రసీక.

౨) "మనస్సు స్వవశమైయున్నప్పుడు దాని యాలోచన యుక్తిబుద్ధిమైనదిగ ను. అనఁగా కృశ్యములుగాని, ధన్యములుగాని, ముఖ్యములుగాని మనస్సు వంటనవుడు దేహముతో నవనరము కాని, దేహాభిమానముకాని లేక, యాత్మశిక్షాసకలిగినప్పుడు బుద్ధిబుద్ధి ముదయించును." (ప్లేటో)

౩) ఇది సరిమధ్యభూమిమన, బాహ్యవారణములు జ్ఞానపుట్టుమును, వసూరప్రస్థాశ్శయమును దెలియఁజేయును.

౧౨-ధ్యానము

భూలోక స్వర్గలోక రహస్యముల వన్నిటిని సెల్లగింపఁగుత్పింపఁ
మానన మానసముయొక్క ఆవిరతసంచార ప్రవృత్తినిజూచి, బాహ్య
కర్మలనుండియు నాంతరంగిక పరివర్తనములనుండియు మన చిత్త
మును వెనుకకు మరలించుటవలననే సత్యసాక్షాత్కార నుగునని యోగ
తత్త్వ ముపదేశించుచున్నది. ఒకచోఁ జిత్తమును గేంద్రీకరించుటే
ధారణ యనఁబడును; అనగాఁ జిత్తస్థాయి సూక్మాలు జీవికములో
భావములు వచ్చి పోవుచుండును. కాని నిలుకడకలిగియుండవు. సమ
గ్రమగు నేకాగ్రత యొక క్షణకాలము మాత్రమే నిలుచును. ఇతర
భావములచేఁ జలించక యేకధారగానుండు భావమే ధ్యానమనఁబడును.
ధ్యానము సమాధిలో నంతమగును. సమాధియందు 'నే' నను
భావము పోవును; దేహమానసములు బాహ్యప్రేరణముల కన్నిటికి
స్పృశింపిందిన వగును; ధ్యానవిషయ మేదైనను, నదొక్కటియే స్ఫుర
ద్రూపముతోఁ బ్రకాశించును. ఈ మూటి నొకే విషయముపైఁ
జొప్పించినపుడు దానిని సంయమమందురు. ౧. బాహ్యవిషయములపైఁ
గాని అంతరంగవిషయములపైఁ గాని యీ సంయమశక్తిని ప్రయో
గించినపు డతీంద్రియశక్తులనఁగా మూసిన తలుపుల వెనుకనున్నది
చూచుట, అదృశ్యమగుట, యితరుల భావములను గ్రహించుట,
మున్నగునవి కలుగును. సాధకుఁ డీ శక్తులచే నా కృష్ణుఁడైనచోఁ దన
లక్ష్యమును గోల్పోవు ప్రమాదమునకు గురియగును. ఈ యాకర్షణ
ముల నిరాకరించి, ఆతఁడు ముందుకుఁ జోవలెను. ౨.

౧౩-సమాధి

మోక్షముపొందుటకు ముందుఁబోవలసిన యవస్థాంతరము పేరు
సమాధియనఁబడును. సమాధిమూలమున మోక్షముఁబొందుటే సరియగు
విధానమని చెప్పు యోగము మోక్షమును సమాధియనియే నిర్వచనము

౧) ౩, ౪

౨) ౩, ౪, ౧

చేసెను. యోగస్వమాధి:౧. అదియొక తన్మయావస్థ; యందు బాహ్యప్రపంచసంబంధము తెగిపోవును. యోగశీఘ్రమున కిదియే పరమావధి. ఏలన నిం దాత్మ కావవశమై, పరివర్తనాత్మకమైన స్థితి నుండి, నిత్యము, పరిపూర్ణమునై నస్థితికి బోవును. ౨. సమాధిద్వారమునఁ బురుషుఁడు తన సహజస్థితిని దిరిగి పొందును. సమాధిలో వివిధ దశలున్నవి. వీనిని సంప్రజ్ఞాతాసంప్రజ్ఞాతసమాధులందురు. సంప్రజ్ఞాతసమాధిలో ధ్యానవిషయజ్ఞానము మనస్సు కలిగియుండును. ఏస్థితియందుఁ జిత్త మేకాగ్రతనొంది, యొక విశిష్టము, యథార్థము నగు విషయమును స్ఫూర్తివంత మొనర్చి క్షేపములను గర్మబంధములను నిర్మూలించి, సర్వచిత్తవృత్తులను నిగ్రహించుచే పరమలక్ష్యముగాఁ గలదగునో యా స్థితియే సంప్రజ్ఞాతసమాధియనఁబడును. ౩. ఇందు జ్ఞానికి జ్ఞేయమునకు నేకత్వము సిద్ధించును; జ్ఞానికి జ్ఞేయము తెలియును. ఏలన, జ్ఞేయమే జ్ఞానియగును. విజ్ఞానము విజ్ఞానవిషయము నొకటి. ఈయవస్థలో వితర్క విచారానందములు, సస్మితాభావములు నుండును. ౪. ఈ యేకాగ్రజానావములకు విశిష్ట విషయములు గలవు. సంప్రజ్ఞాతసమాధియొక్క వివిధదశానావములకు వివిధ నామము లున్నవి; సవితర్క, సవిచార, సానంద, సాస్మితములు. ఏవి మంచి దేది కాదు; ఏదియున్న దేది లేదు మున్నగువానినిగూర్చి

౧) యోగ భా. ౧,౧

౨) "నేను తెన్నుమాదులు జాగ్రత్తపడిన బొంబమునాను. చిన్నతనము నుండియు నొంటరిగా మండఁగా నట్లు కలసిందెను. నా వ్యక్తిత్వమునుగూర్చిన దీక్షాను భవద్యష్టితో నా పేరును నేనే రెండు మూఁడుసారులుత్పరించి, యాతన్మయావస్థలెంపగా, సరవదిశ క్రిస్తిరూపముతో నావ్యక్తిత్వము హరించి యద్యవ్యమై పోవుచుండెడిది. ఈ యవస్థ సర్వయజ్ఞానావస్థకాదు; అత్యంతస్వచ్ఛము, సత్యంతనిశ్చయము, వాగతీతమునైన యీయవస్థలో మండఁగా మరగా మొకయనత్యమైన హాస్యవిషయమనియు, సహంభావనాన మూర్ఖనానము కానవియు గదియే యథార్థజీవితమనియుఁ దెలిసినది. "(ఠెన్నిసన్ జీవితము, బాల్యము. ౧. పు. ౨౭౦) మాఁ ఠెన్నిసన్; సిన్సెంట్ వెజ్,

౩) యోగ. భా. ౧,౧

౪) విద్రలో మనకు యథార్థవస్తువుపై నేకాగ్రతలేదు. కావున సద్రసమాధి కాజాలదు!! మానవావస్థతి ౧,౧.

మనకు, మనసులోఁ దర్కమున్నంత కాలమును, మనకొక విధమగు నానందము నహంకారము, నున్నంతకాలము మనది సంప్రజ్ఞాతనమాధి. ఈ యానందానుభవము పోయి, యింక నున్నతస్థాయీభావములో లీనమైనపుడు ధర్మమేషు మను స్థితివచ్చును; ఇం దాత్మకు జడబద్ధార్థ సంబంధము పూర్తిగా నశించి, కర్మకారక దాపు లేకుండఁబోవును. పేదాంతము ననుసరించి యీ స్థితిలో భావములు పరిపూర్ణ స్వచ్ఛములై ప్రవహించును.

అంతశ్శాంతి నార్జించినవానికి వస్తు సత్యస్వరూపమును గూర్చి దివ్యదృష్టి కలుగును. వ్యాసుఁడు వచించినవిధమున, “బుద్ధియొక్క సత్త్వము ప్రకాశరూపము; అపవిత్రతాద్భాదనము విచ్చేదమైనపుడు రజస్తమోరహితమై యీ తేజఃప్రకాశము స్వచ్ఛమై ప్రసరించును. నిర్విచారసమాధియందు దీప్యచ్ఛత (వైశారద్యము) యుదయించును. యోగి యీ యవస్థలో నొక దివ్యకాంతివలన సద్యాత్మప్రసాదమును బొందును. ఇవటి జ్ఞానము వ్యావహారికజ్ఞానము ననుసరింపదు; వస్తుస్వరూపజ్ఞాన మొక్క మెలుపువలె మెలయును.” ౧. ఈ సమాధిప్రజ్ఞ సత్యసంఖరితమై యుండును. ౨. అందు లేకమాత్రదోషమునుండదు. అనుమాన శబ్దప్రమాణమువలన లభించుజ్ఞానము భావమాత్రమనియు, నీ సమాధి ప్రజ్ఞ యథార్థవస్తుస్వరూప మనియు రెండింటికీఁగల భేదమును బతంజలి పేర్కొనియున్నాఁడు. ౩. విశేషార్థమే దీని విషయమైనప్పుడు ప్రత్యక్షముతో దాని కత్యంత సన్నిహిత సంబంధము కలదు. సమాధిప్రజ్ఞకు గోచరించిన విషయములు స్థూలదృష్టి కతీతములైన సూక్ష్మరూపములై యుండును. ౪. దీనినే పరం ప్రత్యక్ష మనిరి. ౫. కాపున జ్ఞానవిషయము సూక్ష్మరూపమైనను, నాత్మకుఁ జెందినదై నను నేకాగ్రదృష్టికి మాత్రమే గోచరించును. మన చర్మచక్షువులు మూయుఁబడినపు డది యాత్మదృష్టియగును. ఇట్టియాత్మదృష్టి లభించినపు డన్యభావములన్ని

౧) యోగ భా॥ ౧, ౪౩, ౨౨, ౪౩, ౨౪

౨) బుకుంభాతప్ర ప్రజ్ఞా (౧౦౦౦)

౩) ౪, ౧౨, ౪౦

౪) యోగభా॥ ౧, ౨౪

౫) యోగభా॥ ౧, ౪౩

తీసి దరిమివేసి, తిరిగి యుదయింపకుండఁ జేయును. ౧. కాలత్రయానుభవ సర్వస్వముతోఁగూడిన సర్వోత్తమ దివ్యదృష్టి మనకుఁ గలిగినపుడది మనకుఁబరిపూర్ణ సర్వజ్ఞత్వమును బ్రసాదించును. ౨. సమాధియనఁగా నది యున్నంతకాలమునుండు నేజ్ఞాకృతిగల యనుభూతికాదు. అది యనేక మానసికావస్థా పరంపరలోఁగూడి క్రమముగానవి యుక్తిష్టములై తొలఁగిపోయి, పరవశతమ సమకూర్చును. అసంప్రజ్ఞాత సమాధియందేకాగ్రదృష్టికి విషయములేదు. గతసంస్కారము ఐండవచ్చును. ౩. సంప్రజ్ఞాత సమాధియందు ద్రష్టయు దృశ్యమును వేరై స్పష్టముగా గుర్తింపఁబడును. అసంప్రజ్ఞాత సమాధిలో నీ భేదము నశించును. ౪.

సఖీజనిర్బీజసమాధి భేదము చెప్పఁబడినది. వాచస్పతిననుసరించి బీజమనఁగా, "జన్మాయుర్ధాయ వివేధభోగము అమ సవరోధముఅకు సరిపోవు కర్మ వాసనాకయము." ౫. ఇది గలవి సఖీజము. తేనిది

౧) ౧, ౨౦.

౨) ౩, ౫.

౩) ౧, ౧౩.

౪) "ఇదట నాత్మదేహమానసముల నతిక్రమించి, తనకుఁగావలసినది లభించె ననియు, పశుకు నెట్టి ద్రోహముండదనియు, పశుఁడనకుఁగలిగిన యానందమున తెన్ని స్వర్గసుఖములై నఁ జాలవనియుఁ దెలిసికొనును (ప్లాటినస్, ఎన్నీడన్, ౬.౩.౩౪.) 'పెల్లింగు తనకత్తులెఱుఁగి' నిట్లువానినాడఁ 'మనయందరిలోఁ గాలవరివర్తనముల కతీతమైన సౌఖ్యయదృశి దివ్యరహస్య శక్తియున్నది. బాహ్యవస్తువులనుండి మరలి, మార్పులేని యా నిత్యశక్తిని మనము కనుగొనవచ్చును ఈ యాత్మనాత్మయెదుగు పద్ధతివలననే మనకు సర్వాశీంద్రియ జ్ఞానము లభించుచున్నది ఈ యాత్మదర్శనమే మనకు సత్కన్యదూపమును జూపును, మిగిలిన-దెల్ల నసత్కన్య. ఇంద్రజ్ఞానములన్నియు నింద్రియములయ బద్ధములై యున్నవి కాని యిది స్వతంత్రమైనది మన మందర్బుష్టిచే ద్రష్టకు దృశ్యమునకును భేదమును మఱచివచ్చు దీర్ఘనిత సంభవించును. అట్టినితిలో గాలివానము నశించి, మనము కాలాతీతస్థితి ననుభవించుము. బాహ్యప్రపంచము మనకొక దృశ్యముకాదు. అది మనలో పలినమైపోవును." వీనినిబట్టి కేవలము అనియాఖండవాసుని మానసమునలే యిట్టి అన్యయోగ్యాదము సలతోషకరమనియు, నికరులకు లేదనియు ననుటకు పిలువెడు.

౫) ౩ త్వివైకాదద్యుః

నిర్విజనమాధియు నగును. సర్వప్రకృతి వస్తువుల వలెనే చిత్తమునకును సత్త్వరజస్తమోగుణరూపము లున్నవి. వ్యాసు ననుసరించి, “చిత్తముయొక్క సత్త్వలక్షణము కాంతి; అది రజస్తమములతోఁ గలిసి నప్పుడు శక్తిని, ఇంద్రియ విషయములను గోరును; అది కేవల తమోఽవృతమైనపుడు, అధర్మము, నజ్ఞానము, తన ప్రభుత్వమును గుర్తించుటకు వలయు నిస్సంగత్వలోపము నుండును; అదియే విపర్యయకోశ నిర్మూలకమైనపుడు సర్వమును గాంతిమయ మొనర్చును; మరియు నది యీషణ్మాత్ర రజోగుణకలిత మగుటచేఁ బుణ్యజ్ఞాన నిస్సంగత్వ ప్రభుత్వములను లభింపఁ జేయును. ఆ సత్త్వమే లేశమాత్ర రజోగుణమైనను లేనిదైనపుడు, స్వరూప ప్రతిష్ఠితమై, సత్త్వపురుషాన్యతాభ్యాతిమాత్ర మగుటచే ధర్మమేఘధ్యాన పరాయణ మగును. అది ధర్మమేఘమనుటకుఁ గారణమది మేఘమువలె నధస్థిమలలో శ్రేయస్సంపదను వర్షించును. సర్వకర్మక్షేపముల కలీకుండై, యట్టి చిత్తముగల కర్త శాశ్వత సత్యసూర్యకాంతితో నుభించుచుండును. ధ్యానముజేయువారు దీని నుత్తమ ప్రజ్ఞావస్థ యందురు. కాని చిచ్చుక్రియవినాశి యగుటచే వస్తువులతో నైక్యము పొందదు. అది వస్తువులను జూచును గాని యది నిస్సంగమై నిత్యమై వెలయును. సత్త్వసారమైన వివేకభ్యాతి దీనికి భిన్నమైనది.” మనము పొందఁదగిన యుత్తమజ్ఞాన మిదియేయైనను, దీనినిఁగూడ మనము విడిచి పోవలెను. ౧. ‘అందుచే దీనితో విసిగి చిత్తము దీనినిఁగూడ నణచివేయును; ఈ స్థితిలో సంస్కారశక్తులుండవు. గొప్ప ప్రజ్ఞాశక్తుల నిచ్చు సఖీజనమాధిని నిర్విజనమాధికి మెట్టుగా నుపయోగించు కొనవలెను. నిర్విజనమాధిలో నెట్టి విషయజ్ఞానలేశము నుండదుగావున, దీనినే అసంప్రజ్ఞాత మనిరి.” కొన్ని వాసనలున్నను వాని మూలములు నరికివేయఁబడినవి. పరిపూర్ణమైన అసంప్రజ్ఞాత సమాధిలో సర్వసంస్కారములు సంపూర్ణనాశనమందు నని భోజుఁడు చెప్పినాఁడు. ౨. సంస్కారములుండునని వ్యాస వాచస్పతులు

౧) వ్యాసుఁడు పతంజలినుండి(౧,౪) యిట్లుదాహరించెను “జ్ఞానసంపత్తయః సోకపే అది సవేదము” ఏకమేవ దర్శనం, భ్యాతిరేవ దర్శనం.”

౨) పోశ్యంత ౧,౧౩

భావించిరి. ౧. కాని యవి మోక్షసిద్ధితో నశించును; అన్నియు నశించును గావున, నీ దివ్యప్రజ్ఞయు నణగిపోయినఁ గాని యోగి నిర్విజనమాధినిఁ బొందఁడు. ౨.

మనము సమాధిఘట్టమును జేరువరకు, ప్రకృతినుండి పురుషుని వివేకించు సభావాత్మకప్రయత్నమే యుండును. రెండవ భేదము గుర్తించుట పూర్తియగుటతోఁ, పురుషుని స్వరూపము వ్యక్తమగును. ప్రకృతినబంధ ప్రాంతిలేని పురుషుని స్వస్వరూప వ్యక్తికరణ ముత్తమ సమాధి రూపము. ఈ నిర్విచార సమాధియందు ద్రష్ట స్వస్వరూపములో నివసించును. ౩. పురుషునకుఁ జిత్తవృత్తికి సంబంధమున్నదను ప్రాంతి లేకమాత్రమైనఁ గలుగుట కవకాశము నశించును. ౪. చిత్త మొక తిరుగలివంటిదని యోగము భావించును. మనమందు గోధుమ లుంచినచో, వానినే పిండిగాఁజేయును; మన మందేమియు నుంచకున్నచో నది తిరిగి తిరిగి, అరిగిపోయి యదృశ్య మగును. చిత్తముయొక్క వృత్తులను మనము నిర్మూలించినచో దాని వ్యాపార మిగిలిపోయి, నిష్క్రియ మగును. అప్పుడు మన మెడతెఱపిలేని శావ్యా జగత్సంరంభ నినాద ముల కతీతమైన ప్రశాంతియందుఁ బ్రవేశింతుము. చిత్తము దిక్కులేని దగును; పురుషుఁడు స్వస్థితిగాంచును. నిశితమగు నేకాగ్రతవలన లభించు యోగావస్థ యిదియే. దీనిని మనము వర్ణింపఁజాలము. ఏలన వ్యాసుఁడు చెప్పినట్లు, “యోగము యోగమువలననే తెలియును, యోగమువలననే యోగము వ్యక్తమగును; ఎవఁడు యోగజిజ్ఞాస కలిగి యుండునో యాతఁడే యోగమునం దెల్లప్పుడు విశ్రాంతిగాంచును. ౫. కొలఁదిమందిమాత్రమే సమాధ్యవస్థను బొందఁగలరు. అ కొలఁదిమందిలోఁ

౧) రాజేంద్రలాల్ మైత్రా యిట్లు వ్రాసెను. ‘యభిప్రాయభేదమునకుఁ గారణము ప్రకంఠి సమాధినుండి మెలఁకువ యుండుననియు’ భోజాదు చెప్పిన సమాధినుండి తిరిగి వచ్చుట యుండదనియు నూహింప వచ్చును.’

౨) తస్మాత్ సర్వభౌత సర్వభౌతం నిర్విజనమాధి: (౧, ౩౩)

౩) ౧, ౩

౪) ౧, ౩, ౪

౫) “యోగేన యోగోత్థాపయోగోయోగో ప్రవర్తతే,

యోప్రవృత్తస్తు యోగేన సయోగే రమతే చిరమ” (యోగా: ౩, ౬)

జిరసమాధిలో నుండఁగలవారు లేరనియే చెప్పవచ్చును. విలస జీవిజావ సరములు సమాధి భంగకారణములు. అందువలననే దేహపాత మగువరకు మోక్షము సాధ్యము కాదని చెప్పుదురు.

తన్మయావస్థలు తటస్థించుననుటలో సంశయము లేదు. ఇట్టి “ఈశ్వరోన్మాదమే” మానవజాతికిఁ బరమ శ్రేయఃపరంపరలను బ్రసాదింపఁగల దివ్యశక్తి యని స్లేబో చెప్పినాఁడు. మహోన్నత సత్యస్ఫురణ లట్టి క్షణములలో లభించును. హోరెబ్ కొండమీఁద మోజెన్ పరమేశ్వరుని “నేనున్నా” నను ప్రణవనాదమును వినెను. “పవిత్రము, పవిత్ర” మను మాటలలో సత్యరహస్యమును ఈశైయే గ్రహించెను. ఒకవీధి దృశ్యములో సెయింటుపీటర్, దేవుఁడు సర్వజనులకు, సర్వదేశములకు ప్రభువని కనిపెట్టెను. తనకు జ్ఞానపరివర్తనము కలిగిన క్షణములో సెయింటుపాల్ సమాధిగతుఁడై యుండెనని చెప్పుదురు. మధ్య మయుగమందలి యోగు లతీంద్రియదృశ్యములను ధ్వనులను విని యుండుట సర్వసామాన్యవిషయమై యున్నది. అభినవకవులలో వర్ణన వర్తు, టెన్నిసన్ సమాధ్యవస్థలను వర్ణించిరి. ఈ యతీంద్రియదృశ్యములు, శాదములు సత్యపరాయణుఁడై యున్న జిజ్ఞాసువున కవసరముహూర్తములలో ధైర్య మిచ్చి సాయపడుటకు భగవంతుఁ డిచ్చునవే యని తలఁపవలెను. అందువలన అస్థికులకుఁ దన్మయావస్థ దైవాస్తిత్వమును నిరూపించును. యోగ మిట్టిభావము నంగీకరింపదు. ప్రతి జీవియు మూలమునందు దైవస్వరూపమే. బాహ్యభ్యంతర ప్రకృతి నిరోధమువలన నీ దైవత్వ మావిష్కృతమగును. ౧. అతీంద్రియ దృశ్య నినాదము లాత్మశక్తి వ్యక్తీకరణము లని యోగభావము. అవి యెంత వరకుఁ బ్రమాణము లమవిషయము హేతుజ్ఞానము నిర్ణయించును.

౧౪ - మోక్షము

యోగము ననుసరించి మోక్ష మనఁగాఁ గైవల్యము లేక సంపూర్ణ స్వాతంత్ర్యము. అదియొక శూన్యతకాదు; ప్రకృతి బంధములనుండి

౧) 'సెయింటుజోన్'కు బెర్నార్డుషా వ్రాసిన సముజ్జ్వలమైన ఉపోద్ఘాతమును జూడుడు.

స్వేచ్ఛగన్న పురుషుని నిత్యజీవితము. అది నిర్గుణావస్థయని చెబడెను; ఏలన నట్టిస్థితిలోఁ బురుషునకెట్టి ప్రయోజనమును లేదు. పురుషుఁడు స్వస్వరూపమునొందినాఁడు. ఇతర హిందూతత్త్వమువలెనే, యోగమునందును వస్తురూప జ్ఞానశూన్యతయే తృప్తుకణము. అజ్ఞానఫలితమే దేహము; చిత్తము దానికిఁ బ్రాపు; భోగానుభవానివిషయము. అవిద్యయున్నంతకాలము సంసారభారముకీ అవిద్య వివేకభ్యాతివలననే పోవును. ౨. జ్ఞానసిద్ధితో నజ్ఞానభావిన్నియు నదృశ్య మగును. పురుషుఁడు శుద్ధుడై, చిత్తవ్యకసంగుడై నిలచును. గుణములు వింతి నొంది, యాత్మ నిగాంచును. ౩.

సంగరాహిత్యము, స్వాతంత్ర్యము జీవలక్ష్యములు. అమానవబంధుత్వములు, సాంఘికకుటుంబసంబంధములు దానికి రేక మగుటచే, యోగము ధర్మరహితమని విమర్శింపఁబడెను. వలొకమునకు సంబంధించు సర్వబంధములను విచ్ఛేదమొనర్పఁ యోగతత్త్వమునందు నీతి ధర్మములకుఁ దావులేదు. ౪. ఇట్టి

౧) పురుషార్థకూన్యానాం గుణానాం ప్రతిప్రసంగా తై వల్యం స్వరూపప్రచిచ్ఛతేరితి (యోగసూ. ౪. ౩౬)

౨) అదిన ప్రవశాన్వితము : (౧) దేహముండి ఏము క్రిష్టాంధవలెనోయది తెగానఁ దిరిగి దాని నెఱుంగవసరములేదు. (౨) దేహముండి ఏము క్రిష్టాంధవలెనో రణములు హరించినవి కావున మరల నది హరించ వసరములేదు. (౩) నిరోధన ఏము క్రిష్టశక్తిగోచరము. (౪) మోక్షోపాదానముగు నివేదదర్శన మధ్యసంపరకం నాదుగును బాహ్యకారక ఏము క్రిస్టిని దెలియఁజేయును మిగిలినమూలాను చిత్తవ్యక్తవలెను. బుద్ధిప్రమాణము విడిచిపెట్టఁబడెను. గుణములు విరతిఁగొ

౩) ౩, ౨౪, ౨౫

౪) సహేతుకముగాఁజెప్పుచో యోగిలక్ష్మణుఁడు పీఠినియనుసంధ్యానములేదు. సంగరాహిత్యము నేకాంతజీవమును గోరువానికి బులుసు ర్తనము, మున్నగున వసంగతములు. వ్యక్తిత్వవాచనమును గోరులక్ష్మ్యమునకును, ధరనక్తికిని సంబంధమును గూర్చుట యోగిలక్ష్మ్యములో సమన్వయహీనమగు ల. ఇది బుద్ధిశాక్యమును బ్రదర్శించుచున్నది. ఇర్ష్యలోకావధిలాసనీ. (సంఖ్య, ౨, ౪)

నముల కిదివఱకుఁ బెక్కుసార్లు జవాబుచెప్పియున్నాము. ధర్మమార్గ మొక్కటి మనలను బరిపూర్ణతకుఁ దోడ్పొనిపొవచ్చునుగాని, యోగము మనలను ధర్మాధర్మముల కతీతమైనస్థితికిఁ దీసికొనిపొవును. అనేక కాలుష్యములచే నాచ్ఛాదించఁబడిన ఆత్మయొక్క స్వస్వరూపము నెఱుఁగుటే మోక్షము. ఆ కాలుష్యములను మనము సుశిక్షితప్రయత్నముచేఁ దొలఁగింపఁగలము. తత్త్వజ్ఞానము మనల రక్షింపలేదని యితర హిందూ తత్త్వములకంటె యోగతత్త్వ మధికముగా నుగ్గడించినది. మనకు నిజముగా వలయునది తత్త్వజ్ఞాన నిశితవాదములు గావు; సంకల్ప సిగ్రహము. మన మాంతరంగిక కామోద్రేకములను జయింపవలెను. ఆత్మరోగము నిర్మూలనముచేయు వైద్యుఁడే నిజమైన తత్త్వవేత్త; కామదాస్యములనుండి మనల నాతఁడు విడిపించును. మానవులందఱు యోగాభ్యాసమున కర్హులు కారని యోగతత్త్వము గ్రహించినది. అభి సవ మనస్తత్త్వశాస్త్రములో 'బాహ్యదృక్కులు' (Extroverts) అను వారు కొందఱున్నారు. వీరికిఁ గర్మయోగము చెప్పఁబడెను. తపస్సు, స్వాధ్యాయము, నీశ్వరప్రణిధానమును వా రభ్యసింపవచ్చును. ౨. చిత్త మందుఁగల పూర్వకర్మఫలితములైన వాసనలతోఁగూడిన కాలుష్యము లను భస్మమొనర్చునదే తపస్సు. యోగము మనప్రవృత్తిగలమనః కోశములోపల నవ్యక్తరూపమున నింకొకకోశ మున్నదనియు దాని యందుఁ గర్మసంస్కారరూపమున నుండు ననియు, తపస్సు వానిని నశింపఁజేయు ననియుఁ జెప్పును. ౩.

౧) గుణములతో నుపహరించును పడిచినయాత్మ స్వస్వరూపజ్ఞానమును గాంచిన దగుటచే నిర్ముక్తము కదము వైసది. (గుణానఁబంధాతీతః స్వరూపమాక్రమ్యోతిరమలా కేవలః పురుషః. (యోగభా. ౨. ౨౭)

౨) ౨, ౧.

౩) మనస్సుయొక్క బహిఃప్రాంగణమున జరుగున దంతయు లోపలనున్న అంత ర్మనః ప్రవృత్తుల వలననే యేర్పడును. నరముల రోగములు, గ్రహవేళము మున్నగు వానిచే బాధపడురోగుల విషయములయోగు లభ్యంతర మనో మందిరములోనున్న భావ ములను బహిర్యుఖ మొనర్చుటకుఁ దస్మియాద్యవస్థలను గల్పితురు అభిసవ మనస్తత్త్వ విభాగ విధానమును (PsychoAnalysis) జ్ఞాపకమునకుఁదెచ్చు నీరోగవిమోచన విజ్ఞానము భారతదేశములో విశేషవ్యాప్తి నుందియున్నది.

సమాధిపలన శక్తిమంతుడైనయోగి త్రివిధమగు కర్మనున్నూ లించును. (౧) ప్రారబ్ధము; గతములో జేయఁబడిన కర్మఫలము లారంభ మగును. (౨) సంచితము; గతకర్మల ఫలితములు భవిష్యత్తులో నెపుడో యనుభవించుటకై నిలువజేయఁబడి యున్నవి. (౩) ఆగామి; ఈ జన్మములో జేయఁబడి ఈ జన్మములోఁగాని, యింకొక భవిష్యజన్మములోఁగాని ఫలితమునకు వచ్చునవి. మూడవది దైవసేవ చేఁగాని మానవసేవచేఁగాని బోవును. పక్షమైన కర్మ లీ దేహములోనే యనుభవించి యోగిముందు జన్మలవరకుఁ బక్షముకాని కర్మలను రాబోవు జన్మాంతర దేహముల నన్నిటి నిపుడే సృజించుకొని యనుభవము పూర్తిచేసికొనఁగలఁడు. అట్టి ప్రతిదేహమున కొక చిత్తముండును. దానికి నిర్మాణచిత్త మనిపేరు. నిర్మాణచిత్తసంయుక్తములైన నిర్మాణ దేహములు సహజదేహములనుండి భిన్నములై యుండుటెఱుంగ నగును. నిర్మాణచిత్త దేహక్రియలు పరిపూర్ణ క్రమవిధానము ననుసరించును. యోగియొక్క ప్రజ్ఞ వీనిని నిగ్రహించి నడపును. నిర్మాణమైన కృత్రిమదేహమునకొక గమ్యమున్నది. నియమిత సంచిత కర్మభాగమును నాశన మొనర్చవలెను. ఆ పని యైనంతనే, యోగి యా దేహాధిపత్యమును విడిచిపెట్టఁగా నావ్యక్తి హతాస్పరణమొందును. సహజ దేహ పద్ధతిలోవలె గాక, నిర్మాణ చిత్తానుభవములకు వాసనలు మిగులవు. ౧

౧౫-కర్మ

ఎంతకాల మవిద్యయుండునో బసవమధనాత్మకమైన సంసార మంతకాల ముండును. కర్మసూత్రము యథార్థ మనియు మన జీవితము దాని పరిమితి మున్నగున వన్నియుఁ గర్మ సూత్రమువలన నిర్ణయింపఁబడును. ౧. మన పూర్వజన్మములు మనకు జ్ఞాపకముండవు గాని, పర్తమాన జన్మములోని లక్షణముల ననుసరించి, కొన్ని పూర్వ

జన్మ విశేషములను మనమూహింపవచ్చును. ౧. ఈ లక్షణములన్నియు వానియొక్క హేతుఫలాశయాంబనములు వోయినచో నదృశ్యము లగును. వీనికి మూలకారణ మవిద్య; ఇతరానుబంధ కారణము లుండవచ్చును. వర్తమానములోఁ బరిపక్వమునకువచ్చు సంకల్పము యొక్క రూపము ననుసరించియే ఫలస్వరూపముండును; సంస్కార ముల కన్నిటి కారణము చిత్తము; ఆ సంస్కారములను బహిర్ముఖము లొనర్చునవే విషయములు. ౨.

౧౬-అతీంద్రియశక్తులు

జనసామాన్య ప్రచారములోనున్న వైచిత్ర్యప్రదర్శన విద్యయు మోక్షసాధనవిధానమును యోగములో నమ్మి శీతములైనవి. యోగ సాధనకాలములోఁ గొన్ని యద్భుతశక్తులు కలుగునని పూర్వబౌద్ధ గ్రంథములు గుర్తించినవి. కాని బుద్ధుఁడాశక్తులయందు భ్రాంతి పెట్టుకొనుటవలన మోక్షసాధనమున కవరోధము కలుగునని చెప్పియు న్నాఁడు. ఉగ్రతపస్సుచేసి అత్యద్భుతశక్తులను సంపాదించినవారి చరిత్రలను హిందూమత గ్రంథములు వర్ణించియున్నవి. సమాధి ప్రాప్తికొఱకే యీ శక్తుల నన్నిటిని వినియోగించుట యోగపద్ధతి. తుది మెట్టు చేరకున్నను క్రిందిసోపానములును విలువలేనివిగావు. ఏ మెట్టు కా మెట్టి ఫలితము నిచ్చును. ఆసనములవలన లభించు దేహ నిగ్రహమువలన శీతోష్ణములయెడ నుదాసీనభావమేర్పడును. ౩. మనము దేనిపై నేకాగ్రతను నిలిపినను వానినిగూర్చి మనకు సమగ్రమగు నంత ర్విజ్ఞానము లభించును. అతీంద్రియవిషయ జ్ఞానమునకు సంయుమము సాధనము. సంయుమమువలన మనము వస్తుమూలతత్త్వము నెఱిగి జ్ఞానకాంతిని దర్శింతుము. మైత్రీ దయానందముల నిగ్రహముచే నీ శక్తులు వృద్ధిపొందును. ౪. అతీంద్రియశక్తులగు దూరద్రవణ దూరదర్శనములు సంయుమ ఫలితములే ౫. మన అవయవములపై

౧) ౪-౯

(౨) ౪, ౧౧

(౩) ౨, ౪౯

(౪) ౩, ౨౩

(౫) ౩, ౨౪

మన మేకాగ్రతను నిలిపినచోఁ బైశాచికబలము చేకూరును. ౧. అవ్యక్త సంస్కారములుకూడ మనకుఁ బ్రత్యక్షములై పూర్వజన్మ జ్ఞానము లభించును. ౨. ఒకభావముననుసరించి సంయమముచేఁ బరచి త్రజ్ఞానముకూడఁ గలుగును. ౩. ప్రకృతిలోవలె నింద్రియ సాధన సంపత్తితో నిమిత్తము లేకుండ నాకని భావమును వేఱొకని కందఁజేయ వచ్చును. సర్వవస్తువులయొక్క త్రివిధపరిణామముపై దృష్టి కేంద్రీకరించి కాలత్రయజ్ఞానమును మన మార్జించవచ్చును. ౪. యోగి తన దేహము సదృశ్య మొనర్పఁగలఁడు. ౫. ద్వివిధకర్మనుగూర్చి, (ప్రారబ్ధము, ఆగామి) సంయమమువలన యోగి తన మరణ కాలమును దెలిసికొనఁగలఁడు. తత్తదుచిత సంయమమువలన యోగి, సూక్ష్మము, రహస్యము, నస్పష్టములగు విషయములను, సర్వజగత్ప్రదేశములను, ఖగోళమును, ధ్రువతారను, శరీరనిర్మాణ రహస్యమును గ్రహింపఁ గలఁడు. వతంజలి నమసరించి, యాత్మకును బ్రకృతికిని భేదమునెఱిగిన వాఁడు సర్వవస్తవస్థాజ్ఞానమును, సర్వజ్ఞత్వమును బొందును. ౬. పూర్ణజ్ఞానము లభించుటకుఁ బూర్వము, మనకు సత్యస్వరూపముయొక్క భావాలు గోచరించును. దీనినే ప్రతిభ యందురు. ౭.

౧) ౩, ౨౩

౨) ౩, ౧౮

౩) ౩, ౧౭

౪) ౩, ౧౭

౫) గోరేస్ రచించిన యుద్ధాంత మైదుభాగములు: దైవ ప్రాకృత ప్రాచీన యోగములుగా విభజింపఁబడెను. దైవప్రకరణమునందు దూరశ్రవణ దర్శనాఘాతాక్తులుగ్రతపః పలికులుగా సంభవించినట్టియు, నొకయోగి యదృశ్యుడగు శక్తిని వేరొకఁడు మూయఁబడిన ద్వారములనుండి ప్రవేశించు శక్తి మరొకఁడు వియత్తమున నెగిరిన శక్తి యెట్లు గాంచిరో యీ కథలను వర్ణించెను. (డీన్ ఇంట్, క్రిష్టియన్ మిస్టిసిజమ్, పు: ౨౬-౪౫)

౬) ౩ ౪౯

౭) ౩:౩౭

ఈ యతీంద్రియ శక్తులు లభించినపుడవి పరిపూర్ణతా స్వరూపములే యని తోచినను, సమాధి కవరోధకములే ౧. ఇవి యాత్మ జీవితములో ననుబంధఫలితములు. మన మోక్షయాత్రలో నీ శక్తులు మార్గమందు గోచరించు పుష్పముల వంటివి; కాని యాత్రకు లక్ష్యమీ పుష్పసంగ్రహము కాదని సత్యాన్వేషకుడు గ్రహించును. ఈ శక్తులను నిరసించుటవలననే మోక్షము ప్రాప్తించును. ౨. బనియన్ వ్రాసిన గాథలో యాత్రికులు స్వర్గధామమునకై బయలుదేరి స్వర్గద్వారము నొద్దనే నరకమార్గమునకుఁ దోడ్పొనిపోవు పేరొక చిన్నిగుమ్మమును జూతురు. యోగశక్తులచే విమోహితుఁడగు నాతఁడు వెనువెంటనే యధఃపతితుఁ డగును.

యోగతత్త్వము ననుసరించి, యీ యతీంద్రియశక్తులు ప్రకృతి నియమ విరోధములుగావు. ఇంద్రియగోచరమగు ప్రపంచమే సర్వ ప్రకృతియుఁగాదు. భౌతికప్రపంచనియమములకు వ్యతిరేకముగా గోచరించునవి బ్రహ్మాండములో నింకొక కోశములోని సూత్రములే.

ఇవి యన్యోన్యసహకారులై వర్తించును. భౌతికభిన్నమగు ప్రపంచమున కొక శాస్త్రము నియమములును గలవు; అఖండములైన యీ భౌతికమానసికశక్తులనుజూపి, లోకపంగచిత్తుల నున్నత జీవితా సక్తులనొనర్పఁజూపుచుట కుపయోగించి యుండవచ్చును. అల్ప బుద్ధులు మారుట కద్భుతసూచన లవసరములు.

“జన్మముచేత కాని, యోషధులవలనఁగాని, మంత్రముల వలనఁగాని, తపస్సమాధులవలనఁగాని యీ సిద్ధులు లభించును” ౩. గత జన్మములలో యోగ మభ్యసించిన వా రీజన్మమునఁ బుట్టుకతోడనే యట్టి సిద్ధులను గలిగియుందురు. కొలఁది శిక్షణమువలన నీ జన్మసిద్ధులు యోగు లగుదురు. ఓషధులవలనను, మత్తుకలిగించు పదార్థములవలన ననుగూడ నొకప్పు డీ యోగశక్తులు గలుగును. మత్తుమందులవలనఁ

౧) ౩.౩౩

౨) ౩.౩౦,౩౧

౩) ౪-౨

గలుగు నున్నాదావస్థకును, సమాధ్యవస్థకును భేదము సామాన్యజనులకుఁ దెలియదు. సిద్ధులఁబొందు మార్గములలో నోషధీప్రక్రియగూడ నొకటి యని చెప్పెను. కాని పతంజలియోగము దీనినంగీకరించి యుండ లేదు. ౧. అనాగరకజాతులలో నభ్యాసములో నున్న యీ యోషధీ కృతోన్నాదములతో న్యచ్చయోగవిధానములు కలిసిపోయినవి. మంత్రములు, తపోజపాదులు కూడ నీ సిద్ధులను సాధించుటలో సాయపడును. ౨ కాని సంయమమునకే ప్రాధాన్యమీయఁబడెను. ఓషధులవలనను, మందులవలనను గలుగు దృశ్యములును, నరముల బలహీనతవలన లభించు విలక్షణ వైచిత్ర్యములును నిరసంపఁబడినవి. కాని జనసామాన్య భావవిశ్వాసములతో సంవర్కమును బూర్తిగాఁ గోల్పోవ నిష్టములేని కారణముచే, దన తత్త్వమునకు నిజముగాఁజెందని యీ విధానములను యోగసూత్రము స్వీకరించి స్థాన మొసంగినది. ఈ జనాభిప్రాయాదర భావమువలననే నికృష్టవిధానములకును, మహోన్నత యోగలక్ష్యములకును నీతత్త్వమునందు స్థానము గల్గెను. వాతావరణ మప్రయత్నముగాఁ దన ప్రభావమును జూపును; అందుచే యోగము తా నుద్భవించిన కాలమునందు బ్రాచుర్య మందియున్న భావములనుగూడఁ బ్రదర్శించియున్నది. కాని యీ ముద్రాధానములు, కాలికములునగు విషయములను ముఖ్యములు, తత్త్వసమన్వితములునగు యోగాంగములమండి విడఁడియుట సులభము. ఈ మందులను మంత్రముల నొకసారిమాత్రమే పేర్కొని, తిరిగి వానిని యోగసూత్రము స్మరింప లేదు; అనఁగాఁ బ్రాకృతజనవిశ్వాసముల కవసరములగు నీ యుద్భుత ప్రదర్శనములకుఁ దాత్త్వికదృష్టిలో నెట్టి విలువయు లేదని యోగసూత్ర నిశ్చయభావము.

౧) "వైట్రన్ ఆత్మైద్ తస్యయావస్థను బ్రేరేంచును ప్రియమ్ జేమ్మననుసరించి, సూపానముచేసినవ్యక్తి మైత్తువులనుగూర్చిన స్థూలదృష్టినుండి హరియబ్బల దృష్టిగలవాఁ డగును. ఆ పీఠమున నాచికి వర్ణస్ఫురణము కలుగును." (వైట్రన్ ఆఫ్ రెలిజియన్ ఎక్స్పీరియన్సు, పు, ౩౫౬.)

౨) అమెరికా నూతనవిజ్ఞానము నునిశ్చితపదములపైఁగాని లేద ప్రముఖుల సూత్రములపైఁగాని యేకాగ్రతను నిలువదెసని చేయుచున్న ప్రబోధకు ముగింపును నడు సరిపోవును.

౧-౨-భగవంతుఁడు

యోగమునకు సహకరించు వానిలో దైవభక్తి యొక్కటని పతంజలి చెప్పినాఁడు. ౧. దేవుఁడు ధ్యానవిషయమే కాకుండ, మోక్షమునకుఁగల యవరోధములను దొలఁగించి సాయపడుననియుఁ జెప్పఁబడెను. ఆస్తి క్యము పతంజలితత్త్వమున కవినాథావమైన యంగముకాదు. ఆస్తి క్యమున కవసరములగు జ్ఞానవిషయములనుగూర్చి పరిశ్రమింపక, యోగా భ్యాసమునకు దేవుఁడు సహకరించును గావునఁ బతంజలి దేవు నంగీకరించెను. దైవాస్తిత్వమునుగూర్చి వ్యాసుఁడొక శాస్త్రవాదమును జూపినాఁడు. ౨. దేవుఁడు ప్రకృష్టసత్త్వఁడు, ‘పరమేశ్వరుని మహిమకుఁ దుల్యమైనట్టి కాని, యతిశయమైనట్టిదిగాని శక్తివేరొకటిలేదు. ఏలన, నేది దైవమహిమ సతిశయించునదిగాఁ గన్పట్టునో అది దైవమహిమనే నిరూపించును. మహిమయొక్క పరిపూర్ణస్వరూపియే యీశ్వరుఁడు” ౩ లేక యీశ్వరమహిమతో సమానమైన దున్నదా? “ఏలన సమానులగు నిరువు రొకే వస్తువునుగోరి, యుండొకఁడు “యిది నూత్నమైనదియు నింకొకఁడు ఇది పురాతనమైనదియుఁ బలికినపు డందొకఁడు నింకొకఁడు జయించి, రెండవవాఁడు పరాభూతుఁడై మొదటివానియొద్ద నల్పుండగును. ఇరువురు సమాను లొకేవస్తువు నేక కాలమందుఁ బొందఁజాలరు. ఏలన, నది స్వీయవిరుద్ధవిషయము. అందువలన నెవని యందున్న ప్రకృష్టమహిమతో సమానముగాని, యధికముగాని యగు నది నేరెన్నటను లేదో, యట్టివాఁడే యీశ్వరుఁడని మేము సమర్థించుచున్నాము.” ౪. క్రమోన్నత దశానుశ్రమున కుత్కృష్టమస్థితి యొక టుండవలెను; ఆ సూత్రము ననుసరించి పతంజలి దేవుని సర్వజ్ఞతను నిరూపించినాఁడు. అధికాధికతయు బున్నవన్న డధికతమమైనదియు నుండవలెను. మహిమలో భిన్నసోపానముల కవకాశమున్నప్పుడు తుదిమెట్టు నుండవలెను. సర్వజ్ఞత్వములో నిట్టి సోపానశ్రేణి

౧) ౧, ౨౩

౨) యోగబ్రాహ్మ. ౧. ౨౭

౩) యోగబ్రాహ్మ. ౧. ౨౪

గలదు. శుద్ధసత్త్వరూపము నాచ్ఛాదించు జడవదార్థ రూపమైన తమః పరిమాణమునుబట్టి యీ సోపానక్రమముండును. సర్వజ్ఞతాబీజము పరిపూర్ణముగా నిరాచ్ఛాదితమై సత్త్వసిద్ధిని గాంచినపు డీశ్వరసర్వజ్ఞత్వము ఫలితమగును, “అతనిలో సర్వజ్ఞతాబీజము పరిపూర్ణత గాంచును.” ౧. అంధప్రాయమైన జడ ప్రకృతి మానవులు స్వస్వకర్తానుగుణఫలితముల ననుభవించు ప్రపంచక్రమ సామరస్యములకు హేతువు కాజాలదు, ప్రకృతిపరిణామమును నడపువాఁడు పరమేశ్వరుఁడు. పురుషార్థ ప్రయోజముల కనుగుణముగాఁ బ్రకృతివికాస ముండవలెనని యాతని మహదాశమై యుండును. కాని దేవుఁడు ప్రపంచమును సృజించలేదు; ఏలన సంతతదయాసముద్రుఁడగు దేవుఁడు దుఃఖనిలయమగు నీ లోకకర్త కాజాలడు. శ్రుతి ఈశ్వరాస్తిత్వమును సాధింప యత్నించును గాని, యీ ప్రయత్నము శాఖాచంక్రమణవాదము; ఏలన నది వేదములు ప్రమాణమగుట కీశ్వరకల్పితము అగుటయేయని వాదించును. అవి చెప్పు విషయములు సత్యాంశము. ౨. అకు సరిపడును. గావున వేదములు ప్రమాణములని చెప్పఁబడెను. వేదప్రాసూన్యమును సాంఖ్య మంగీకరించెను, గాని దానిని సమర్థింప యత్నింపలేదు. వేద మూల హేతు వీశ్వరుఁడని చెప్పి యోగము సమర్థింప యత్నించినది.

వతంజలి భావములో నీశ్వరుఁడెట్టివాఁడో చెప్పుట సులభసాధ్యము కాదు. కర్మనూత్రమున కతీతుఁడును ౩ లోక కాలుష్యము అంటనివాఁడును నగు విశిష్టపురుషుఁ డీశ్వరుఁడు ప్రపంచసంబంధ బంధధహితుఁడై లోక జీవులనుభవించుచున్న దుఃఖభారమువలన సంగము లేనివాఁడై పుణ్య పాపాతీతుఁడై యప్రమేయానందము ననుభవించును. ఆతఁడు సర్వజ్ఞుఁడు. సనాతన మహర్షిగురువరీణ్యుఁడును. జ్ఞాన మోక్షములకొఱకుఁ బరితపించు జీవులకు దేవుఁడు సాయవడవలసినయెడల నాతఁడును గొంత వఱకు సంసారగతుఁడు కావలసివచ్చును. అందుచేఁ బతంజలి దేవునొక

౧) తత్రనిరతిశయమ్, సర్వజ్ఞత్వబీజమ్ (౧-౨౫) మఱియు దీనిపై యోగభాష్యా వార్తికమునుజూడు.

౨) తత్త్వవైకారది॥ ౧-౨

౩) ౧-౨౪

జ్ఞానోపదేశికునిఁ జేసెను. ప్లేటోమొదలు నేఁటివరకుఁగల జ్ఞానులలో దేవుఁడొక జ్ఞానాచార్యునిగాఁ బ్రతిపలించియున్నాఁడు. అతఁడు కాలాతీతుఁడు. దయాస్వరూపుఁడు. ఆతని కెట్టి కామములులేవు గాని సంసారతప్తులగు జీవులయందు వ్యాజప్రేమతోఁ బ్రతి యుగారంభమునందును శ్రుతిప్రవచనము చేయుచుండును. రజస్తమోగుణవిరహితమై, పరిశుద్ధమైన యాతని సత్త్వగుణము స్వవశమై యాత్మావిష్కృతికిఁ దోడ్పడును. ౧. దేవుఁడు నిత్యముక్త స్వభావుఁడగుటచే, నొకప్పుడు బద్ధులై యిపుడు ముక్తి నొందిన జీవులుకాని, భావిదశలోఁ దిరిగి బద్ధులుకావలయు ప్రకృతి అయులుగాని యాతనితో సములుగారు. ముక్తజీవులకుఁ బ్రపంచముతో నెట్టిసంబంధము నుండదు; దేవుని కెల్లకాలములందు లోక సంబంధమున్నది. పద్మాముయొక్క అతిశుద్ధమగు స్వరూపమగు సత్త్వగుణముతో దేవునికెన్నడు విచ్ఛేదముకాని నిత్యసంబంధమున్నదనియు నందుచే నాతని కఖండశక్తి జ్ఞానశ్రేయస్సంపద నిత్యమై యుండుననియు నూహింపఁబడెను. అతఁడు కృపావరతంత్రుఁడై, సత్త్వగుణము నాశ్రయించి, జగద్రంగమునఁ బ్రవేశించును. అతఁడుకోరి క్లేశవశులైన జీవులనిమిత్తమట్లు చేయునుగాన నాతనిఁగల్గనూత్రము బంధించదు. ప్రళయకాలమునందుఁ బ్రకృతి అవ్యక్తరూపములోనికిఁ బోయినపుడు, భగవంతుఁడు తానుధరించిన రూప మును గూడ విడిచిపెట్టి, పునఃస్పృష్టియైన వెనుక మరల ధరించును. రాత్రివేళ నొకవ్యక్తి మఱునాడుదయిమున నిన్ని గంటలకు మేల్కొనవలెనని నిశ్చయించి, తన సంకల్ప సంస్కారబలముచే నట్లే నియతకాలమున మేల్కొనునట్లు ప్రకృతి నూత్నపరిణామ మారంభమై, నూత్నజీవు బుద్ధయించునపు డీశ్వరుఁడు తాను దిరిగి తనపూర్వదేశిక రూపమును ధరింపవలయునని నిశ్చయించి యట్లే చేయును. ప్రణవశబ్దమగు 'ఓం' యీశ్వరుని చిహ్నము. ప్రణవమును ధ్యానించు నాతఁడు దైవసాక్షాత్కారసిద్ధి నొందును. ౩.

౧) ౧, ౨౫, ౨౬

౨) యోగభాష్య ౧, ౨౫,

౩) ౧, ౧౭, ౨౨

యోగతత్వములోని సగుణదైవభావమితరభావములతో దృఢమగు సామరస్యమును గలిగి యుండలేదు. మానవుడు హిందవలసిన పరమావధి పరమేశ్వరునితో నైక్యానుసంధానము కాదు; ప్రకృతినుండి పురుషుడు పూర్తిగా విడిపడుటయే. భగవంతుడు దొక పురుష విశేషమూర్తియే కాని, సృష్టికర్తయు, బోషకుడును గాఁడు. మనుజుల కర్మల కారణము శిక్షించుటకాని కటాక్షించుటగాని చేయుడు. ఆతఁడు రంగములోని శీతంచినపు డాతని శీదోయిక కార్యక్రమముండవలెను. ఆతఁడు తనకు భక్తులైన వారి యభ్యుదయమున కవరోధములను దొలగించి సాయపడును. ప్రజీధానముచే మనకీశ్వరకృప లభించును. మోక్ష సిద్ధి కీశ్వరుడు సహాయభూతుడగును గాని, యాతఁడేమోక్షము నొసఁగఁడు. అట్టి యీశ్వరభావము నిజముగా సంతృప్తినొసఁగఁజాలదు. ౧. ప్రజాభిప్రాయమున కనుకూలముగా నుండునుద్దేశముతో నీశ్వరుని కల్పించి, యోగతత్వము పోషించినది. ౨. జగత్తును గూర్చిన సాంఖ్యసిద్ధాంతమును, యోగశిక్షణవిధానమును జనబాహుళ్యమునకు బోధించుట కుద్దేశించి, ప్రజలలోవ్యాపించియున్న యాస్తికభావమును తృప్తిచేయకూడదను ప్రచారముచేయుట కష్టసాధ్యమని తలచియుండవచ్చును. అనంతర యోగతత్వమునందు మానవహృదయసామాన్యములగు నాశయములకుఁ బ్రాధాన్య మధికమై, యీశ్వరునికేవల తత్వములోఁ గ్రమముగాఁ గేంద్రస్థాన మీయఁబడెను. ఈశ్వరాస్తిత్వ యాధార్యము మానవుని విశుద్ధహృదయమునఁ బ్రకాశించినది. మానవునాత్మానుభవమే యీశ్వరుఁ డున్నాడనుటకు సాక్షి. అత్యంత బరమాత్మ సంభాషించును; సత్యము నన్వేషించువారు తమహృదయములలో నీశ్వర

౧) మా॥ శంకరభాష్యము. ౨-౧౩౯, ౪౧

౨) పోల్చుఁగార్చె: "యోగతత్వముయొక్క స్వరూపమును నిర్ణయముగా నిర్ణయించినది సగుణదైవభావ ము నందుఁ దరువాతఁ జేర్చుటయే; పశుజలివిరచితమైన యోగముత్రమున నీ విషయము నమస్వయసిద్ధిలేకుండఁ జేర్చఁబడెను. యో॥సూ॥ ౧౨౨-౨౩, ౨౪, ౨౫ సగుణదైవమును జెప్పును. ఇవి గ్రంథమునందలి యంతరభాగములతో నన్వయించును సరికదా, వాని మూలాధారములను విండించుననిగా నున్నవి"

(పితాసనీ ఆఫ్ ఏస్టేట్ ఇండియా పు. ౧౫)

వాణీనినాదమును విందురు. కఠోరములగు శరీరక్షేపములతోడను, నైతికప్రమాదములతోడను గూడియున్న కఠినమగు యోగశిక్షణమునకు సహకారియు మార్గదర్శకుఁడు, అజ్ఞానదుఃఖములనుండి రక్షకుఁడు, జ్ఞానోపదేష్టయు, సుత్సాహప్రదాతయునగు నీశ్వరుఁడవసరము. అనతికాలములోనే, మానవలక్ష్యమున కీశ్వరుఁడు కేంద్రస్థానమునాక్రమించెను. యోగమునందలి యిట్టి దైవాస్తీత్వమునువిడిచి, భగవద్గీతలో స్వచ్ఛమైనదైవభక్తి బోధింపఁబడెను. సమాధియగుదాత్మ యీశ్వరుని దర్శించి స్వవశ మొనర్చుకొనును. ఇంద్రియ మానసికవిషయము లన్నిటినుండి యాత్మను వేరుచేసి, కామతృష్ణాదుల సరికట్టి, యహంకారమును నిర్మించి మనము పరమేశ్వరునితోఁ బునస్సంధానమును బొందుదుము. విజ్ఞాన భిక్షువు చెప్పినాఁడు; “మనముచేయు సర్వవిధధ్యానములలో ఈశ్వరజ్ఞాన ము త్రమమైనది.” ౧.

౧౮ - ఉపసంహారము

[ప్రాకృశ్చిముఖంధములలో నభినవమానవుని దృష్టికియోగ ముపదేశించు మోక్షసాధన విధానమంతయు నాత్మ వశీకరణతంత్రముపలెగోచరించును. తివ్రములగు నేకాంతధ్యానములు, ఆనన ప్రాణాయామాది శరీరవ్యాయామములు, మానవ మానసముల నొకవిశిష్టమార్గమును బట్టునట్లుచేయును. ఇట్టిపద్ధతులే యోగమార్గమును నజ్ఞానము, తరువాత వ్యాపించిన తాంత్రిక కుత్సితాచారముల వలనను, వతంజలియోగమున కపార్థములను గల్పించిన కొంద రున్నాదయోగుల మూఢాభ్యాసముల వలనను సంభవించినది. వతంజలియోగము మూలరూపములో నిట్టిదోషములు లేనిదే, మనము స్వప్నమందైన నూహింపని యనంతశక్తులు మనలో నిమిడియున్నవని వతంజలియోగము చెప్పును. మనలో నిగూఢముగా నిద్రాణములై యున్న యీ శక్తుల నావిష్కరించుటకు సాధనోపాయముల నది చూపును. దేహ చిత్తాత్మసంబుద్ధివలనఁ బరంజ్యోతిని దర్శించుట కవకాశమును గల్పించునదే యోగశిక్షణము. ౨. చిత్త

౧) యోగసారసంగ్రహము

౨) “ప్రియురాలు తన ప్రియునికి స్వాగతిమిచ్చుటకు పరిసిద్ధులగునట్లు నీవును సిద్ధుడగుము” భానియగు వలర్కన్ చెప్పినాఁడు. (ఇశానాయన్, ౧, ౧౩, ౩)

స్వభావముపై మానవజీవిత మాధారపడియున్నది గావునఁ జిత్తనిగ్రహముచే మన స్వభావమును మార్చుకొను మార్గము మన హస్తగతమైయున్నది. భక్తి సంయమములచే, మనము సర్వదోష విముక్తులముకొంగలము. ౧. మానవదృష్టి పరిమితి, జగత్పరిమాణ పరిమితికాదు. మన యింద్రియముల కగోచరములగు ప్రపంచములున్నవి; పశువర్గముతోఁబాటు మనకునుగలవానికంటె వే రింద్రియములు నున్నవి; జడ శక్తులేకాక యితరశక్తులును గలవు. మన కాత్మయుండు విశ్వాసమున్నచోఁ బ్రకృత్యతీత ప్రపంచము ప్రకృతిసిద్ధ ప్రపంచమే యగును. మనలో నధికసంఖ్యాకులు సగము నేత్రములు వివృతయే, మందమతులై, తాపత్రయ భారహృదయులై జీవితమునుగడపుచున్నారు; వివేకదృష్టిగల కొందఱిమందియైనను, మేల్కొంచిన వెంటనే తిరిగి నిద్రావశులగుచున్నారు. ఏకాంతవాసములలోఁ బ్రకాంతమనస్కులమై, మనలో నంతర్నిహితములై యున్న యాత్మశక్తులను దడ్డించి, క్షణికములైన మనకు గోచరించు జ్ఞానకిరణములను నిలుపుకొని, సుస్థిరకాంతి పుంజమై, మన యుంధకార జీవితమునంతను ప్రకాశింపఁ జేయునట్లు చేసికొనుమని సనాతనులగు నీజ్ఞానులు మన కుపదేశించినారని తెలిసికొనుట మంచిది.

ఉదాహృత గ్రంథములు.

౧. దాసుగుప్త: యోగా ఈజ్ ఫిలాసఫీ అండ్ రెలిజియన్.
౨. వ్యాసభాష్య వాచస్పతి టీకాసహిత పతంజలియోగసూత్రము.
౩. రాజేంద్రలాల్ మైత్రా; భోజభాష్యసహితయోగసూత్రములు.
౪. వుడ్సు; పతంజలియోగతత్త్వము. హార్వర్డు ఓరియంటల్ సిరీస్ ౧౭.

౧) నెల్సుహాస్టరీ యను లన విన్నిగ్రంథములో యు. కూయ్ ఇట్లు వ్రాసెను: "నీవు కోరినదానిని నీవు పొందఁగలవని దృఢముగా విశ్వసించుము; అది నహేతుకమైనచో దప్పక లభించి తీరును." సంశయ మున్నచో ఫలితము నాస్తి.

భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

షష్ఠాధ్యాయము

పూర్వమీమాంస

౧ - ఉపోద్ఘాతము

చారిత్రకముగా నైనను గాకున్నను వైజ్ఞానికముగా నుత్తరమీమాంసకుఁ బూర్వతరమైనది గావున దీనికిఁ బూర్వమీమాంస యని పేరు కలిగినది. వస్తుసత్యజ్ఞాన ముత్తరమీమాంసా విషయమైనట్టి, కర్మ పూర్వమీమాంసా ప్రధానవిషయము. ఉపనిషత్తులు గాక, వేదమంతయు ధర్మము లేక విధిపత్కర్మను గూర్చి చెప్పెను. అట్టి కర్మలలో ముఖ్యములైనవి యుజ్జములు. సామాన్యముగా వేదోక్త కర్మాచరణము జ్ఞానసంపాదనమునకుఁ బూర్వరంగము. జ్ఞానకర్మలు పరస్పరవిరోధములని చాదిన శంకరుఁడును, నీజన్మములోఁగాని గతజన్మములోఁగాని చేసిన సత్కర్మవలననే, సత్వాన్వేషణాసక్తి కలుగునని చెప్పియున్నాఁడు.

మీమాంసకారంభ బీజములు వేదములలోనే గలవు. కర్మను గూర్చియు సిద్ధాంతములఁ గూర్చియు నియమములను గూర్చియు జర్చించుట, సంశయించుట యనునర్థములో మీమాంసశబ్దము వేదములలో నుపయోగింపఁబడినది. సక్రమయజ్ఞ కర్మాచరణము వేదపాఠ్యార్థ నిర్ణయములపై నాధారపడినది. సంశయవిషయములను విశదపఱచుటకై విఫులీకరణ మవసరమైనది. ఈ నియమ వైఫుల్యమువలన యుజ్జమెట్లు చేయవలెనో నుబోధమైనది. తటస్థించిన సమన్యల కాయానందార్థములలో నిశ్చిత్తార్థములను చర్చించి నిర్ణయించిరి. ఈ నిర్ణయములు బ్రాహ్మణములలో విరివిగా గోచరించును. బ్రాహ్మణము లిచ్చిన యీ నిర్ణయ

వివరములకుఁ బొందికలేక యితరసహాయములేనిదే యవి యస్పష్టములు నసంపూర్ణములునై బోధపడవు. నాఁడీ యితర సాహాయ్యము వాగ్రూపమున నున్న సంప్రదాయమే. కర్మ నిర్వహణమునకు వేదోక్తవాక్యములు, శిష్టాచారమును గలిసి చిరకాల ముపయోగించినవి. భిన్న వైదికశాఖ లేర్పడినప్పుడు, చిరకాలమునుండి యవిచ్ఛిన్నముగా వచ్చుచున్న సంప్రదాయగ్రంథములే ప్రమాణములుగా గౌరవింపఁబడుచుండెడివి. తొద్దమతోదయముతో వైదిక ధర్మానుయాయులు తమ మతము నంతయుఁ బునఃపరిశీలన మొనర్చి, దాని సత్యమును సహేతుకమని పునఃప్రతిష్ఠాపన మొనరుటలకై సూత్రీకరింపవలస పచ్చినది. మీమాంసానియమముల నొక వద్దతిలోనికిఁ దెచ్చి, సూత్రరచనముచే వానిని సమర్థించుటకు కైమిని యత్నించెను.

పూర్వమీమాంసకు ధర్మజిజ్ఞాసయే ప్రధానకర్తవ్యము. దీని లక్ష్యము సిద్ధాంతమునందుకంటె ననుష్ఠానమునందే విశేషముగాఁగలదు. ఇందుఁగాననగు తాత్త్వికప్రసంగములు కర్మకాండ కనుబంధములై యున్నవి. ధర్మసమగ్రతకొఱకు, దేహముకలిగి కర్మఫలితముల ననుభవించు నొకనిశ్యమగు నాత్మయున్నదని నిశ్చయింపఁబడును. విధిబోధితకర్మలు, వానిఫలనఁగలుగు ఫలితములు వేదములు ప్రకటించి యున్నవి. ఈ ధర్మరూపమైన కర్మానుష్ఠానమునకును, వైదికకర్మలకు శుభప్రతిఫలములై నఫలితముల నిచ్చు సామర్థ్యమునకును సమాతనవేదమే ప్రమాణము; వేదోక్తప్రమాణ మవసరము లేదు. కాని, వేదప్రామాణ్యము నితరులు న్యూనపఱచునపుడు, మనకు ముఖ్యముగా వేదోక్తకర్మ ఫలము ప్రత్యక్ష విషయముకానప్పుడు, కేవల వేదప్రామాణ్యమే మాకు శరణ్యమను పిడివాడము తృప్తికరము కాఁజాలదు. అందుచే దైవ సంబంధములు, తాత్త్వికములు నగు విపులవాసములు చర్చలు బయల్పెడలినవి. శక్యష్టధర్మ మంతయుఁ గర్మపంథముగా నున్నదను కేంద్ర సత్య మంగీకరించఁ బడినపుడు, మీమాంస, యితరులెట్టి తాత్త్వికభావములను బ్రకటించినను వానికి స్వాగత మిచ్చును. ఇట్టి తాత్త్వికభావ సమన్వయలోపముండుటచేతనే, భిన్నశాఖల వారందరును ధర్మమే యుత్తమలక్ష్య మని యంగీకరించియు, భిన్నార్థనిర్ణయములను బ్రక

డించిరి. వేదప్రామాణ్యమును నిరసించు బౌద్ధులకును, గర్భలకంఠె
జ్ఞానమే శ్రేష్ఠతరమని వాదించు జ్ఞానవాదులకును సమాధానముగా, వేద
మమోఘ ప్రమాణమని వక్కాటించి దానియౌచిత్యమును మీమాంస
సుస్థాపిత మొనర్చును. మీమాంస ప్రత్యక్షముగా బహుదేవతారాధన
పరమును, పరోక్షముగా నా స్తికమునై యున్నది. బౌద్ధులకు వ్యతిరేక
ముగా నది ప్రపంచవాస్తవికత నంగీకరించును.

హిందూమతమున కీ పూర్వమీమాంస చాలముఖ్యమైనది. హిందు
వుల నిత్యజీవిత నియమములను వ్యక్తపజుచు, మతగ్రంథములకు
మీమాంసాసూత్రముల ననుసరించి యర్థనిర్ణయము చేయవలసియుం
డును. ప్రస్తుత హిందూన్యాయము కొంతవరకు మీమాంసాతత్త్వముపై
సాధారపడియున్నది.

౨ - కాలము - సారస్వతము.

సర్వసామాన్యనియమముల నది సూత్రీకరించెను గావున జైమిని
మీమాంసాసూత్రమునకుఁ జూర్వ వేదార్థవివరణచరిత్రము గలదని స్పష్ట
మగుచున్నది. వివిధయజ్ఞములు, వానిప్రయోజనములు, అపూర్వ
సిద్ధాంతము, గొన్ని యితర తాత్త్వికవిషయములు నందు వర్ణింపఁ
బడెను. ఇది ద్వాదశాధ్యాయసమన్వితము. ఇందు మొదటిది జ్ఞాన
ప్రమాణములను గూర్చియు వేదప్రామాణ్యములనుగూర్చియుఁ జర్చిం
చుటచే నిది తాత్త్వికముగా విలువగలదై యున్నది. జైమినివేదముల
ప్రత్యంశమును సమర్థింపయత్నించెను. అతనిచే రచింపఁబడిన దేవతా
కాండ లేక సంకర్షణకాండ పూర్వమీమాంసకుఁ జెందినది; ఏలన, నది
వేదప్రోక్షమైన యుపాసననుగూర్చి ప్రసంగించును.

న్యాయయోగసూత్ర పరిచయముగల జైమినిగ్రంథము క్రి॥పూ॥
౪-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందుననియు, నదియే దీని యత్యంత ప్రాచీన

కాలమనియుఁ జెప్పనగును గ. దీనికి శబరవిరచితమైనదే ముఖ్యమగు
భాష్యము. శబరునికాల మించు మించుగా క్రి॥పూ॥ గ-వ శతాబ్దము-౨.
శబరునికీఁజూర్వమే భాష్యములను రచించినవారు భర్తృమిత్రుఁడు ౩.
భవదాసుఁడు ౪. హరి ౫. ఉపవర్ణుఁడు ౬. మున్నగువారు, కాని హరి

౧) మీ॥ నూ॥ బౌద్ధసిద్ధాంతములను విడిచివేసినను విమర్శించి భావమును మన మంగీకరించుచో (చూ॥ శ్లో॥ వా॥ ౧, ౩, ౫౬) బౌద్ధమతారంభమునకు వెనువెంటనే మీ॥ నూ॥ రచన జరిగెనని చెప్పవలెను. మఱియు, శై మినియత్పతి తెట్టి ప్రళంసయును లేని కారణమున నేదియు నిశ్చయిగవఁజాలము. శై మినిగ్రంథ మైదు స్థానములలో వాదరాయణునిఁ బేర్కొనుటచే. (౧, ౧, ౧, ౨, ౧౪౩: ౬, ౧౨, ౧౦, ౨, ౪౪, ౧౧, ౧, ౬౪) నిదియు వా॥నూ॥ కాలమునకే చెందవలెను. వా॥నూ॥ వేదాంతవిషయమున నదికార పొందిత్యము గలవాఁడని పది సూత్రములలోఁ బేర్కొనెను. (౧, ౨, ౨౦౩: ౧, ౨, ౩౧: ౧, ౩, ౩౧: ౧, ౪, ౧౦౩: ౧, ౨, ౪౦: ౩, ౪, ౨: ౩, ౪, ౧౦౩: ౧, ౪, ౪౦: ౪, ౩, ౧౦౩: ౧, ౪, ౫) యందు కొమ్మిది మీమాంసనూ॥లో దొరకనందున భా॥నూ॥ పేర్కొన్న శై మిని మీ॥నూ॥ కర్త కాఁడని కొంద రందురు. కొన్ని శై మినిగ్రంథములు నశించినవని కొందరు తలఁచిరి. కొన్ని కావులందు శై మిని భా॥నూ॥జ్ఞానమును జూపినాడు. అత్యుత్తరీ యను వాద రాయణుని సిద్ధాంతము నాతఁ డంగీకరించెనుగాని దానిని నపర్థించు హేతువు లేవియుఁ జెప్పలేదు. భాష్యకారు లీతఁడు వాదరాయణుని హేతువుల నంగీకరించెనని చెప్పుదురు. ౧౧, ౧, ౬౪: వా॥నూ॥ ౩, ౩, ౫౩: చూ॥మీ॥నూ॥ ౩, ౧: వా॥నూ॥ ౩, ౨, ౪౦) అందుచే నాతఁడు తిరిగి వానిని జూపలేదు.

(౨) రూపా:—ప్రభాకరకావ్య పుటయెడ, ౩. శబదాని విజ్ఞానవాద భాస్యవాదబంధ
నము కాలమును నిర్ణయింపదు. శబదాదు పేర్కొన్నవృత్తి (క్రీ.పెం. ౨౦౦-౨౦౦)
కాలమునాటి దగుటచే శబదాదు వాకాలమునాడేయని జాకొబ్బి తలచెను. శబదానివి
క్రీ.పెం. ౪౩౦ లకుఁ బూర్వము కాఁజాలదని కీర్తి వలికినాడు.

3) స్వామిరత్నాకరము పు. ౧౦, కాశికా. పు. ౧౦.

೪) ಶ್ಲೋ|| ವಾ|| ನಿ|| ೩ ||

౫) కామ్రదీపిక (౧౦, ౨౫౯.౬౦)

౬) కవిరుద్రు తన భాష్యములో ౧౧,౧౨. ఒక వృత్తినుండి దీర్ఘ వాక్యము నుదాహరించెను. (మూ. ౨,౩,౧౬: పై కవిరుద్రు) కుమారిబాడి వృత్తికర్త వృత్తి కారుడని పేర్కొనెను. డా.రూ. యితడే భవదానుడనెను పార్థసారథి యీతని నామమును స్మరింపలేడు. అతని పూర్వ్యుడగు నుపవర్షుని వలనే బోధాయనుడు రెండు మీమాంసలపై వృత్తులను రచించెనని జాతీయ భావించెను. (జె.పి.వి.యన్. ౧౯౧౧)

గ్రంథములు మన కలభ్యములై యున్నవి. శబరుని భాష్యమే తరువాతవచ్చిన మీమాంసా రచయితల కందర కాధారము. బ్రాహ్మణముల సంప్రదాయమతము నతి చాకచక్యముతో సమర్థించిన కుమారిలుండు గ. వేదముల ప్రామాణ్యమును బురోహితు సాధిపత్యమును నాతడంగీకరించి, సూత్ర, భాష్యముల రెంటికి వ్యాఖ్య మూండు భాగములుగా రచించెను. ప్రథమాధ్యాయ ప్రథమభాగము శ్లోకవార్తికము. రెండవది తంత్రవార్తికము తృతీయాధ్యాయాంతము వఱకు నున్నది. మిగిలినది ఖుష్టిక. కుమారిలుండు శంకరునకుఁ బూర్వుఁడు; క్రీ. వె. ౩-వ శతాబ్దమునకుఁ జెందనగును. ౨. విధివివేకమును, మీమాంసానుక్రమణియును రచించిన మండనమిత్రుండు కుమారిలానుచరుండు. విధివివేకములోని భావములను న్యాయకణిక యను గ్రంథరూపమున వ్రాసిన వాచస్పతి (క్రీ. వె॥ ౮౫౦) కంటె నీతఁడు పూర్వుఁడు, కుమారిలుని కృతికి భాష్యకారు లనేకు లున్నారు. సుచరితమిత్రుండు కాశికయును శ్లోకవార్తిక భాష్య రచయితః సోమేశ్వరభట్టు న్యాయసుధలేక రాజకయను తంత్రవార్తికమునకు భాష్యమును రచించెను; పార్థసారథిమిత్రుండు (క్రీ. వె॥ ౧౩౦౦) న్యాయరత్నాకరమును శ్లోకవార్తిక భాష్యమును కుమారిల కృతివంటి స్వతంత్ర మీమాంసాగ్రంథమగు శాస్త్ర దీపికను, తంత్రరత్న

౧) హిందూమత సంరక్షకుఁడని ప్రసిద్ధిగన్న కుమారిలుండు బౌద్ధమతమునుండి హిందూమతమునకు మారిన బీహారు బ్రాహ్మణుండు చూ॥ ౨౦ యల్ హిందూమతము, బౌద్ధమతము, వాఙ్మయము ౨, పుటలు ౧౧౦, ౨౦౩. అతఁడు బాక్షిశాఖ్యుఁడని భారవాదు నభిప్రాయము. కామ జేసిన రెండు పాపములకై, అగ్నిగుండమున నాత్మహత్య చేసి కొనవలెనని కుమారిలుండు తలచివాడు. తన బౌద్ధగురువును నాశన మొనర్చుట, వేదములు నిత్యము లని చూపుటకొఱకును, వేదోక్త కర్మాచరణమే మోక్షసాధనమనియు రుజువు చేయునిమిత్రమును దేవుఁడు లేడని వాదించుటయు నీపాపములై యున్నవి. (చూ॥ మాధవశంకర దిగ్విజయము)

౨) పండితు ననుసరించి, కుమారిలుండు భవభూతిగురువు (క్రీ. వె. ౬౨౦-౬౮౦) అందుచే నీతఁడు క్రీ. వె. ౫౦౦-౬౫౦ కాలమునకుఁజెందును. ఈతనికి రీ హద్ధునివలార్థ గాలమునాటికి నుప్రతిష్ఠితమై యుండెనని చెప్పబడిన భావమున కది సరిపోవును.

మును రచించెను; వెంకటదీక్షితుఁడు టిప్పికా భాష్యముగా వార్తికాభరణమును రచించెను.౧.

శబరభాష్యము ననుసరించి, దానికి బృహతీయను వ్యాఖ్యను ప్రభాకరుఁడు రచించెను. ౨. అచ్చటచట శబరుని భావములను కుమారిలుఁడు నిరసించెను. ప్రభాకరుఁడు కుమారిలుని భావములను గణింపకుండుటయు, బృహతీలోఁ జెప్పిన సమాన భావములు కుమారిలుఁడును రచించుటయు. ౩. నీకారణములచేఁ గుమారిలుని కంటఁజెఁ బ్రభాకరుఁడు పూర్వఁడని కొందఁ రందురు. బృహతీ యందలి తై లినిబట్టి యది పూర్వతరమని కొందఁ రభిప్రాయపడిరి. ౪. అతఁడు రచించిన ప్రకరణసంచిక ప్రభాకరశాఖాగ్రంథములలో ముఖ్యమైనది. అతడే. రచించిన వరిశిష్టము శబరభాష్యమునకు అఘటిక. భవనాథుని న్యాయవివేకము

౧) యుక్తిమదాప్రపూరణి గ్రంథకర్తయైన రామకృష్ణభట్టును, మయూరమారి కాకర్తయైన సోమనాథుఁడును. భట్టశంకర, భట్టదినకర, కమలాకరు లీశాఖకుఁ జెందినవారు.

౨) సంప్రదాయము ననుసరించి, ప్రభాకరుఁడు మందనుఁడు కుమారిలుని శిష్యులనియు, ప్రభాకరుని ప్రతిభానిశేషముమజ్జించి 'గురు' పదవి నిచ్చెననియుఁ జెప్పుదురు.

౩) ౧, ౨, ౩: ౧, ౨, ౩: ౧, ౪, ౧.

౪) య: ప్రభాకరశాఖ, కీక: కర్మమీమాంస, కున్యస్వామిశాస్త్రి సంప్రదాయభావమును స్వీకరించి, యాకీర్తులవాదమును విపులముగా ఖండించెను. (చూ అయనవ్యాసము, పూర్వమీమాంస: ప్రభాకరశాఖ: ౨-వ ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సుప్రచురణములు, కలకత్తా, ఒకప్రాచీనదాక్షిణాత్య సంప్రదాయము ఉమ్మేకుఁడు కుమారిలుని శిష్యుఁడని చెప్పెను.

“ఉమ్మేక: కారికాం వేత్తి శంభూంవేత్తి ప్రభాకర: |

మందన స్తూభయం వేత్తి నోభయం వేత్తి లేవణ: |

శ్రీ వండితుఁడు గౌడవహా కుష్మాంధరములో నీళ్లోకమునే చంపునకు బదులు శంక్రమును, మందనకు బదులు వామనశబ్దములను మార్చియుదాహరించెను. చూ॥ గుణరత్నుని షడ్వర్గన సముచ్చయవృత్తి ౧౪౯౮॥ఉమ్మే కుఁడనగా భవభూతి యనియు, కుమారిలుని శిష్యుఁ డనియుఁ జెప్పఁబడెను. మరియుఁజూడు చిత్తులుని అద్వైతప్రదీపిక. పు॥ ౨౬౨.

ప్రభాకరుని భావములను విపులముగా వివరించును ౧. ప్రభాకరుని శిష్యుడైన శాలికనాథుడు ధర్మకీర్తిని జేర్కొనెను. వాచస్పతి తన న్యాయకణికయందుఁ బ్రభాకరానుచరులలో రెండు శాఖ లున్నట్లు చెప్పెను. ౨. మూడవ మీమాంసశాఖ మురారిశాఖ యని ౩. హిందూ మతగ్రంథములలోఁ జెప్పఁబడెను. కాని యీ శాఖకుఁజెందిన గ్రంథములు మనకు లభింపలేదు. మాధవ విరచితమైన జైమినియ న్యాయమాలా విస్తారము మీమాంసాదర్శనమును బద్ధ్యరూపమునను గద్యములో నొకభాష్యమును గలిసియున్నవి. అప్పయ్యదీక్షితుడు (౧౮౫౨-౧౮౬౪) తన విధిరసాయనముతోఁ గుమారిలుని ఖండించినాడు. ఆపదేవుడు మీమాంసా న్యాయప్రకాశము లేక ఆపదేవీయమును ప్రాథమిక పాఠ్యగ్రంథమును రచించెను. (౧౭-వ శతాబ్దము) సుప్రసిద్ధమగు తొగాక్షి భాస్కరుని అర్థసంగ్రహ మాపదేవుని గ్రంథముపై నాధారపడి రచింపఁబడెను. ఖండదేవుడు (౧౭-వ శతాబ్దము) భాట్టదీపిక యను నొక గ్రంథమును వ్రాసెను. ఇందలి తర్కశాస్త్రమువలన నది విఖ్యాతి గన్నది. ఇతని మీమాంసా కౌస్తుభము సూత్రమునుగూర్చి ప్రసంగించును.

౩ ప్రమాణములు

జైమిని ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణత్రయము నంగీకరించెను. ప్రభాకరుఁ డుపమానార్థాపత్తులను గూడ నంగీకరించెను. కుమారిలుఁ డనువల్లిని గూడఁజేర్చెను, ఐతిహ్యము తిరస్కరింపఁబడెను; ఏలన, జనప్రవాదము (Rumour) నిజమగునో కాదో, దాని కుదయస్థాన

౧) చూ॥ ప్రకరణసంచిక ౧.

౨) జగత్పాథకరాః నవ్యప్రాథకరాః

౩) మురారేస్త్యతీయః పంథా॥

౪) రాఘవానందుని మీమాంసాసూత్రదీపితి, రామేశ్వరుని మహోదినీ, వల్లభేశ్వరుడు లేక నాగభట్టుని భట్టదీపికామణియుఁ జెప్పఁదగిన గ్రంథములు. వేదాంతదేశికుని శిష్యుర మీమాంస మీమాంసా వేదాంతభావ సమన్వయముచేయుటకై చేసిన యత్నము, ఇతఁడు రామానుజానుచరుఁడు, రెండు మీమాంస లొకే దర్శనములోని భాగములేయని యీలని భావము.

స్వరూపస్వభావములు తెలియుట కవకాశములేదు. గావున, నిశ్చయించుట కవకాశములేదు. స్మృతిని ప్రమాణములలో జేర్చలేదు; ఏలన, నది యిదివరకుఁ దెలిసినదానినే తిరిగి చెప్పును.

మనస్సు నిందియములు నున్నవని యెట్లనుమానింపవచ్చునో ప్రభాకరుఁడు వర్ణించియున్నాఁడు. మన జ్ఞానక్రియలు తాత్కాలికములైన లక్షణములు గలవి. అవి సమవాయికారణములు, ససమవాయికారణములు గూడ నైయున్నవి. ౧. జ్ఞానక్రియల సమవాయికారణమాత్మ; అసమవాయికారణమాత్మ కాజాల దేలన నాత్మ కారణకూన్యమైనది. కాని యది యాత్మయందే యుండవలెను. ఒక ద్రవ్యము నందుండునది గుణము; అందుచే నసమవాయికారణమొక గుణము కావలెను. నిత్యమగు నొకద్రవ్యముతో ననిత్యములగు గుణములు దయించినచో, నది యితరద్రవ్య సంయోగముచేఁ గావచ్చును. ఇతరద్రవ్యములిట్లే తిరిగి యితరద్రవ్యములందుండుటకు సాక్ష్యములేదు గావున నవి నిత్యములే గావలయును. ప్రత్యక్షము భావాత్మకజ్ఞానక్రియ గావున నాత్మయొక్క విశేషలక్షణమైయుండవలెను. అట్టిగుణము నిత్యద్రవ్యములకుఁ జెందవలెనన్నచో, ససమవాయికారణ మితరద్రవ్య సంయోగ రూపముగా నుండవలెను. అట్టి ద్రవ్యములు దేశకాలములవలె సర్వవ్యాపకములై నఁ గావలయును లేదా, అణువరిమాణమునై న గలిగియుండవలెను. సర్వవ్యాప్తిగల ద్రవ్యములతో సంయోగము మనజ్ఞానక్రియల వైవిధ్యస్వరూపమున కనుగుణములు కావు. అందువలన జ్ఞానక్రియల అసమవాయికారణ మణుద్రవ్యసంయోగమే; ఈ సంయోగ మణుచలనముల వలననే సంభవించును. ద్రవ్యయగు నాత్మకుఁజెందిన దేహములోని మనస్సే యీ యణుద్రవ్యము. జ్ఞానక్రియల అసమవాయికారణాధారము నుజ్జేదియుఁ గాఁజాలదు. దాని సమవాయికారణమాత్మయే. దేహములోని యీ యణుద్రవ్యము, ప్రతి జ్ఞానక్రియయందు నాత్మతో సంవర్కముపొంద యత్నించును; ఇట్టి సం

౧) పోయ్ : ప్రకరణసంచిక : "పద్యజ్ఞానము క్షణికము, అంశ ప్రమాణ భావము; అత్మకు మనస్సుతో సంయోగము సహాయక భావము" (పుట ౨౨)

యోగ ఫలితముగా నసమవాయి కారణసంయోగ మేర్పడుచున్నది. కాని, మనస్సు సుఖదుఃఖాది కార్యముల ముద్భవింపజేయునుగాని, వర్ణవరిమళాది గుణములను జనింపజేయలేదు. వీని నెఱుంగుటకు మన స్థితరేంద్రియ సాహాయ్యము నపేక్షించును. ౧. బాహ్యవస్తువులతో మనస్సహితేంద్రియ సంయోగమువలన నాత్మ బాహ్యప్రపంచ జ్ఞానమును బొందుచున్నది. మనస్సున కాత్మతో సంయోగము పుణ్య పావములపై నాధారపడును; కాని, మనస్సునెడనాత్మ కేవల ముదాసీనత వహించునదికాదు. సుఖదుఃఖ రాగద్వేష. ౨. రూపములగు మానసికావస్థల దర్శించునది గనుక మనస్సు ఇంద్రియవర్గములోఁ జేర్చఁబడెను. మానసేంద్రియములపై మన మాధారపడ నవసరము లేనిచో నేక కాలముం దన్నివస్తువుల నెఱుంగు శక్తి మనకుఁ గల్గునని చెప్పఁబడెను.

మనస్సుతోఁ గలిసినపు డాత్మ జ్ఞానక్రియాహేతు వగుచున్నది. జీవియొక్క పూర్వకర్మ ఫలానుగుణమైన యదృష్టశక్తిచేఁ గాని, ఆత్మచే నిశ్చితమైన మానసిక వ్యాపారమువలనఁగాని యిట్టి సంయోగ మేర్పడును. ఆత్మయే యనుభవకర్త లేక భోక్త. దేహము భోగాశ్రయము; ఇంద్రియములు భోగసాధనములు, భోగ్యవిషయములు రెండువిధములు; సుఖదుఃఖాదు లాంతరంగికములు; ఘటాదులు బాహ్యములు. ఒకే ముహూర్తమున మన సంవిత్తాశ్రయవస్తువుతోడనే కాని రెండితోఁసంయోగము నొందదని ప్రభాకరుని మతము.

౪ - ప్రత్యక్షము

ప్రత్యక్షము సాక్షాత్పరీక్షి. ఇది యింద్రియ సంయోగము వలనఁ గలుగును. ప్రత్యక్షమునందు, విషయముతో నింద్రియమునకు, విషయ విశేషగుణములతో నింద్రియమునకు, నింద్రియముతో మనస్సునకు, మనస్సుతో నాత్మకును సంయోగము కలుగును. విషయముతో

౧) కాన్యదీపిక, పు|| ౧౦౦.

౨) కాన్యదీపిక, పు|| ౯౮.

నిండ్రియసంయోగము, ఫలితమున వలన మన మనుమానించు విషయమును బ్రకాశింపజేయు శక్తియని కుమారిలుండు వివరించినాడు. నిజముగా నున్నవస్తువులు లేక యిండ్రియగోచరములగు వస్తువులకు సంబంధించినదే వ్రత్యక్షము. అతీండ్రియ విషయములతో దానికి సంబంధములేదు. విషయములు ద్రవ్యములు కాని, జాతులుకాని గుణములుకాని గావచ్చునని వ్రత్యాకరునిభావము.

ఒక శ్రోత్రేండ్రియము తప్ప తక్కిన యిండ్రియములనుగూర్చి న్యాయసిద్ధాంతమునే మీమాంసకుఁ డంగీకరించును. దేశదూరసామీప్యములు స్పర్శరూపములచేతనే కాక, శబ్దమువలనఁగూడఁ బ్రత్యక్షముగాఁ దెలియును. దేశమునకు స్థానము, దిక్కులు గలవు. ఇవి రెండును శబ్దవిశేషములుగాఁ బ్రత్యక్షవిషయములే. శ్రవణేండ్రియము విషయమైన శబ్దముతో సంయోగము నొందును. శ్రవణముదూరస్థమగు శబ్దము నొద్దకుఁ బోదు; వాయుతరంగ సంచాలితమై శబ్దము శ్రవణేండ్రియ ద్వారమును జేరును. అందువలననే, దగ్గరనున్న వారికి వినఁబడునది దూరమునున్నవారికి వినఁబడకుండుటకుఁ గారణము. శబ్దమునకు భిన్న పరిమాణము లున్నవనియు దీనివలనఁ దెలియును. ౧. తొద్దుల్లాహించినట్లు, వ్రత్యక్ష సంయోగములేనిదే శబ్దములను శ్రవణము వినఁగలిగినయెడల, సర్వదూర సమీపశబ్దములు నొకే కాలమున శ్రవణము వినవలెను. కాని యట్లు జరుగుటలేదు. చెవిలో నొకగాలి తెరయున్నది. మాటాడు వానినుండి వాయుతరంగ మొకటివచ్చి యా తెరను దాకును. దానివలన శబ్దము వినఁబడును. శ్రవణము శబ్దస్థానమునకుఁబోయి కాక, చెవిలోనికేఁ బ్రసరించి శబ్దముతో సంయోగమొందును. కాని శబ్దము లెల్లప్పుడు వివిధప్రదేశములలో నుండునుగాని, చెవిలోనిగాలి తెరయందుండవు. అవి కేవల శబ్దములుగాఁగాక, తాముదయించిన దిక్కులసహితముగా శ్రవణమును దాకును. అందుచే శబ్దములు వారి దిక్కులుకూడఁ బ్రత్యక్షముగా దర్శింపఁబడును. శబ్దదూరమును బ్రత్యక్ష

శ్రవణవిషయమే, యేలన, సమీపశబ్దములు దూరశబ్దములకంటె దీప్తతరములై యుండును.

ప్రభాకరుఁడును కుమారిలుఁడునుగూడ సవికల్పక నిర్వికల్పక భేదములతోఁ బ్రత్యక్షమసిద్ధమని యంగీకరించిరి. కుమారిలుననుసరించి, నిర్వికల్పకదర్శనము వృథగ్యస్తువును దర్శించును. వస్తువునకు సామాన్య విశేషలక్షణములున్నవని తెలియదు. ౧. నిర్వికల్పక దర్శనమునకు వస్తువే కారణమని చెప్పఁబడెను. ౨. సవికల్పక దర్శనమునందు వస్తుసామాన్యవిశేష లక్షణములు స్పష్టముగా గోచరించును. ౩. పార్థ సారథి దీనినింకను విశేషముగా సమర్థించెను. ఇంద్రియవస్తు సంయోగమువలన, సంబంధరహితమైన వస్తుజ్ఞానము కలుగును. అప్పుడు మనము వస్తు గుణభేదమునుగాని, సామాన్యవిశేష లక్షణములనుగాని వివేకింపము. నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షములేనిచో సవికల్పక ముండదు; ౪. ఏలన, వస్తువునకును వస్తుగుణములకునుగల సంబంధజ్ఞానమును సవికల్పక ప్రత్యక్షమిచ్చును. అనఁగా సంబంధించు విషయము అదివరకే తెలిసియుండవలెను. ఈ వివరములు నిర్వికల్పకదర్శనములో స్థూలముగాఁ దెలియుచున్నచో సవికల్పక దర్శనములో స్పష్టముగాఁ దెలియవు. సవికల్పకదర్శనములో వస్తుజాతిని, నామమును జ్ఞాపకముంచుకొని, దర్శింపఁబడిన వస్తువున కన్వయింతుము. జాతినామములు దెలియనిచో, నవి జ్ఞాపకమునకురావు. అందుచే జాతి నామగుణములు స్థూలముగాఁ దెలిసిన నిర్వికల్పకదర్శనము పూర్వ మున్నదని యంగీకరింపవలెను.

వస్తుజ్ఞానమునకు వాక్సంబంధము లేదని కుమారిలు సభిప్రాయము. ౫. గోజాతి తెలియుటకు గోశబ్దరూప మవసరములేదు;

౧) శ్లో॥వా॥ ప్రత్యక్షనూత్రము పు॥ ౧౧౭

౨) ఉద్దవస్తుం.

౩) శ్లో॥వా॥ ప్రత్యక్షనూత్రము పు॥ ౧౨౦

౪) కాప్రదీపిక. పుటలు ౧౦౩-౧౦౦. దీనిపై విమర్శకు, చూ॥ జయంతువి న్యాయ మంజరి పు॥ ౧౦౪

౫) శ్లో॥వా॥ ప్రత్యక్షనూత్రము పు॥ ౧౨౬

తెలిసిన వస్తువును గోచరి మనము వర్తింతుము. ౧. నిర్వికల్పక దర్శన మనగా, నన్నప్పదర్శనమని కుమారిలుఁడు తలఁచెను. అనఁగా జంట బిడ్డయొక్క అలోచన వంటిది. ఇందు సామాన్య విశేషలక్షణములు తెలియని వస్తుదర్శనమేయుండును. నిర్వికల్పక దర్శనములో జాతిలక్షణములు, విశేషలక్షణములును గూడఁ దెలియునని ప్రభాకరుఁడు తలఁచెను. కాని యితరవస్తువు లింకను దెలియవుగావున జాతిలక్షణములు సున్నప్పముగా విడితములుగావు. మొదట నొకవస్తువికరవస్తువులతో భేదముకలదని గుర్తింపఁబడును. ఒక జాతిలోని యితరవస్తువులతో సామ్యలక్షణములను గలిగియుండుటవలన నది యొకజాతికిఁ జెందినదని తెలియును. ఇది యొకజాతికిఁజెందిన వస్తువని తెలియును గాని, యాజాతికిఁ జెందిన యితరవస్తువులతోఁ బోల్చి చూచినఁగాని దాని నిజస్వరూపము బోధపడదు. ౨. నిర్వికల్పక దర్శనమునందు జాతివిశేషలక్షణము లున్నను, నవి యట్లున్నవని గుర్తింపఁబడవు. సవికల్పక దర్శనమునం దాత్మజాతిలోని యితరవస్తువులను స్ఫుటికిఁదెచ్చుకొని, సామ్యభేదములను గమనించును. సవికల్పకదర్శనము మిత్రమదర్శనమనియు, నందుఁ బూర్వస్మరణ యున్నదనియు, జాతిలోని యితరవస్తువులు తమ వాసనలచే నాత్మకు గోచరించుననియుఁ ప్రభాకరుఁడు చెప్పినాఁడు. పూర్వస్ఫుటి యిప్పటి వస్తువునకు సంబంధించినదికాదు; దీనితోఁ బోలికగల యితరవస్తువులకు సంబంధించినది; అందుచే నిప్పటి వస్తుజ్ఞానము దాని వలన మువహితముకాదు.

కుమారిల ప్రభాకరు లిరువురు సామాన్యలక్షణములు యథార్థములైనవనియు, సవి ప్రత్యక్షవిషయము లనియు నంగీకరింతురు. విశేషవ్యక్తిత్వ మొక్కటి యథార్థమనియు, సామాన్యము లాహాకల్పితము లనియు బొద్దుబాధావము. ౩. కుమారిలుఁడును పార్థసారథియు నిబౌద్ధ

౧) క్లో॥ వా॥ పుటలు ౧౮౦, ౧౮౨

౨) వస్తువంతరాసుపదాన శాస్త్రరూప సామాన్యవిశేషరూపతా సప్రవర్తియతే చూ॥ ప్రకరణనందిక॥ పు॥ ౫౪-౫౫

౩) వికల్పకావమాత్రం సామాన్యమ్.

భావమును బండించితి. మనమెప్పు డొకవస్తువును జూచినను, నది యొక జాతికిఁజెందిన దానినిగాఁ జూతుము; అందుచే సామాన్యము ప్రత్యక్షవిషయమే. ప్రత్యక్షవ్యాపారమునందు ననున్వయభేద విత్తానములు రెండు మన్నవి. అం దనువృత్తి వ్యావృత్తులు రెండు మన్నవి. సామాన్యలక్షణయాధార్థ్యముపై ననువృత్తి యాధారపడియున్నది. అనుమానవృత్తియు దానిపై నాధారపడును. సామాన్యము విశేషమునుండి పేరుగా దర్శింపఁబడలేదు. కావున సామాన్యము వాస్తవముగాఁగనియు బౌద్ధుఁడు చెప్పుటకు వీలులేదు. ఏదియున్నదో యది పేరైనను గావలెను, గాకుండవలె ౧. నను వాఁడు మస్తుత్వము సంగీకరించును. సామాన్యము ప్రతివ్యక్తియందును సంపూర్ణముగానున్నదా లేక అన్నిటియందుఁ గలిసియైనఁ బూర్తిగానున్నదానుని ప్రశ్నించుటయు నముచితముగాదు; ఏలన, నట్టిభేదము వ్యక్తలవిషయముతో వర్తించునుగాని, సామాన్యమునకు వర్తించదు; సామాన్యము భాగములు లేనిది. సామాన్యమునుగూర్చి జై నుల భావముగూడఁ దిరస్కరింపఁబడెను. ౨. సామాన్యము సామ్యమయైనదో, “ఇది గోవువలె నున్నద”ని చెప్పవలెను, గాని, “ఇది గో”వని చెప్పరాదు. మఱియు సామాన్యములేని సామ్యమునులేదు. నమా సలక్షణములుగల వస్తువులకు సామ్యముండును. సామాన్యలక్షణము పృక్తినుండి వేరై నదికావని కుమారిబా నధి పాయము. ౩. రెండికిఁగల సంబంధము భిన్నతలో నేకత్వము. మనము సామాన్యమునుగాని విశేషమునుగాని మన ముపసరమునుబద్ధిచూతుము. సామాన్యమునే ఆకృతియందురు; ఆకృతియందఁగా నావరముకాదు;

౧) యవృత్తు లన్నియుఁ బశ్చిమ వా ౩౦౭.

౨) నిల సావ్యశాపవ సామాన్యమే.

౩) ధో. బా. ప్రత్యక్షద్రుప్తి: పు. ౧౦౦. దీపై వ్యాఖ్య ద్రాయణ స్యావరత్నాకర మిట్లుద్రావెను: “దావ్యాదులు విశేషమును, డి పూర్తిగా వేరుకావు. ఒకవిధమగు గో వాక గోదాతిఁజెందిన గోవుతో సామ్యమును గలిగియుండునో గోవుగా గుర్తింపఁబడు. వస్తు వాకదాతిమండి పూర్తిగా వేరైనదైనదో నిట్టిది సావ్యముకాదు. దాతివస్తువులకుఁ గల సామ్యమునందుఁ దాతిని రెడియఁగలము. అందుచే వస్తువులకు నాదాతి సావ్యము తిరస్కరింపదు ” ౧౦౦. ఆకృతివాదము దా. ౧౦౦౦౦౦౦౦.

సమానలక్షణముని భావము; ఏలనఁ, జేతనవదార్థమైన 'అత్మ' కుఁ గూడ నాకృతియున్నదని చెప్పఁబడెను. వస్తువులరూపము నశించునది; కాని వస్తువుల జాతిస్వభావము నశించునదికాదు. ౧. జాతి యనఁగా నాకృతియనియుఁ జెప్పవగును; అనగా నది యే లక్షణమువలన నొక వస్తు వొక జాతికిఁ జెందునో యాలక్షణము. అది సర్వవృథ గ్వస్తువుల కును సమానమైన లక్షణమును, నివన్నియుఁ గలిసి యొక సముచ్చయ రూపమును బొందుననెడి భావము నిచ్చునదియునై యున్నది. సామాన్యవిశేషములు పూర్తిగా వేరుకాదని పార్థసారథి యభిప్రాయము. అయినచో నొక వ్యక్తిలో సామాన్యమును మన మెన్నఁడును దర్శింపఁ జాలము. "ఇదియొకగో" వను దర్శనములో 'ఇయం బుద్ధి' యు 'గోబుద్ధి' యుఁ గూడనున్నవి. మొదటిది విశేషము, రెండవది సామాన్యమునై యున్నవి. "ఇది" "గోవు" ల రెండియొక్క జ్ఞానమును భిన్నమైనది; కాని యీరెండు నొకేవస్తువులో నున్నవి. ప్రత్యక్షము యొక్క యిట్టి లక్షణద్వయము వస్తువునకు సామాన్యవిశేష లక్షణములు రెండు నున్నవని చూపును. ఈ భేదసామ్యములు పరస్పరవిరోధములు కావు. "ఇదివెండి", "ఇదివెండికా" దను వానిలో నీవిరోధమున్నది. ౨. ఈ భేదసామ్యము తొకే వస్తువుయొక్క భిన్నరూపములు.

ప్రభాకరానుచరు లీ భావము నంగీకరించరు. ఒకే జ్ఞానక్రియ, సామాన్యవిశేషముల మధ్యమందుగల భేదసామ్యముల గుర్తింపఁజాలదు. విశేషసామాన్యముల భేదమును మనము దర్శించునపుడవి వేరుగానున్నవని గ్రహింపవలెను. మనము వానిసామాన్యమునే దర్శించునపుడు మన మొక విశేషమునేగాని సామాన్యమునేగాని దర్శింపవలెను. ఈ విషయములో నొకే విషయ మనఁగా, విశేషముగాని, సామాన్యముగాని,

౧) తంత్రవార్తకము ౧,౩,౩౦

౨) జాతిమేవాకృతిం ప్రాప్నోతి వ్యక్తి రాక్రియతేయయా

సామాన్యం తచ్చ సింధానాం ఏకబుద్ధినిబంధనమ్ ॥

శ్లో॥ వా॥ అకృతివాదము.

౩) కాప్రదీపిక॥ పు॥ ౨౦౩

విశేష సామాన్యముల రెండిని, వానియేకత్వమునుగూడ దర్శింపజేయును. కాని సామాన్యము విశేషముతో నేకత్వజ్ఞానమునుగాని, విశేషము సామాన్యముతో నేకత్వజ్ఞానమునుగాని జనింపజేయుట సాధ్యము కాదు. అందు నేకజ్ఞానక్రియ భేదసామ్యముల రెండి నేకకాలమందు గుర్తించుట సాధ్యపడదు. ఈ వాద మయుక్తమని పార్థసారథి వాదించును. రెండువస్తువుల జ్ఞానము తప్పనిసరిగా వానిభేదజ్ఞానము నీయనవసరము లేదు. మన మొకజాతికిఁజెందిన యొకవస్తువును మొట్టమొదటిసారి దర్శించినపుడు విశేషసామాన్యములు రెండును దర్శింపఁబడును గాని వానిభేదము తెలియదు. ఈ జాతికేచెందిన యింకొక వస్తువును మనము చూచినపుడు, మొదటివస్తువునకు దీనికిసంబంధమును గలిపి, రెండు నొకేజాతికిఁ జెందునని గ్రహించి వానిభేదములను గమనింతుము. అందుచే రెండువస్తువుల జ్ఞానము వానిభేదజ్ఞానము నొసఁగనవసరములేదు. ఒకవస్తువుయొక్క జ్ఞానము దాని సమానత్వజ్ఞానము నీయవసరములేదు; మనము దూరమున నొకవస్తువును దర్శించి, యది యొక స్తంభమా : మనుజుడా : యని సంశయింపవచ్చును. ౧.

సామాన్యము నిత్యమైనదియు, ననేక వస్తుసమానలక్షణము నగుటచేతను, విశేష మనిత్యము, విశిష్టమునగుటవలనను, సామాన్య విశేషములు సమానములుగావని ప్రభాకర శాఖవారు భావించురు. సామాన్యము విశేషము నొకటియైచో నప్పుడు సామాన్య మనిత్యమై, భిన్నవ్యక్తులలో భిన్నమై, విశేషములు నిత్యములై, యనేకత్వములకు సమానములు గావలసియుండును. అనేకరూపములుగల వస్తువు కొన్ని విషయములలో నిత్యము, కొన్నిటి ననిత్యమును గావచ్చుననియు, గొన్నిలక్షణములలో సమానము గొన్నిట భిన్నము గావచ్చుననియుఁ బార్థసారథి బదులుచెప్పును. ౨.

అవయవి ప్రత్యక్షవిషయమని ప్రభాకరుని భావము. వస్తువులు సావయవములై యున్నవి. ఒకవస్తువును మనము చూచుట కన్నియవ

౧) న వస్తుద్వయ ప్రతీతిరేప భేదప్రతీతిః నాప్యేకవస్తుప్రతీతి రేవాభేదప్రతీతిః (కాత్యదీపిక ౨౨౨)

౧) కాత్యదీపిక ౨౨౨

యవములఁజూడనవసరములేదు. ఒకభౌతికవస్తువును దీసికొని చూచినచో, నడుపులు దాని కుపాదాన కారణములు; దానికి విశిష్టతనొనఁగు సంయోగము సూక్ష్మకారణము. అవయవి (Whole) “అవయవములు” రెండు నొకేవస్తురూపములనియు, మనదృక్పథముననుసరించి యొక వస్తువు నేకముగానో భిన్నాంశముచ్చయముగానో చూతుమని కుమారిలు సభిప్రాయమైయున్నది. ౧.

ప్రత్యభిజ్ఞ ప్రత్యక్షజ్ఞానక్రియా స్వరూపమేయని నై యాయుకు నితోఁ గుమారిలుఁ డేకిభవించును; ఏలన, నింద్రియ వ్యాపారమున్న చోట నది యుండునుగాని లేనిచోటనుండదు. ప్రత్యభిజ్ఞ పూర్వస్మరణముపై నాధారపడినమాత్రమున నది యప్రత్యక్షమని భావింపరాదు. ఒక ప్రత్యక్షవస్తువుతో నింద్రియసంయోగ మెప్పుడున్నను నది ప్రత్యక్ష దర్శనమే యగును. ౨. దూరస్థములు, నగోచరములు, భూతభావికలము లందున్నట్టియు వస్తువులను యోగులు దర్శించు దివ్యదృష్టి సిద్ధాంతమును మీమాంసకు లంగీకరింపరు. ఈ యోగదృష్టి యింద్రియగతమైననుగావలెను, లేదా యింద్రియాతీతమైనను గావలెను. మొదటిదైనచో, నింద్రియములు భూతభావిదశలతోఁగాని, దూరవస్తువులతోఁగాని సంయోగము బొందఁజాలవు; అందుచే వానియెటుక కలుగదు. అంతరంగి కేంద్రియమైన మనస్సైనను సుఖదుఃఖాది మానసికదశలజ్ఞానమునే జనింపఁజేయును. ఉన్నతదశావికాసమునందినచో నింద్రియములు వస్తుసంయోగ మవసరములేకుండ వస్తుజ్ఞానమును బొందఁగలవని వాదించుట నిరర్థకము; ఏలన నెంతయున్నతవికాసమైనను నింద్రియస్వభావమును మార్చలేదు. యోగదృష్టిలో భూతకాలవిషయములు గోచరించుటకు స్ఫుటియేకారణమని చెప్పవలెను. పూర్వజ్ఞానములేని వస్తువులను స్మరింపఁగలదన్నచో నది సంశయాస్పదము. భూతభవిష్యద్దూరస్థ వస్తుజ్ఞానమునకు పేదములే యాధారములు. ౩.

౧) క్లో.వా. వనవాదము

౨) క్లో.వా. ప్రత్యక్షమాత్రము వు. ౨౩౪.౨౩౭

౩) చూ: కాత్వదీపిక వు. ౨, చూ: యామునాచార్యుని సిద్ధి ప్రయము వు. ౭౧

సుఖదుఃఖాద్యనుభవరూపకమైన మానసిక దర్శనము మీమాంస కంగీకారమే. జ్ఞానక్రియ అంతర్వీతోకన విషయము కాదు. మానసిక దర్శనము జ్ఞానేతరవ్యాపారములకు మాత్రమే సంబంధించినది. స్వప్నములందైనను, మన జ్ఞానమొక బాహ్యవ్రపంచ వస్తువునకు సంబంధించినదే. ౧. స్వప్నకాలమందావస్తువు స్వస్వరూపములో నున్నను లేకున్నను, నది పూర్వదృష్ట వస్తు వాసనారూపమున నుండును. కొన్ని పూర్వవాసనలకై కుబికించు స్మృతిస్వభావముగలదే స్వప్నవస్తు జ్ఞానము. పూర్వానుభవ వాసనాసమూహములో నేభాగమిపుడు సుఖ దుఃఖాద్యనుభవమునకుఁ బరివర్త్యదశ నందియున్నదో యా భాగమే స్మరించఁబడును. ఇంద్రియములతో మనస్సంబంధము లేకున్నను, మనస్సుతో నాత్మకు సంవర్కము గలుగునట్టి నిద్రయందే స్వప్నము లుదయించును. స్వప్నములేని గాఢసుషుప్తిలో, నాత్మతో మనస్సం యోగము విరతినొందును. ఇది ప్రభాకరునిభావము; సుషుప్తిలో నాత్మ తన శుద్ధచిత్వరూపమును దిరిగిపొందుటచే స్వప్నములుండ నవకాశము లేదని కుమారిలుండు తలచినాడు. ౨.

౩ - అనుమానము.

రెండువస్తువుల కొక స్థిరసంబంధమున్నప్పుడు, వానిలో నొకవస్తు వును మనము దర్శించునపుడు రెండవవస్తువును గూర్చిన కొంతభావము మనకు లభించుటే అనుమానజ్ఞాన మనిక. శబరుండు తలచినాడు. శబరుం డనుమానము ద్వివిధమని చెప్పెను. (౧) ప్రత్యక్షతో దృష్టము; ధూమాగ్నులవంటి గోచరించు వస్తువుల స్థిరసంబంధము గలది; (౨) సామాన్యతో దృష్టము; ఇంద్రియగోచరము కాక, రవిగతి, వియత్రలమున రవిస్థానచలనమువంటి చిత్తగోచరమగు సంబంధము

౧) క్లో. వా. విరాజించనవాదము పు. ౧౦౩.౧౦౪; కాత్రదీపిక పు. ౧౬౨.౧౬౩

౨) యా ప్రభాకరకాళి. ౨

౩) తాతసంబంధస్వైకదేశ దర్శనాత్ ఏకదేశాంతరే సన్నికృష్టేర్థేబద్ధః.

(చూ. ప్రకరణ సంచిక, పు ౬౪)

గలది. ౧. కారణకార్యములకును పూర్ణాంశములకును, ద్రవ్యగుణములకును, జాతివ్యక్తులకును నుండునట్టి యథార్థము, నిత్యము, నమోఘమునైన సంబంధమువంటి దుండవలెను. వర్తమానమునమాత్రమే యింద్రియములతో సంయోగము కలిగినదే ప్రత్యక్షమగుటచే సామాన్యధర్మము ప్రత్యక్షమునుండి జనింపదు. అది యనుమానము నుండికాని, యర్థావత్తినుండికాని ప్రాప్తించునదియుఁ గాదేలన నివి యాసంబంధమునే యాశ్రయించి యుండును. సామాన్యధర్మ మనుభవముపై నాధారపడి స్థాపితమగును. ధూమాగులుకలిసి యుండుట లేకుండుటయునుగల సందర్భములను మనము పరికించి, యన్నిసందర్భముల కమవర్తించు సామాన్యనియమమును నిర్మింతుము. నిత్యమగు సాహచర్యసంబంధముకాని, సామ్యసంబంధముకాని కారణ కార్యములను గలుపు సూత్రబీజమై మన మనాఘలకమున ముద్రితమైనపుడు తత్సంబంధములో నొకవిషయమును గమనించి, రెండవదానిని సృరింతుము.

కుమారిల ప్రభాకరుల ననుసరించి, యనుమాన వాదమునకు మూఁడంగములు కలవు; (౧) ప్రతిజ్ఞ లేక విషయ ప్రతిపాదనము; ఇది ముఖ్యావయవము; ఇది సోపవత్తికమగు నుపమానము నిచ్చును; మూఁడవది హేనావయవము. ఈయంగత్రయ మేక్రమములోనైన నుండవచ్చును. ఒక వ్యక్తిగతమగు ననుమానము, ఇతరులకుఁ గలుగు ననుమానము, వేరని మీమాంసకు లంగీకరింతురు. అనుమాన జ్ఞాన విషయము ద్విధము; (౧) దృష్టస్వల్పలక్షణము; అనఁగా విశేషలక్షణముగల వస్తురూపకదర్శనము; ధూమమునుండి యగ్ని ననుమానించుట (౨) అదృష్ట స్వల్పలక్షణము; అనఁగా వస్తుస్వల్పలక్షణము గోచరింపకుండుట! అగ్నియొక్క దహనశక్తిని గూర్చిన యనుమానము. ఇది చరకేతెలిసిన వస్తువులకు సంబంధించినదియు, వస్తుసామాన్యసంబంధ పూర్వజ్ఞానము గలదియు ననుమానమని ప్రభాకరుఁడు భావించెను. అనుమానమునకు నవ్యతయొక ముఖ్యలక్షణమని కుమారిలుఁడు తలఁ

౧) శబదని సామాన్యతోదృష్టము, వాక్పాఠ్యముని మొదటి వివరణమునకును, వాక్పాఠ్యముని పూర్వపక్ష శేషవక్తులు శబదని వ్రత్యతతోదృష్టమునకును సరిపోవును.

చెను. ధూమమునుజూచుట, ధూమ మెల్లప్పు డగ్నితో సంబంధించి యుండు సనుభావము వలన నగ్ని ననుమానించుటయును నిజమేకాని, యనుమిత విషయ మిదివఱకు మనకుఁ దెలియనిదే; అనఁగాఁ బర్వత మగ్నితోఁగూడి యున్నదను మవమానములోని యర్థము.

౬ - శ్రుతిప్రమాణము.

ధర్మస్వరూపమును నిర్ణయించుటే మీమాంసాలక్ష్యము. ధర్మ మొక ఖౌతికపదార్థముకాదు కావున నది యింద్రియగోచరమగు విషయముకాదు. ఇతర ప్రమాణములు కూడఁ బ్రత్యక్షముపై నాధారపడిన వగుటచే నవియు ధర్మనిర్ణయమునకుఁ బనికి రావు. అగ్నిష్టోమమును జేయు నాతఁడు స్వర్గమునకుఁబోవును మున్నగు విషయములను గూర్చి యనుమానాది ప్రమాణము లేమియుఁ జెప్పఁజాలవు. ఇట్టి జ్ఞానమును వేదములే చెప్పఁగలవు. ధర్మజ్ఞానమునకు వేదమే ప్రమాణమైనను, దాని నితరప్రమాణము లీయఁజాలవని చూపుటకు వానిని గూడఁ బరిశీ లింప వలసి వచ్చినది. ఇతరప్రమాణములు దురభిప్రాయములను నిర సించుటకును బనికివచ్చును.

ఏ కర్మలు శ్రేయఃప్రదములో యుట్టికర్మములందభిలాష కలిగించు టోధనాత్మక వాక్యములే వేదసారము. వేదములలోఁ గర్మయే ప్రధాన ముని యెంచి, జైమిని, ప్రత్యక్షముగాఁ గర్మ ప్రతిపాదకములు కాని వేదభాగములు వ్యర్థము లగును గావున వానిని కర్మ పరముగ నర్థమును జెప్పవలెనని వాదించెను. ౧. ఇతర గ్రంథములు మానవునికిఁ గర్మ ప్రచోదకము లైనంతవరకుఁ బ్రమాణములు. ౨. వేదములలోని ప్రతి వాక్యమును, కర్మనే బోధించునని చూపుటకు మీమాంసకులు యత్నించిరి. సామాన్యముగా వేదములు మాత్రము బ్రాహ్మణములుగా విభాగింపఁ

౧) శ్లో॥వా॥ అనుమానిపరిచ్ఛేదము పు. ౫౦. అసాధారణ, బాధిత, సాధారణ, అనిర్ద దోషములను నాలుగింటిని ప్రభాకరుఁ డంగీకరించును. అనైకాంతిక, అనిర్దములుగా విభాగించిన కుమారిలువి వద్దతి న్యాయవద్దతికి వడిపోవును.

౨) సృష్టియొక్క మూలవస్తువులనుగూర్చి చెప్పఁ వేదవాక్యముల కి భావము విరుద్ధము.

బడినవి. ఇంకొక విభాగము ననుసరించి, (౧) విధి, (౨) మంత్రములు, (౩) నామధేయములు, (౪) నిషేధములు, (౫) అర్థవాదములు నని చెప్పబడెను. ౧.

శబ్దజ్ఞాన మనఁగా నిందియగోచరముకాని జ్ఞానమనియు నది శబ్దార్థజ్ఞానమువే నుదయించుననియు నిర్వచింపబడెను. ఈ శబ్దములు మనుజులు చూచుచున్నవి కాని వేదములలోనివిగాని కావచ్చును. ౨. ఆపులైనవా రుచ్చరించినవి ప్రమాణములే. వేదవాక్యములు స్వతః ప్రమాణములు. ఏ జ్ఞానము తరువాత సిద్ధముకానిదని యింకొకజ్ఞానమువే జూహుబదునో యదియుఁ బ్రమాణము గాదు. కాని వేదవాక్యము లిచ్చు జ్ఞానము దేశకాలావస్థాభంగము లేనిది. ౩. వేదచోదిత మయథార్థమనుట స్వవచోపిరుద్ధము. వేదములు తమ ప్రామాణ్యమునకుఁదామీయాధారము. మన ముపయోగించుశబ్దము లితరప్రమాణగోచరములగు వస్తువులనుగూర్చి చెప్పును. అట్టి తరప్రమాణములకుఁ దెలియనిశబ్దములున్నచోనవి యమోఘముగా విశ్వసంపదగినవారు చెప్పినవైయుండవలెను. అందుచే వేదోక్తములుకానివాక్యములకు స్వతఃప్రామాణ్యము

౧) ౧, ౨, ౩ వేదాంతము వేదములలోని క్లిష్టకర్మోపదేశములనేకాక, యదర్థములనుగూడఁ బ్రమాణములుగా నంగీకరించును.

౨) “స్వర్గమునుగోరువాఁడు యజ్ఞమును జేయవలెను” మున్నగు ఫలితముల నచ్చు కర్మచోదనముజేయు వేదవిధులే ప్రధానములైనవి. యజ్ఞ ఫలితములనఁగా, యజ్ఞములోని ఉపాంగకములను యజ్ఞము చేయువారి యర్హతలను మున్నగువానిని జెప్పునల్పవిధులును గలవు. ఏయే దేవతలకు హోమములు చేయవలెనో మున్నగు వివిధ విషయములను యజ్ఞకర్తకు జ్ఞాపకము కలుగఁజేయుటకు మంత్రములు దేవతలనుఁబ్రార్థించుట కతిందియ ఫలితములను వెల్లడియేయచ్చు ‘అపూర్వ’ మను శక్తిగలదని చెప్పుదురు. నామధేయములు యజ్ఞఫలితములను జెప్పును. నిషేధములు విధులకు రూపాంతరములే. విధివిహితవయ నందాప్రళంసలను దెల్పునవే అర్థవాదములు. మతీయనవి యిందులుచేసిన కర్మము, పరిశ్రమోనుండి యుదాహరణములనుగూడఁ దెల్పును. (అర్థసంగ్రహము)

౩) అపారమేయం వాక్యం వేదేన (అర్థసంగ్రహము) పు. ౩

లేదు. ౧. అవై దికజ్ఞాన మనుమానజ్ఞానతుల్యమని ప్రభాకరుడుచెప్పెను. వేదప్రొక్తమగుశబ్దములకే శబ్దప్రామాణ్యమున్నది. ౨. కాని జ్ఞాన మంతయుసిద్ధిగలదేయను సిద్ధాంతమున కిది విరోధ మగుచున్నది. వేద ముండు గర్త లేడు కావున, తాపముల కవకాశములేదు; అందుచే వేదముల కప్రామాణ్యదోష మెన్నడును సంభవించదు ౩. మానవుల వాక్యము అట్టివా రావులై సనే సిద్ధములగుటవలన, నట్టివియు శబ్దప్రమాణములే యని కుమారిలు డభిప్రాయ పడినాడు.

అందలి శబ్దములు శాశ్వతములైనవి గావున వేదములు శాశ్వతములైనవే. శబ్దార్థసంబంధము సహజమైనదికాని కృత్రిమము గాదు. శబ్దార్థముల కట్టిసంబంధము గలదని ప్రత్యక్షముగాఁ దెలియునదే. ఒకఁడొక శబ్దమును మొదటిసారి వినినప్పు డట్టి శబ్దమును గుర్తింపనిచో, గుర్తించుటకు వలయు నితర సాధనసంపత్తి లోపించెననియే యర్థము కాని సంబంధలోప మున్నదని చెప్పరాదు. కాంతిలేనిదే కన్ను చూడ లేదన్నచో ననలే చూడఁజాలదని యర్థముకాదు. ఇట్టిశబ్దమున కిది విషయమును జ్ఞానము సాధనము. ఇది యనుభవముచే అభించునది. శబ్దమునకు భావమును వ్యక్తీకరించు శక్తి సహజముగానే యున్నది. సామాన్యనామములగు ఘటాదులలో నీది పరమసత్యము. ఇందు శబ్దార్థ సంబంధ మెట్టి కృత్రిమ నియమము తోడను సంబంధములేనిది. ౪. శబ్దములు, నవి చెప్పు వస్తువులును గూడ నిత్యములైనవి. అనాదికాలము నుండియు మానవు లాయా వస్తువుల కుపయోగించు నాయా నామములు సమానములే.

ప్రభాకరు ననుసరించి కేవల ధ్వనియనునదిలేదు. అన్నిధ్వనులు నక్షరరూపమున వినఁబడును. శబ్దము నే నక్షరములు గూర్చునో యా

౧) ౧, ౧, ౨ పై శబ్దములు

౨) శాస్త్రదీపిక, పు. ౫:

౩) ప్రకరణ సంచిక, ౫, ౩, పోల్పు || మమిమాంజలి, ౩, ౧౬

౪) శ్లో || ౫ || ౨ చూ. ౨, ౬, ౭

యక్షరములకు శబ్దము వేరుకాదు. శ్రోత మక్షరములను దర్శించును. అ వేక్రమముతోవివరబడునో దానినిబట్టి శబ్దములు నిర్ణయింపఁబడును. శబ్దములో నెన్ని యక్షరములున్నవో యన్ని దర్శనము లుండును; కాని వాని సన్నిహితసాహచర్యమువలన నొకే దర్శనమని యూహింతుము. ప్రత్యక్షరముయొక్క దర్శనము వెంటనే యదృశ్యమై యొక సంస్కారమును దిగవిడుచును. వివిధాక్షరముల దర్శనసంస్కారములు చివరి యక్షర దర్శనముతోఁ గలిసి శబ్దభావమును గలిగించును; దానికి శబ్దార్థమునిచ్చు శక్తిగలదు ౧. శబ్దశక్తి యందలి వివిధాక్షరముల శక్తి నుండి వచ్చినదే కావున నక్షరములే శబ్దజ్ఞానకారణములనిచెప్పఁబడెను. శబ్దార్థజ్ఞాన మింద్రియ గోచరమగునది కాదు. ఇంద్రియము లక్షరముల నిచ్చును; అక్షరము లా శబ్దమును సూచించు వస్తువును దెలుపఁగలవు. అందుచేఁ బ్రభాకరుఁడు శబ్దజ్ఞానమూలము లక్షరములే యని చెప్పి యున్నాఁడు. శబ్దములకు సూచనశక్తులు గలవు. వానివలన మన కర్థము తెలిసినను, దెలియుకున్నను వస్తువులే వ్యక్తములగును. ౨.

అక్షరములకే శక్తియున్నదనియు, స్ఫోటమునకుఁ గాదనియుఁ గుమారీలప్రభాకరులు వాదించినారు. ౩. ఒక శబ్దమును గల్పించు నక్షరములయొక్క క్షణికములైన ధ్వనులకు వేరై, వానిచే నుదయించునది కాని సంపూర్ణమగు శబ్దరూపము లేక స్ఫోట మున్నదను సిద్ధాంతమును వారు నిరసించుదురు.

౧) వ్యక్తులు వస్తువులు నుదయించినవెనుక వానికిఁ గల్పింపఁబడిన నామముల విషయములలో శబ్దార్థసంబంధము చూపవలసివచ్చును ప్రభాకరుఁ డంగీకరించును.

౨) పోల్చు శాస్త్రదీపిక.

౩) ప్రభాకరు సనుసరించి, యాతఁ డంగీకరించు అన్నితాభిదానవాదమునుబట్టి, శబ్దార్థములు వాక్యములలోఁ గర్తృ నువదేశించునపుడే తెలియునని గావున శబ్దములు వాక్యములలోని యితరాంశములతోఁగలిసి వస్తువులనే తెల్పును. అవియొక విధికి సంబంధించు, కేవలమర్థములనే దెల్పుచో, సట్టిజ్ఞానము స్మృతివంటిదగుటచేఁ బ్రమాణముగాఁజాలదు. కుమారీలానువచులంగీకరించిన అభిమాతాన్వయవాదము ననుసరించి, అర్థములు శబ్దములకే చెందును కాని యా జ్ఞానము స్మరణమునఁగాని, తెలివవలనఁగాని కాక, శబ్దశక్తి వలననే కలుగును శబ్దము లర్థముల విచ్చును. అర్థములుకలిసి వాక్యజ్ఞానమునిచ్చును.

సామాన్యముగా శబ్దముయొక్క నిత్యతాలక్షణమును గూర్చియు, నందు ఘృఖ్యముగా వేదముల శాశ్వతత్వమును గూర్చియుఁ జెప్పఁబడిన యాక్షేపణములు నమీక్షింపఁబడినవి. (౧) శబ్దోచ్ఛారణ మంతయు మానవయత్న కల్పితమని మనకందరకు విశదమైనవిషయము కావున నది యారంభము కలదగుటచే నిత్యమైనది కాఁజాలదు. శబ్దోచ్ఛారణ మిదివరకేయున్న శబ్దమును వ్యక్తీకరించును గాని, అదియే దానిని మొదటిసారి గల్పించుటలేదని జైమిని జవాబు చెప్పినాడు. (౨) శబ్దము క్షణకాలమే యుండును; ఏలన నది యుచ్చరింపఁబడిన వెంటనే నశించును. శబ్దమట్లు నశించదనియు, నది తిరిగి పూర్వావ్యక్త రూపము నొందుననియు జైమినిసమాధానము. మన కగోచరములగు వస్తువులు లోకమునఁ జాలఁగలవు. శబ్ద 'కల్పన' మనఁగా శబ్దమును వ్యక్తీకరించు ధ్వనులకట్టి కల్పనము వర్తించునని జైమిని యభిప్రాయము. (౩) ఒకే శబ్దము నొకే కాలమున ననేకు లనేకస్థలములలో నుచ్చరింతురు. శబ్దము సర్వవ్యాపియు నిత్యమునై నచో నిది సాధ్యముకాదు. అనేకు లనేక స్థలములనుండి యేక కాలమునం దొకే సూర్యుని దర్శించునట్లే, యనేకు లొకే శబ్దము నుచ్చరింతురు. (౪) శబ్దములు మార్పుల నొందుచున్నవి. అవి నిత్యములై నచో మారుట కవకాశముండరాదు. శబ్దములు మారుట లేదనియు, వానిస్థానమున వేరుశబ్దములు వాడఁబడుచున్న వనియు జైమిని సమాధానము. (౫) దానినువయోగించు వారినంఖ్యను బట్టి శబ్దముయొక్క పరిమాణము పెరుగుటయుఁ దరుగుటయు నుండును గావున నది నిత్యముగాదు. శబ్దపరిణామ మెన్నడును జెరుగుటయుఁ దరుగుటయును లేదనియు, శబ్దములధ్వనియే దాని నుచ్చరించు వారి ననుసరించి యట్లు మారునని జైమిని బదులు చెప్పెను. ౧.

జైమిని తన సిద్ధాంతమును స్థిరపరచుట కనేక హేతువులనుజూపెను. శబ్ద మెల్లప్పు డుండును; దాని యుచ్ఛారణ మితరులకు దానిని వ్యక్తీకరించుటకొకే. లేనిదానిని వ్యక్తీకరించుట కెట్టి ప్రయత్నము నుండఁజాలదు. మరియు "గోవు" శబ్ద ముచ్చరించినపుడు దాని నెల్లప్పుడు,

సమానశబ్దముగానే చూతుము. గోశబ్దమునే మూఁడు నాలుగుమారులు చుచ్చరించుట కలదుగాని, మూఁడునాలుగు శబ్దములు గోశబ్దస్థానమున నుచ్చరించుట జరుగదు. ఇది శబ్ద నిత్యత్వమును జూపుచున్నది. అనిత్యవస్తువుల నాశనమునకుఁ గారణములు మనకుఁ గన్పట్టుచున్నవి గాని, శబ్దముల నాశనకారణము లేవియు మనకుఁ గన్పట్టవు. వాయువునుండి పుట్టు ధ్వని శబ్దముకాదు. ధ్వని శబ్దమును వ్యక్తికరించుట కుపయోగించును. మఱియు శబ్దములు శాశ్వతములని చెప్పు వేదవాక్యము అనేకములు గలవు. ౧.

శబ్దములు జాతులను జెప్పునుగాని వ్యక్తులను జెప్పవు. మన మొక గోవును దెమ్మని చెప్పునపు డొక విశిష్టమైన గోవని యభిప్రాయముకాక, గో సామాన్య లక్షణములుగల జంతువనియే యభిప్రాయము. శబ్దము జాతినో రూపమునో చెప్పు నేలిన దాని ప్రయోజనము వ్యావహారికము. ౨ శబ్దము వ్యక్తులనే చెప్పుచో, గోజాతి భావము కలుగుట కవకాశములేదు. మఱియు నొకశబ్దము జాతిలోని సర్వవ్యక్తులను వ్యక్తముచేయఁజాలదు; ఏలన నట్లుచేసినచో సర్వవ్యక్తుల సర్వవ్యక్తులు దానికుండవలసివచ్చును. అది వ్యక్తిసముచ్చయమునకుఁ జెందదు; ఏలన నా సమూహములోఁ గొన్నివ్యక్తులు మరణించి, కొన్ని నూత్నముగా రావచ్చును. శబ్దమొక వ్యక్తినే చెప్పునదై నచో శబ్దార్థములకు నిత్యసంబంధముండదు; అందుచే వ్యవహారికసిద్ధియుండదు; ఏలన నప్పుడే వ్యక్తికా శబ్దము చెందునో నిర్ణయించుట కష్టమగును. వ్యక్తులనఁగా నూచింపఁబడిన వస్తువులైనచో నవి సర్వవ్యాప్తిలేనివి గావున, శబ్దార్థ సంబంధావకాశముపోవును. అకృతి శాశ్వతమైనదగుటచే, శాశ్వత శబ్దముతో సంబంధము నొందఁగలదు. శబ్దములు వానియర్థములు శాశ్వతములగుటచే, రెండినిగూర్చియు మన కపార్థములు గలుగవచ్చును. మానవుల యుచ్చారణములకు దోషముండవచ్చును. వేదము లుచ్చరించినవాని కట్టిదోషములులేవు.

౧) ౧. ౨-౨౩

౨) అకృతిస్తు క్రియార్థశాస్త్రం (౧, ౧, ౩౩)

వేదము లీశ్వరకృతము అను భావములను మీమాంసకులు నిరసించుదురు. వేదములు వానిస్వశక్తిచే శాశ్వతములైనవని వారియభిప్రాయము. ఈశ్వరుడు సకరితుడుకాడు. కావున నాతనికి వాగింద్రియముకాని త్వగింద్రియముగాని లేదు; అందుచే నాతడు వేదవాక్యముల సుచ్ఛరింపజాలడు. వేదములను వ్యక్తీకరించుట కాతడొక మానవస్వరూపమును చాల్చునని యాతడు భౌతిక జీవితావస్థకుగల దోషములన్నిటికిని బాధ్యుడగును; అట్టి వాడుచ్ఛరించువాక్యములు వ్రమాణములు గాజాలవు. మఱియు వేదము లీశ్వరకల్పితములని కాని, మానవ కల్పితములనికాని చెప్పు సంప్రదాయమును లేదు. సృష్టి సిద్ధాంతము ననుసరించియైనను, సృష్టికర్త, వ్రతీకల్పారంభము నందును పూర్వస్మరణశక్తిచే వేదములను దిరిగి వ్యక్తీకరించుచుండునని చెప్పవచ్చును. (1) వేదవాక్యముల కా మంత్రశక్తిగల ఋషుల నామము అనుబంధింపఁబడినవి కనుక వేదములు మానవకల్పితములని చెప్పఁబడెను. ఋషులు వేదముల సద్భయనముచేసి యితరులకు బోధించిరని సమాధాన మీయఁబడెను. వేదములు హుహర్బులకుఁగాని, యీశ్వరునికిఁగాని వశములై లేవను సర్థములో నవి యస్పష్టములని చెప్పఁబడెను. వారు వేదముల నెఱిగి యితరుల కందఁజేసిరి. 2. చారి

1 ఏవ- సప్తర్షిదపూర్వత్వం సాధయతామ్ నశించిదుత్తరం భవతి లేవ సత్కవిగర్భే. సుప్త- బుద్ధన్యాచేన అనాది లేవవేదవ్యవహారమ్ (నాగయరజ్ఞాకరము) ము- సావాదమును నై య్యోయితులు బలపఱితురు (2) వేదమెట్టిపురుష పరచిలమైనను గతప్రళయములో నది చెడియొడవలెను. (3) అట్టి వేదకర్తనెవ్వడెందును స్మరింపజాలకుండెననుట సమంజసముకాదు. (4) వేదవాక్యము లితరవాక్యనమనలక్షణములు గలవే. (5) వేదములను గుఱవు శిష్యవరంపరగా బోధించిన వద్దతిఱచి అనాదిగా విక్షేపగురుండెననువాదము నిలువదలెన, నేగ్రంథమునుగూర్చియైన నిశ్లేషెప్పవచ్చును. (6) నిజమునకు వేదమునకుఁ గర్తగలదు. (7) ధర్మని వేత్తయుగాదు. పూర్వము వినిన యక్షరములనే నుఱల వినుచుంటిమనుటవలన, నా యక్షరములేయనికాని యవి నిత్యములనికాని నిర్దింపదు; అవి పూర్వము మనము వినినయక్షరముల వర్గమునకే చెందునని సాత్రమే తెలియును; (బ్రాహ్మణం సగ్రహణం ౧౨ అ॥)

2) బ్రా॥ మీ॥ సూ॥ ౧, ౧, ౨౪-౨౪. వేదముల అపారపేయ్యమునుగూర్చిన భావములు, పూర్వమీమాంసకును వేదాంతమునకును సమానములే. బోల్చు. భావతః పురుషస్వాతంత్ర్యమాత్రం అపారపేయ్యం రోచయంతే జైమినీ యాచిశద్భావస్యాకమపి సమామే" (౧, ౧, ౨)

త్రక నామములు పేర్కొనఁబడియుండుటచే వేదముల ప్రామాణ్యము నిర్ధముకాదని చెప్పుదురు. మంత్రములు ప్రపంచముయొక్క శాశ్వత రూపములనుగూర్చి మాత్రమే వర్ణించునని జవాబుచెప్పఁబడెను. ఇందుఁ జేర్కొనఁబడిన నామములు విశ్వసామాన్యధర్మములనే చెప్పునుగాని చారిత్రకనామములు గావు. విశ్వామిత్రుఁ డనఁగా సర్వజీవ మిత్రుఁ డనియేకాని, చరిత్రాత్మకవ్యక్తి గాఁడు.

౭ - ఉపమానము

సామ్యముగల నిర్ణయముల కుపమానమే కారణము. మన మొక వస్తువును జూచి, వేరొకవస్తువును స్మృతికిఁదెచ్చుకొను నప్పుడు రెంటికిఁ గల సామ్యజ్ఞానమున కుపమానమే కారణమని చెప్పఁబడెను. వట్టణమున నేనుజూచిన గోవు నే నిప్పుడుచూచుచున్న గవయముతో సామ్యముగలిగి యున్నది. ౧. ఉపమానమునఁ గలుగు జ్ఞానము వేరు; ప్రత్యక్ష జ్ఞానము వేరు నని గ్రహింపవలెను. విలన నింద్రియములతో నిప్పుడు సంపర్కము లేని వస్తువును మనము జ్ఞాపకముచేఁ దెలియుదుము; గోవును జూచిన కాలమున గవయము చూడఁబడియుండలేదు; అనుమానమున కవసరములగు సంశయము లెవ్వియును లేవు.

౮ - అర్థాపత్తి.

ఒకప్రత్యక్షవిషయ మవగత మగుట కింకొక విషయభావన యవసరము; ఈ విషయభావనయే అర్థాపత్తి. అనుమానమునకును దీనికిని భేదమున్నది. ఇందు దర్శింపఁబడిన యంతములలో నుదయించునందే హము వేతొక విషయభావన చేతనే నివృత్తమగును; అర్థాంతరభావన చేయువరకు దృష్ట విషయాంశములు సంశయాస్పదములై యుండును. అనుమాన జ్ఞానములో సంశయమునకుఁ దావులేదు. ఇది ప్రభాకరుని భావము. పరస్పరవిరుద్ధములుగా గోచరించు విషయములకు సమన్వయము కూర్చున దర్థాపత్తియని కుమారిలునిమతము; సునిశ్చితాంశ

ములుగల యనుమానమునం దట్టివై రుద్ర్యములేదు. కుమారిలునిభావము శ్రేష్ఠతరము వీలన, దృష్టవిషయమును గూర్చిన యెట్టిసంశయమైనను సర్థావత్తి వాదమునకు దోషము గలిగించును. ఒకవ్యక్తి యింటలేడనియు, సజీవుడై యున్నాడనియుఁ దెలియనిదే, ఆతఁ డెచ్చోటనో యున్నాడని చెప్పఁజాలము.

౯-అనుపలబ్ధి

వృత్తికారునివలెనే కుమారిలుఁ డనుపలబ్ధి నొకస్వతంత్రజ్ఞాన ప్రమాణముగా నంగీకరించినాఁడు. ౧. భేదమనఁగా సాదృశ్యలోపమే; అనుపలబ్ధి దీనిని పూరించును. “ఈ స్థలములో ఘటములేదని మనము చెప్పునప్పుడు మనము ఘటాభావమును గుర్తించినాము. ఎదుటనున్న వస్తువుతో నిండియుసంపర్కమునుగోరు ప్రత్యక్ష మభావమును దర్శింపఁజాలదు. ౨. అభావము నితర ప్రమాణములును గ్రహింపఁజాలవు. ఏ వస్తువు లేదని చెప్పుదుమో దానిమానమును గూర్చిన జ్ఞానసాధన మనుపలబ్ధి. మనమొక రిక్తప్రదేశమును, ఘటాభావమును దర్శింతుము. రిక్తస్థలముతో సమానముగా ఘటాభావమును దర్శింపఁబడినదని చెప్పవచ్చునుగాని, ఇండియవస్తుసంయోగమునుగోరు ప్రత్యక్ష మనుపలబ్ధి కాఁజాలదు. రిక్తస్థలమునుజూచి, యచటలేని ఘటమును స్మరించి, ప్రత్యక్షక్రియతో సంబంధములేని ఘటాభావజ్ఞానమును సంపాదించుచున్నాము. అనుపలబ్ధివలననే అభావజ్ఞానము లభించును. ౩. అభావ మొక భావాత్మక విషయమని చెప్పఁబడెను. ౪. రిక్తస్థల మనఁగా నే వస్తువు నాక్రమింపని స్థానమని యర్థము. ౫.

౧) చూ॥ ౧, ౨, ౪ పైఁబఱచు.

౨) శ్లో॥ వా॥ అభావపరిచ్ఛేదమ్.

౩) కాత్రదీపిక. పు॥ ౨౩౪.

౪) వస్త్రంతరై క సరస్వస్థాః పదార్థాః సామ్యతాదియః (౧.౧౨)

౫) శ్లో॥ వా॥ నిరాలంబనవాదము, పు॥ ౪౦.

అనువలబ్ధి స్వతంత్ర ప్రమాణమని ప్రభాకరుఁ డంగీకరింపఁడు. ఏ పస్తువున్నచో దర్శింతుమో యా వస్తు వచట లేకుండుటను జూచి తదభావము ననుమానముచేఁ దెలియుచున్నాము. రిక్తస్థలమేకాని ఘటము లేదని చూచి, లేదనిచెప్పుచున్నాము. వస్తువున కాధారమైన దానిని జూచుటే యభావమును జూచుటయని చెప్పుచున్నాము. ౧. కుమారిలుఁ డీ భావమును ఖండించెను. మనము రిక్తస్థలమునేకాక, పుస్తకములు కాగితములు మున్నగువానితో నిండియున్నస్థలమునుజూచి, ఘటాభావజ్ఞానమును బొందవచ్చును. ఘటమును గుణవిశిష్టముకాని ప్రదేశమును మనము చూతుమని చెప్పినచో నభావజ్ఞానము నంగీకరించిన వార మగుదుము. కేవల ప్రదేశదర్శనము ఘటాభావజ్ఞానము నీయఁ జాలదు; ఏలన ఘటమున్నను ప్రదేశము దర్శింపఁబడును. ప్రదేశ మభావగుణసహితమై దర్శింపఁబడవలెను; అనగా నభావజ్ఞానమే.

౧౦—ప్రభాకరుని జ్ఞానసిద్ధాంతము

ప్రభాకరుఁడు త్రిపుటీసంపిద్వాది. ప్రతిజ్ఞానక్రియయందు నేక కాలసంపదం దెలియువాఁడు, తెలియఁబడునది, తెలివియు నుండునని యీవాదము చెప్పును. “అహ మిదం జానామి” నేను దీనినిఁ దెలియు చున్నాను”వాక్యమందు “నేను” ను నహంపిత్తి “దీని” నను విషయ విత్తి “తెలియుచున్నా” నను స్వసంపిత్తియు మూఁడు నున్నవి. ౨. జ్ఞానమంతయు నొకే కాలమున విషయజ్ఞానము స్వీయజ్ఞానముకూడనై

౧) ప్రభాకరుని ఈ భావము ఖండినఖండభాద్యము ౪౨. తోపమర్శింపఁబడినది.

౨) కొందఱు వర్ణమనఁబడితులకూడ విత్తే భావించినారు. హామిల్టన్ ప్రకారము: “ఒకజ్ఞానపుత్తిని నే నెఱుఁగుదున” నియు నాత్మజ్ఞానపుత్తి “నే నెఱుఁగుటనెఱుఁ గుదు”న నియుఁ తెప్పవచ్చును; కాని మన మెఱుఁగుదుమని మెఱుఁగకుండ దేనినెఱుఁగ టయు సాధ్యముకాదు. కావున మనము విజయగా నెఱుఁగకుండ మనమెఱుఁగుదుమని మెఱుఁగుటయు సాధ్యముకాదు. “పోల్చి: వారిసోకి: “నే నెఱుఁగుటకొఁకు నాచిత్తమును నేనెఱుఁగవలెను. అనగా నే నెఱుఁగుట నెఱుఁగవలెను. దీని యర్థమేమన నాత్మపుత్తికాత్మకముఁ జిత్తమును దెలియుననియే. (నాదై నెల్పు పు॥ ౩)

యున్నది. ౧. సకలజ్ఞానరూపములందు ననగా శబ్దానుమానాదివిషయములో నేనను నాత్మ మనస్సంయోగద్వారమునఁ దెలియును. ప్రతిజ్ఞానవృత్తి యందు నాత్మనుగూర్చి ప్రత్యక్షసంద్యజ్ఞానముండుమఁగాని, యట్టిజ్ఞానము ప్రతివృత్తి ముందనాత్మలేక విషయమునుగూర్చి యుండకపోవచ్చును. స్మరణానుమానములందు విషయముతోఁ బ్రత్యక్షసంపర్కముండదు. పరోక్షజ్ఞానమునందు విషయము ప్రత్యక్షగోచరముకాదు. కాని పరోక్ష జ్ఞానమే ప్రత్యక్ష గోచరమగును. జ్ఞానము ప్రత్యక్షదర్శనముచే నాత్మ జ్ఞాన మగుచున్నది. జ్ఞానము జ్యోతి స్వరూపము, ప్రకాశవంతము నగుటచే దానివ్యక్తికరణమున కే యితరసహాయసంపత్తియు నవసరము లేదు. అందుచే జ్ఞానము స్వయంప్రకాశమైనదని చెప్పవలెను. గ్రహించు చిత్తమును గ్రహింపఁజూచు విషయమును స్వయంప్రకాశక ములుగావు; అందుచే నవి వ్యక్తికరింపఁబడుటకు వేరొక స్వయం ప్రకాశత్వము గల దాని నవేక్షించును. జ్ఞానవృత్తులు స్వయంప్రకాశక ములు; అవి వస్తువులవలె దర్శింపఁబడవు. ౨. అవి యితర జ్ఞానవృత్తుల కును దెలియవు. అవి యెన్నఁడును దృశ్యములుగావు, అందుచే నుఖదుఃఖాదులవలె నవి గోచరింపవు. అవి జ్ఞానరూపములలోనే కాని విషయములుగా నెన్నఁడును దెలియవు. ౩. జ్ఞానవృత్తులును విషయములై నచోఁ బ్రతిజ్ఞానక్రియ కింకొకటి కారణమై, యనవస్థాదోషము పట్టును. మన మనశ్చక్తిచే, విషయములను దెలియుదుమేకాని జ్ఞానక్రియలను గాదను శబరుని భావముతోఁ దన సిద్ధాంతమునకు సామ్యములేదని ప్రభాకరుఁడు భావించి, జ్ఞానరూపములు స్వీయజ్ఞానము కలవైనను, వాని ననుమానముచే నెఱుంగఁదగునని వాదించినాఁడు. మనకు విష

౧) సుషుప్తిలో వస్తుజ్ఞానములేదు గావున నాత్మయున్నను నాత్మజ్ఞానములేదు. సుషుప్తిలో నాత్మ లేకున్నచో, జేల్మాన్నవెనుక నేను నిద్రించితిను ప్రత్యక్షిజ్ఞకవకాశ ముండదు (ప్రకరణసూచిక. పు. ౧౯)

౨) బోధ్యుఁ డీతిలో పరెఱ్ఱాంతముచెప్పిన అనుభూతిధ్యానములకుఁగల భేదమును. (దేశము కాలము, దేవులు, వాద్యములు, పుటలు ౧౨-౧౩)

౩) విత్తయైవహ సుపిత్వంచేద్యాః సుపేద్యకయా.

యగ్రహణ శక్తివలన జ్ఞానము కలుగుచున్నదని యనుమానము చెప్పుచున్నది. ఈ జ్ఞానము ప్రమేయ జ్ఞానమేకాని సంపూర్ణజ్ఞానములేక సంపేద్యముకాదు. ప్రభాకరు ననుసరించి, విషయాకృతి గోచరించినపుడే సంపేద్యజ్ఞానము లభించును. ఇంద్రియగోచరములగు విషయముల కిది చెల్లును. జ్ఞానరూపముల కాకృతి లేనందున నవి విషయములు కాఁజాలవు. అవి యనుమానముచేఁ దెలియఁగలవు. అనుమానమువలన నొక విషయరూపముగాని విషయలక్షణముగాని తెలియుదు; విషయాస్తిత్వము మాత్రమే తెలియును. ౧. జ్ఞానరూపము లాత్మపరిణామ ప్రవృత్తులగుటచే ననుమానవిషయములని ప్రభాకర కుమారి లిరువురు తలఁచిరి.

జ్ఞానము యుక్తమైనదగునా కాదా యనునదే బాహ్య విషయమును నిర్ణయించఁజాలదు. బాహ్యవిషయముల రూపాంతరస్పృష్టియుండదు. బాహ్యప్రపంచమున వ్యవహార సామర్థ్యమునొసంగు ప్రత్యక్ష జ్ఞానశక్తియే జ్ఞానము నయుక్తమైనదని నిరూపించును. సర్వజ్ఞానరూపము లిట్టివే; అనంతర మనుభవము గలిగి మన కుపదేశించువరకు నవి వేచియుండవు. ఒక విషయమును దెలియుజ్ఞాన మయుక్త మెన్నడునుగాదు. జ్ఞానవృత్తులయుక్తములైనచో, నవి మనకు విశ్వాసపాత్రములుగావు. జ్ఞానము స్వసంపేద్యమైనను, దాని సంసిద్ధి జ్ఞానసాధనములచే స్థాపిత మగును. జ్ఞానలక్షణములందే జ్ఞాన సంసిద్ధి లక్షణము నున్నది. ౨.

జ్ఞానమును ప్రామాణిక మనియు నప్రామాణికమనియుఁ బ్రభాకరుఁడు విభాగించును. ప్రత్యక్షానుభూతి ప్రామాణికము; స్మృతి

౧) నావ్యసమివాన్ రూపగ్రహణం నన్యాత్రగ్రాహ్యమమానం భవతి

౨) తన తత్త్వచింతానుజీర్ణో గంగేభూడి నావమును బండించినాఁడు. జ్ఞానహేతువులే జ్ఞానప్రామాణ్యమును నిరూపించుచో, నయుక్తజ్ఞానము యుక్తజ్ఞానము నొకటియగును; విశ్వాస, రెంటికీ నాదారములు నమానములే. మఱియు జ్ఞానముస్వప్రకాశమైచో, నంతయజ్ఞానహేతువేమో చెప్పుటకు మార్గములేదు

కాదు. “ప్రామాణిక జ్ఞానమునకును స్మృతిజ్ఞానమునకును భేదమున్నది. స్మృతిజ్ఞానమునకుఁ బూర్వజ్ఞాన మవసరము.” ౧. విషయమునకుఁ బరోక్షసంబంధముగల జ్ఞాన మయ్యుక్తము. పూర్వము తెలియకుండుట, ప్రామాణిక జ్ఞానలక్షణముగాఁ బ్రభాకరుఁడును కుమారిలుఁడును జెప్పిరికాని, కుమారిలుఁడితర దోషములుకూడ లేకుండవలెనని నిర్ణయించినాఁడు. జ్ఞానమంతయు యుక్తమైనదై, ప్రవృత్తి చోదకమగును.

వివర్యయమనునది సత్ జ్ఞానము కాదు, జ్ఞానమంతయు స్వప్రకాశము, యథార్థమునైనచో “ఇది వెండి” యను గావము వివర్యయముకాఁజాలదు. ముత్తైపుచిప్పను వెండియని మనము పొరవడినపుడు, రెంటికీ గల భేదమును వివేకించుకత్తి లోపించుటచేతనే వివర్యయమేర్పడినది; దృష్టస్మృతాంశముల రెండి నొకభావములోఁ గలిపివేసితిమి. మనచిత్తమునకుఁ బ్రదర్శింపఁ బడునదే జ్ఞానవిషయము. ‘ఇది రజతము’ ను దానిలో మనచిత్తమునకుఁ బ్రదర్శితమైనది “రజతము” కాని ‘శుక్తి’ కాదు. ఇవట మనము శుక్తిని రజతమని భ్రమించుటలేదు; ఏలన శుక్తి మన చిత్తమునఁ బ్రవేశింపలేదు. స్మరింపఁబడిన విషయము గోచరించిన విషయము నొకటికాలేదు. “ఇది రజత” మను నిశ్చయము. “ఇదియొక శుక్తి మూత్రమే” యను నిశ్చయముచేఁ దొలగింపఁబడినది. ఇవట వివర్యయమహేతువు ‘అభ్యాతి’ యనఁగా దృష్టస్మృతవిషయభేద వివేకలోపము. దృష్టమైన ‘ఇది’ స్మరింపఁబడిన “రజతము” రెండును యథార్థములే, రెండును వేరను భేదవివేకము లోపించినది. దీని నభ్యాతియందురు. ఈ యవివేకహేతువు లింద్రియ దోషములు, శుక్తి రజతసామ్యభావ స్ఫురణమునై యున్నది. పూర్వదృష్టమైన రజతమును గూర్చిన మనస్సంస్కారము మృతమగును. రెంటికీ గల భేదమునుగుర్తించు వివేకలోపము ప్రవృత్తిహేతు వగును. ప్రత్య

౧) ప్రమాణ మనుభూతిః సా స్మృతే రన్యసంబంధాన్వయః పూర్వ ప్రతిపత్తివ్యవేచనాత్. (వకరణసంచిక పు. ౪౭)

జ్ఞానభూతిలో జ్ఞానమునకు యుక్తాయుక్తభేదము లేదు విజ్ఞాన, రెండును గర్తకు సమాన కర్మచోదకములే. ౧.

అన్యశాఖ లీ సిద్ధాంతమును విమర్శించినవి. స్మృతిజ్ఞానము, ప్రత్యక్షజ్ఞానము, రెండును మనస్సునందు గోచరములగునా కాదా? చూపట్టకున్నచో నవి లేనవే.... చూపట్టినచో వాని భేదమగ్రహ్యమగుట దురూహ్యము. ౨. వివర్యయ మున్నంతకాలము, విషయము మనస్సునకుఁ బ్రత్యక్షవిషయమే కాని క్షణికదృశ్యము కాదను విషయము నీ సిద్ధాంతము గ్రహించి యుండలేదు. స్మృతి భ్రంశమున కపకాశ మెట్లున్నదో చెప్పట కష్టము. ఇది విషయము ప్రత్యక్షమను భ్రాంతిని కల్పించుచున్నది. ౩. ఈ విషయ భేదజ్ఞానలోపమున్నచో వ్యక్తి ప్రవృత్తి పరుండగు తెల్లగు చున్నాడో చెప్పటయు దుస్సరము. తా నెన్నడును గోరని ప్రత్యక్షవిషయమగు శక్తిజ్ఞానము నివృత్తి చోదకమగును; స్మరింపఁబడిన రజతజ్ఞానము ప్రవృత్తి చోదకమగును; రెంటికి భేదము తెలియని అజ్ఞప్రక్రియా పరతంత్రమెట్లగునో దురూహ్యమగు చున్నది. ౪.

ప్రతిజ్ఞానరూపమునందును జ్ఞాతృజ్ఞాన జ్ఞేయములున్నవను ప్రభా రదునినాదమును సుసప్తత్వశాస్త్రము సమర్థించుట లేదు. మనమొక వస్తువు నెఱుంగు: వ్వుడు, మనకుఁ గలుగుజ్ఞానమునందు మనవ్యక్తిగతాంశ మెల యుండవలెనో తెలియదు. తెలియుచున్నదిదురహంకార దూషితుఁడు కాకున్నచో నట్టి జ్ఞానములో నా వ్యక్తిగతభావ ముండనవసరములేదు. తరువాతఁజేసిన యాలోచనము ప్రత్యక్షనిషయమని ప్రభాకరుఁడు పొర పడినాడు. ఒకఁ డొక విషయమును గూర్చిన తన జ్ఞానమునుగూర్చి

౧) "శక్తి పనుపురంగుగానున్న దని మనము పలుకునపుడు ఎనిలో స్మృతిగ్రంథ మేమియునులేదు. నేత్రదోషముచే నైనను, శక్తిగ్రంథనుపురంగును జూచినచో, నది కాదని తెలియువలకు నిదియుక్తమే.

౨) య్య. పండిట్. న్య. సూ. వాఙ్మము. ౧౨, పు. ౧౦౯.

౩) వివరణ ప్రజ్ఞేయసంగ్రహము. ౧౦౧

౪) తత్త్వచి. తామణి.

తలచునప్పుడు, వానిభావములో విషయవిషయములు రెండు నున్నవి. జ్ఞాతృసంబంధములేని యొకవిషయము తెలిసినదని మనమూహింపఁ జాలము కాని, తెలిసినవని తలచకుండ వస్తువులనుగూర్చి యొకఁడేల తలచజాలదో తెలియుటలేదు. జ్ఞానగతములైయున్న నిగూఢాంశ ములనుగూర్చి, విజ్ఞానములో నున్నతదకారూపమైన యంతర్విచారణ మనకుఁ దెలియఁజేయును. మన మెఱుంగుదుమని యెఱుంగకుండ దేని నెఱుంగఁజాలమని ప్రభాకరుఁడు వమ్మినాడు; ౧. “నే నెఱుంగుదును,” “నే నెఱుంగితి నని యెఱుంగుదు” నను రెండుభాగములకును భేదమును ప్రభాకరుఁ డెఱుంగనట్లు తోచుచున్నది. మఱియు జ్ఞానము స్వప్రకాశ మైనచో వస్తువులు జ్ఞానరూపములై గోచరించును; కాని వాస్తవికరూప ములలోఁ గనపట్టవు; అందుచే నీ వాదము విజ్ఞానవాదమగుచున్నది. ౨. ఈ విజ్ఞానదోషము నుండి తప్పించుకొనుటకై స్వప్రకాశ జ్ఞానరూపములు గూడ ననుమానమువలననే తెలియునని ప్రభాకరుఁడు ప్రకటించెను. విషయములు దర్శింపఁబడునుగాని జ్ఞానరూపములుగాదని శబరుఁడు చెప్పిన వాక్యమును విమర్శించుచు నీతఁడు జ్ఞానరూపము అనుమానము వలననే తెలియునని చెప్పినాడు. ౩. కాని యిది జ్ఞానరూపములు స్వప్రకాశము అను భావమునకు వ్యతిరేకమగుచున్నది. అనుమితజ్ఞాన మాత్మ మనస్సంయోగమనియు నీ సంయోగము జ్ఞానహేతువగుచున్న దనియు శాలివాహనుఁడు సూచించినాడు. ౪. అనుమితజ్ఞానమంతయు నిదియే యైనచో జ్ఞానరూపము అనుమితములనిచెప్పట దప్పగును. జ్ఞానము స్వప్రకాశక మనినచో విజ్ఞానప్రమాదమున్నది; జ్ఞానము స్వయంప్రకాశముగలదనియే కాని దానిస్వభావశీలములెట్టివో ప్రభాకరుఁడు మనకుఁ జెప్పలేదు. జ్ఞానము పారమార్థిక సంపూర్ణతగలదని వక్కాణించి, విషయవిషయార్థ మెట్లు జ్ఞానగర్భితమైయున్నదో చూప

౧) ఏ ఏషయజ్ఞానమందై నను, ఏషయజ్ఞానమును జ్ఞానవిషయమును గలిపియే యుండునని ఇటలీపండితుఁడైన బోనజెల్లి భావించినాడు.

౨) శ్లో॥ వాః శూన్యవాదము. పు. ౩౩౩.

౩, అత స్పిష్టమానుమానకల్పం బుద్ధేః.

౪) ప్రకరణసంచిక, పు ౬౩.

యత్నించినాడు. అతడే సిద్ధాంతములో నితర విషయముల నన్నిటి నింకను, విశేషముగాఁ బరిశీలించినచో ద్వైతభావ విశ్వాసములను దిగనాడియుండెడివాడే.

౧౧ - కుమారిలుని జ్ఞానసిద్ధాంతము

అత్మవ్రవృత్తిచే గలుగు సంచలనము జ్ఞానము; తత్ఫలితముగా బాహ్యవస్తువివేకము సిద్ధించును. ఒకవస్తుజ్ఞానము దీనినిగూర్చిన మరి యొకజ్ఞానముగాఁ బరిణమించదు; అది వస్తువ్యక్తీకరణమునే చేయును. ౧. ఒక జ్ఞానక్రియలో నాలు గంశములున్నవి. (౧) జ్ఞాత, (౨) జ్ఞేయము, (౩) జ్ఞానకరణము, (౪) జ్ఞాతత. కుమారిలు ననుసరించి, జ్ఞానము ప్రత్యక్ష విషయముగాదు; అది జ్ఞానముచేఁ బ్రకటితమైన వస్తు రూపము ననుమానముచేతనే తెలియును. ౨. ప్రతిజ్ఞానకర్మయందు నొకవిధమగు ద్రష్టృదృశ్యసంబంధమున్నది; ఇందు ద్రష్టయొక్క ప్రవృత్తి కొంత యున్నది. ఇట్టి సంబంధముండుట వలన ద్రష్టయొక్క కర్మ ననుమానించుట కవకాశమున్నది. ఈ కర్మయే జ్ఞానరూపము. జ్ఞాతృజ్ఞేయ సంబంధమువలన జ్ఞానము లభించును; ఇది మానస ప్రత్యక్ష మగును. జ్ఞాతృజ్ఞేయములమధ్యఁ బ్రవేశించు నీ మానసదర్శనము లేనిదే, నాత్మకు విషయసంపర్కమే లభింపదు. జ్ఞాతృజ్ఞేయములకుఁగల యిట్టి విశిష్ట సంబంధము వలననే, జ్ఞానాస్తిత్వ మనుమానింపఁబడును. చిత్త మివట నాత్మానాత్మలకు సంబంధమును గలుపునది. జ్ఞానరూపములు స్వప్రకాశకములను వారుగూడ, జ్ఞాతృజ్ఞేయ సంబంధముతో నిమిడి యున్న జ్ఞానమంతర్దర్శన విషయమని యంగీకరింతురు. గ్రహించు నాత్మకును గ్రహింపఁబడు విషయమునకును గల సంబంధమును జ్ఞాన మునకును, జ్ఞానజ్ఞేయమునకునుగల సంబంధమును తెలిసిననేగాని,

౧) పోయ్. శిఖరీ విద్వాంసుడైన రొస్సిని యిట్లుచెప్పెను: ప్రతిజ్ఞానవృత్తియు విషయమును మనకుఁదెలియఁజేయును; కాని యే జ్ఞానవృత్తియు దానినే మనకుఁదెలియఁ జేయదు. చూచిలసాఫికల్ రివ్యూ. జూలై ౧౯౨౨: పు, ౪౦౦.

౨) జ్ఞాతానుమేయం జ్ఞానం. మఱియుఁజూడు ౧.౧.౧ పై శబ్దరూపం.

“ఘటము నాచేఁ దెలియఁ బడినదని” చెప్పుటకు సాధ్యముకాదు. ౧. జ్ఞానము స్వప్రకాశమైనచో, విషయము జ్ఞానమువలనఁ బ్రకటితమైన యెడల, జ్ఞానమునకును జ్ఞానవిషయమునకును గల సంబంధము దేని వలనఁ బ్రకటితమగును? రెంటికీగల సంబంధము నా జ్ఞానమే ప్రదర్శింపఁ జాలదు; ఏలన నది యుదయించిన కాలమునకుఁ పూర్వములేదు. ఒక జ్ఞాన ముదయించినప్పుడు దాని విషయము నది ప్రదర్శించును; అందుచే రెంటికీగల సంబంధము నా జ్ఞాన వృత్తియే ప్రదర్శింపఁజాలదు. జ్ఞాన క్రియ క్షణికమగుటచే, నది మొదట విషయమును బ్రదర్శించి, తరువాత విషయమునకుఁ దనతో సంబంధమునుగూడఁ బ్రదర్శించునని చెప్పఁజాలము. జ్ఞానమునకును జ్ఞానవిషయమునకును గల సంబంధము స్వప్రకాశకమనియుఁ జెప్పఁజాలము; ఏలన దాని కెట్టి సాక్ష్యమునులేదు. అందుచే నాత్మకును విషయమునకునుగల సంబంధ మంతర్బుద్ధి విషయమనియు దానివలన జ్ఞానాస్తిత్వము ననుమానించు చున్నామనియుఁ గుమారి లానుచరులు వాదించురు. ౨.

ఒక జ్ఞానవృత్తి గలదని జ్ఞానవిషయమున నుత్పత్తియైన అతిశయ లక్షణముచే రుజువుచున్నది. ౩. జ్ఞాతృజ్ఞాన జ్ఞేయములు మూఁడును చిత్తముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నవని వాదించువారైనను (త్రితయ ప్రతిభాసపాదులు) నీ యతిశయలక్షణము సంగీకరింతురు. బాహ్యవస్తు యాథార్థ్యమును సాధించునుద్దేశముతో జ్ఞానవృత్తి స్వప్రకాశకమను సిద్ధాంతమును కుమారిలుఁడు తిరస్కరించి నాఁడు; విషయము సం దుత్పత్తియగు నతిశయలక్షణముచే జ్ఞానవృత్తి గలదని యనుమానించు నీ తత్త్వమును న్యాయవైశేషికులు నిరసించిరి. జ్ఞానవృత్తి జ్ఞాన విషయముతో వికారము నుత్పత్తిచేయునని తలఁచరాదు. ఒక విషయము తాను గ్రహింపఁబడుట దానిగుణముకాదు; అది జ్ఞాన జ్ఞాన

౧) అన్యథాజ్ఞాతో మయాఘట ఇతి జ్ఞానజ్ఞేయసంబంధో, జ్ఞాతృజ్ఞేయసంబంధో వా నవ్యవహర్తుమ్ శక్యతే.

౨) కాశ్మీరీషిక. పు ౧౫౮-౧౫౯.

౩) అర్థగతో వా జ్ఞానవ్యవహారికయః, కంఠ మతి జ్ఞానమ్. కాశ్మీరీషిక పు. ౧౫౯.

విషయ సంబంధమునుమాత్రమే సూచించును. ౧. దీనికి సమాధానముగాఁ గుమారిలానువరు లిట్లు చెప్పుదురు. జ్ఞానవృత్తి దృశ్యమే యగుచో, నదియొక విషయ మగును. దానిని గ్రహించుట కింకొక జ్ఞానవృత్తి కావలెను. దీనిచే ననవస్థాదోషము సంభవించును. అందుచే జ్ఞానవృత్తు లదృశ్యము అనియు, నవి జ్ఞానవిషయములను మాత్రమే

౧) జ్ఞానతయనఁగా జ్ఞానవిషయముగానుండులక్షణమే. చాస్తవికతా స్వభావనిర్వచనము సులభముకాదు. ఒక విషయమువలన జ్ఞానవృత్తి యుదయించుటయే చాస్తవికత యైనచో, జ్ఞానవృత్తిహేతువులను నిండియాదికములను విషయములే కావలెను. ఒక వస్తువులేని కాలమున దానియం దొకగుణము నుదయింపఁజేయుట సాధ్యముకాదు. జ్ఞానతా లక్షణము వస్తుగుణమే; కాని గ్రహింపఁబడు భూతభావివస్తువులలో నదికలుగుట కవకాశములేదు. పదన త్రియ విద్యుములో నుడుకుట నుత్పత్తిచేయునట్లే, జ్ఞానవృత్తి జనించిన వెనుక వస్తువునకు జ్ఞానతాలక్షణ ముదయించుననుట యుక్తముకాదు; ఏలనఁ, చండులము లోదనముగా మారుటను మనము స్పష్టముగాఁజూడఁగలము; వస్తువులలో జ్ఞానతాలక్షణ మట్లు గోచరించునదికాదు. మఱియు నొక వస్తువు తెలిసినపుడు, దానిలో నొక యతి కయంక్షణము (జ్ఞానత) జనించునని చెప్పినచో, నీ జ్ఞానతాలక్షణము తెలిసినపు డింకొక జ్ఞానతాలక్షణమిందు మఱి జనించవలసియుండుటచే ననవస్థాదోషము సంభవించును. ఈ యనవస్థాపరిహారార్థము, జ్ఞానతాలక్షణము స్వప్రకాశకమన్నచో, జ్ఞానవృత్తియు స్వప్రకాశకమే యనవచ్చును. ఒకవస్తువు కాలిత్రయముం దుండును. అదిగ్రహింపఁ బడునపు డది వర్తమానవస్తువుగా గ్రహింపఁబడును. అందుచే వర్తమానకాల నిర్భతమైన విషయావస్థయే జ్ఞానతయగుటచే దీనివలన మనముజ్ఞానవృత్తి ననుమానించి తెలిసికొందుమని వాదించవచ్చును, కాని, యీవాదమును నిలువదు. ఏలన, వర్తమానకాల నిర్ణయము వస్తువునకుఁజెందినది. అదిజ్ఞానవృత్తి జన్యముకాదు; జ్ఞానవృత్తిచే గ్రహింపఁ బడునదే. వస్తుజ్ఞానముచే జ్ఞానవృత్తియనుమానింపఁబడినదన్నచో, జ్ఞానవృత్తి అత్యగతమా వస్తుగతిమా యనుప్రశ్న జనించును. వస్తు వచేతనమగుటచే నందుండఁ జాలదు; అది యాత్మగతమైనచో, వస్తుజ్ఞానముచే ననుమానింపఁబడిన వృత్తియేది? అది జ్ఞాతృవ్యాపారరూపమన్నచో, నీ కారణము నిత్యమా అనిత్యమా? అనిత్యమైనచో దాని కారణమేది? అదియాత్మ మనస్సంయోగభాతమన్నచో, నది వస్తువుతో నిండియ నంయోగ సహకారియగునుగావున, వివన్నియు జ్ఞానవృత్తికారణములే యనవచ్చును. అత్యప్రవృత్తిరూపమగు నొక మధ్యవర్తిత్వకారణ ముహింప నవసరములేదు, అది నిత్యమనియు, ననుబంధకారణములచేఁ దాత్కాలికజ్ఞానరూపములు గోచరించు ననియు వాదించుచో, జ్ఞానవృత్తిహేతువులుగా నిదినరిపోవును. గావున, నాత్మప్రస్ఫుత్తికారణము నుహింపనవసరములేదు. (శ్రీధరుఁడు, న్యాయకందళి, పు ౯౬౯౮.) ఈ జ్ఞానతా

ప్రదర్శించు శక్తి గలవనియు వారు వాదించిరి. ఇ. అనుమానముచే జ్ఞానవృత్తియు జ్ఞానవృత్తిచే విషయములును విదితములగును. జ్ఞానము

లక్షణము అర్థధర్మమా జ్ఞానధర్మమా యని ప్రభావంద్రుడు ప్రశ్నించినాడు. అది విగ్రహింపఁబడి నప్పుడేగాని యింతెప్పుడు నదికన్తువులో నుండదు కావున నది యర్థధర్మము కాదు; మఱియు నదిగ్రహించునాత్మయొక్క ప్రత్యేకధర్మమై గోచరించును. అది జ్ఞానవృత్తులకుఁజెందదు; ఏలన, జ్ఞానవృత్తి కుమారిలు ననుసరించి యదృశ్యము; ఇది జ్ఞానవృత్తిలక్షణమని చెప్పఁబడెను; అగోచరమగునది జ్ఞానకాధారము కాఁబోదు. లేక జ్ఞానస్వభావమైన యీ జ్ఞానకాలక్షణము దృశ్యమందుమా, జ్ఞానవృత్తియు నట్టిదేయని చెప్పవచ్చును. జ్ఞానకాలక్షణ మర్థస్వభావమన్నచో దావికర్థప్రాకట్యమవియే లాత్పర్యము కావలెను. జ్ఞానవృత్తియే యగోచరమైనచో, దానివలన గ్రహింపఁబడు వస్తువు నగోచరమేయగును (ప్రమేయకమల మా ర్థాండము, పు. 30-31.) కుమారిలుననుసరించి, ఘటజ్ఞానము, ఘటమునందు జ్ఞానకాలక్షణము నుదయింపఁజేయును; ఇది, “ఈ ఘటము నాచేఁదెలియఁ బడినద” ను ప్రత్యక్షవిషయమగును. దీనివలన జ్ఞానవృత్తియున్నదనియు, నది సప్రమాణ మనియు ననుమానించుము. జ్ఞానము, జ్ఞానజ్ఞానము, ప్రామాణ్య జ్ఞానము నొకటి వెనుక నొకటివచ్చునని న్యాయసిద్ధాంతము; చివరిరెండు నేక కాలికములని కుమారిలు నభిప్రాయము.

౧) తన ప్రమేయ కమలమార్థాండమునందు (పు. 30) ప్రభావంద్రుఁడీ భావమును విమర్శించెను. ప్రమాతృప్రమితీ ప్రమాణములు ప్రమేయము వలెనే, జ్ఞానవిషయములే. చిన్నాంశములను మనము నిత్యానుభవములో స్పష్టముగాఁ జూచుచున్నాము. దర్శింపఁబడిన ప్రతివిషయ మొకప్రత్యక్షవిషయముగాఁబోద నవసరములేదు. అత్యయోక జ్ఞానవృత్తిగా దర్శింపఁ బడునే కాపి జ్ఞానవిషయముగాఁ గాదు. జ్ఞానవృత్తియు నొకప్రత్యక్ష దర్శనోపకరణముగా గ్రహించునగును; అత్మదర్శనవిషయమని కుమారిలాసు యాయు లంగీకరించు నపుడాత్మ ప్రష్టయైనను. వస్తుప్రదర్శన సాధనమగు జ్ఞానవృత్తియు దర్శనవిషయమే యనికూడ నంగీకరింపవచ్చును. అత్మదృశ్యమే యైనచో, నదృశ్యమగు జ్ఞానవృత్తితో నిమిత్తములేకుండ స్వయముగానే యొక బాహ్యవస్తువును గ్రహింపగలదు. ఒక యువకరణావసరము లేనిదీ, ప్రమాత ప్రవృత్తి నుదయింపఁజేయలేదనినచో, బాహ్యదృశ్యంలేంద్రియములు జ్ఞానోపకరణములు గావచ్చును. ఉపకరణము లేనిదీ, ప్రవృత్తి సాధ్యము కానిచో, అత్మ తన్నెలుగు వృత్తిలో నాత్మ కువకరణమేదీ; అత్మ కాత్మయే యువకరణమైనచో, వస్తుజ్ఞానమున కదేయువకరణము గావచ్చును. అత్యయో దర్శనజ్ఞానమును దృశ్యములని యొప్పుకొన్నచో, జ్ఞానోపకరణముకూడ జ్ఞానవిషయముగాఁ గాక, జ్ఞానోపకరణముగా దృశ్యమేయని యంగీకరింపవచ్చును. మఱియుఁ గరణజ్ఞానము కర్తృమండియుఁ దత్కరణజ్ఞానమునుండియుం బూర్తిగా వేరుకావు. ఈ

స్వతః ప్రమాణమును వాదమును మీమాంసకు లంగీకరింతురు. ౧. సమ్యక్ జ్ఞానకారణముల కన్నిటికి స్వతః ప్రామాణ్యమున్నదని కుమారి బుండు నుడిచినాడు; ఏలన, నేకక్రిస్థితేనిదో, దాని నెద్దియు నుదయింపజేయజాలదు" ౨. జ్ఞానమున కింద్రియములు ననుమానచిహ్నములు సాధనములుగావచ్చును కాని జ్ఞానము స్వయము. ౩. గానే వస్తువులను బ్రకాశింపజేసి, స్వతః ప్రమాణకక్రిని బ్రదర్శించును. కారణముల స్వచ్ఛత నిశ్చితపగువఱకు మనము వేచియున్నయెడల నితరకారణములచే నింకొక జ్ఞానవృత్తి జనించువఱకును నిట్లే యనంత

రెండును దృశ్యములై నచో గరణజ్ఞానమొక్కటియు నదృశ్యమెట్లుగను? అదియుగాక అత్మయు, నొకవస్తువును దా నెఱుఁగు జ్ఞానవృత్తియు మన యనుభూతిలో బ్రత్యక్షముగా గోచరించు విషయములగుటచే నవి బుద్ధిఃపయములని చెప్పవలయును (వ్రతీయ మానవ్యం హి గ్రాహ్యంబిహి, తదేవ కర్మల్పమ్) బుద్ధి కేది గోచరించిన నది దాని విషయమే. "నేను ఘటము నెఱుఁగుదున"న దానిలోగల్గ పుటజ్ఞానముతోపేరుదైన, దన్ను దానెఱుఁగును. అత్మయు ఘటమును వలెనే, కర్తయొక్క పుటజ్ఞానమును ప్రత్యక్ష దర్శనవిషయమే. మఱియు జ్ఞానవృత్తి యదృశ్యమైనచో నది యథార్థమని ఏ ప్రమాణమును చూపలేదు.

౧) తత్ర గురూణాం నుతే జ్ఞానస్య స్వప్రకాశరూపత్వాత్, తత్ జ్ఞానప్రామాణ్యమి తేనైవ గృహ్యతే, భాట్టానాంతుతే జ్ఞాన మతీంద్రియం, జ్ఞానసంస్కృతానాం ప్రత్యక్ష, తథాచ జ్ఞాన మనుమీయతే, మురారిమూర్తానాంతుతే. అనువ్యవహాయేన జ్ఞానం గృహ్యతే, సర్వేషామపిమతే తత్ జ్ఞానవిషయక జ్ఞానేనతత్ జ్ఞానప్రామాణ్యం గృహ్యతే॥ ఏదాంతముకావళి పు॥ ౧౩౫

౨) మరియు జాడు న్యాయరల్నాకరము ౨, ౪౬

౩) "భావత్మకప్రవ్యోత్పత్తికే గరణ ముపపదము. అపి యొకమా దుత్పత్తియైనపుడు వాని కార్యములవిషయములో నపి స్వయం ప్రకాశముగానే చైతన్యమొనఁగును, (౨-౪౮) ఘటోత్పత్తిక మృత్తికాదు. లవనరము కావచ్చును. కాని, జలధారణక్రియను ఘటమే స్వయముగాజేయును. ఒకజ్ఞాన ముత్పత్తియగుట కొకకారణ మవసరము కావచ్చును. వస్తునిఃస్వభావగ్రహణవ్యాపారమున కది యితర కారణములపై నాధారపడదు. ఈ విధముగా స్వతః ప్రామాణ్యమునకును, నింద్రియసంయోగ కారణాదులపై నాధారపడుటకును విరోధములేదని మీమాంసకుఁడు వాదించును. జ్ఞానోదయానంతరమే యింద్రియ సంయోగాదు అనుమానముచేఁ దెలియును. ఒక్క స్మృతివిషయములో బూర్వానుభవముపై నాధార మవసర మున్నట్లు స్పష్టము.

ముగా వేచియుండ వలసివచ్చుచో ననవస్థాదోషము సంభవించును. ౧. స్వరః ప్రామాణ్యవాదము ననుసరించి, జ్ఞానవృత్తులన్నియుఁ బ్రామాణికములే. వాని ప్రామాణ్యము జ్ఞానవిషయ స్వభావములో విరోధమున్నఁగాని వానికారణములకు దోషములు సంభవించినఁగాని తొలఁగిపోవును. ౨. మన మొక రజ్జువును సర్పముగా భ్రమించి తరువాత నది రజ్జువేకాని సర్పముకావని తెలిసికొనినప్పుడు మన మొదటి జ్ఞానవృత్తి ప్రమాణ్యము క్రమము కాదని త్రోసివేయఁబడెను. జ్ఞానోపకరణములలో దోషము లున్నవని మనము గ్రహించినపుడు జ్ఞానముయొక్క ప్రామాణ్యమును మనము శంకింతుము. కండ్లకుఁ గామెర్లజబ్బు గలివాడు ముత్తైపుచిప్ప పచ్చగానున్నదనును. దోషము తన కంటిదని గుర్తించినపుడు ముత్తైపుచిప్ప తెల్లగానున్నదని యంగీకరించును. మన ముపకరణదోషములను గ్రహించునంతకాలము సంశయమునకుఁ దావులేదు. ఇతర సాధనములవలన బాహ్యవస్తు సహజస్వరూపము నెఱుఁగుటవలనఁగాని, జ్ఞానోపకరణదోషములను గుర్తించుటవలనఁగాని జ్ఞానవృత్తుల ప్రామాణ్యము వరిహరింపఁబడును. ప్రతిజ్ఞానవృత్తియు సాధారణముగా నంగీకరింపఁబడిన జ్ఞానరూపముగావున సప్రామాణికమని, సందేహకారణము లేనంతవరకు నంగీకరింపవలసినదే. ఒక భావముయొక్క అప్రమాణత స్వతస్సిద్ధముకాక, విషయాంతరములచే సంభవించునదే. మనము సంశయములోనున్నను, ననఁగా నొక దూరపువస్తువును జూచియో, అప్పుష్ట కాంతిలోఁ జూచియో వస్తుస్వరూపమును సంశయించినపుడు, వస్తుదర్శనమునకు వలయు పరిస్థితులు సవ్యమైనవైనపు డుదయించు జ్ఞానవృత్తిచే సంశయనిర్మూలన మగును. కొన్ని సందర్భములలో రెండవ జ్ఞానవృత్తిదోషమును దొలఁగించుటకు మూడవ దవసరము కావచ్చును; అట్లే నాల్గవదియుఁ గావలసివచ్చును; కాని పెక్కు సందర్భములలో వ్యల్పజ్ఞానరూపసంఖ్యలతో శంకానివారణ

౧) శ్లో॥ వా. ౨, ౪౫-౫౦

౨) శ్లో॥ వా. ౨, ౫౩

౩) శ్లో॥ వా. ౨, ౮౫, ౮౬ యత్రకారణ దోషజ్ఞానం బాధక జ్ఞానం వాచిత్రమిత్థాగ్నం (వాస్తవీక, ౫, ౧౦౫) జ్ఞానవృత్తిప్రామాణ్యం నష్టం అప్రామాణ్యం సరణం.

మగును. ౧. కుమారిలునమసరించి, జ్ఞానవృత్తివరంపర నాలుగైదు దశలలోనికి పోవునప్పటికి అభించుజ్ఞాన మనింద్య సత్యమగును. ౨. శుక్తి రజతభ్రాంతి జ్ఞానమును ప్రామాణికమేయని కుమారిలుఁడు విశ్వ సించును. కర్తకాలమున నా జ్ఞానమున్నది. అనంతరానుభవము దానినిఁ ద్రోసివేయుట వేరొక విషయము. వస్తువు పచ్చగానున్న శుక్తిజ్ఞానము లోనై నను పసుపుపచ్చదనము నిజమైనదే. అది కంటిలోని కాలేయ సంబంధమైన పచ్చదనము. ఒక యున్నతదృశ్యము మనుజుఁడా, స్తంభమాయను సంశయజ్ఞానమునుకూడఁ బ్రామాణికమే; ఏలన మన మొక యున్నతమైనదానినిఁజూచి, రెండు పొడుగైన వస్తువులను స్మరింతుము. వివర్యయజ్ఞానమునకుఁ గారణ మసంపూర్ణజ్ఞానముగాని అజ్ఞానముగాని కావచ్చును. కాని కేవలము దోషమైన జ్ఞానము కాదు. ౩. దోషరహితమై, అవిదితపూర్వములైన విషయముల జ్ఞానమే ప్రామాణిక జ్ఞానమని పార్థసారథి నిర్వచించెను. ౪. జ్ఞానము స్వప్రకాశకమను

౧) శ్లో॥ వా. ౨-౬౦

౨) పార్థసారథి చెప్పినాఁడు 'జ్ఞానదోషమునకు మువిదితములైన కారణములు దే? కాలపరిస్థితులకు నిందియములకు జ్ఞానవిషయమునకు సంబంధించిన లోపములై యున్నవి. అట్టిదోషము లేకుండినపుడు అనఁగా వ్యక్తి పూర్ణదాస్యిత్వోనుండి స్వాధీన సకలేంద్రి యుఁడై పట్టనగలు సముజ్జ్వల కాంతివో, దనకు సమీపములోనుంచిన యొక ఘటమును బాచినపుడెట్టి సంశయమును గలుగనవసరములేదు. అందుచే నాతని దర్శనము లోపము గలదను సవకాశములేదు. ఇతర సందర్భములలో లోపమున కవకాశమున్నది. విషయ మగుఘటము దూరముననుండవచ్చును. అన్ని ధప్రామాణ్యశంక యుదయించును. కాని సామాన్యముగా నింకొక ప్రయత్నముతో నదియుఁ దొలగును' అతఁడా ఘటమునొద్దకు నదచిహ్నము, యేది నిజమో నిశ్చయింపవచ్చును. శంకకవకాశములేదిని ధ్రువపదగానే, మనజ్ఞాన ప్రామాణ్యము నిశ్చిత మగును. (శ్లో॥ వా. ౨-౬౦)

౩) జ్ఞానమయొక్క అప్రమాణతలు మూడువిధములు :- దుర్ జ్ఞానము, అజ్ఞానము, సంశయము. దుర్జ్ఞానసంశయములకుఁ గొన్ని స్పష్టములగు లోపములే కారణములు. అజ్ఞానములో నే కారణములను లేవు. (శ్లో॥ వా. ౨-౪౪, ౪౫)

౪) కారణదోషదారక జ్ఞానరహితం అగ్ర హేతగ్రహిత్వానం ప్రమాణమ్ (శాస్త్ర వివిక పు. ౧-౨౭)

విషయమిందుఁ బోషింపఁబడినది. ౧. స్వతః ప్రామాణ్యస్వభావముగల జ్ఞానలక్షణము దీనఁ దిరిగి చెప్పఁబడినది. ప్రామాణ్యము జ్ఞానలక్షణము కాని యితరజ్ఞానములతో నిది సరిపడి విరోధములేనిదగునాయను సమీక్షచేయవచ్చును. ఇదంతయు బాహ్యపరీక్షయే? ఈ పరీక్ష జ్ఞానముయొక్క యాంతరంగిక స్వభావమును జెప్పదు.

సత్యస్వభావము సామరస్యమేయై, దానికి వేరొక పరీక్ష యవసరములేనిచో, సత్యమును దెలియుటే కష్టమైనదగును; ఏలన నిదునము బయల్పడుటకు వీలులేని నుడిగుండమునకుఁ జేర్చును. నాలుగైదు జ్ఞానవృత్తులతో సంశయవిచ్ఛేద మగునని కుమారిలుఁడును పార్థసారథియుఁ జెప్పవచ్చునుగాని, విషయాంతర జ్ఞానముచే జ్ఞానపరిశీలన మవసరమైనచో, నప్పుడే జ్ఞానమును సంపూర్ణప్రమాణమని చెప్పఁజాలము. ౨.

జ్ఞానవృత్తులకు రూపములు లేకున్నచో వాని భేదములను గుర్తించుట సాధ్యముకాదని మీమాంసాసిద్ధాంతవిమర్శకులు చెప్పుదురు. రెండు జ్ఞానములకు భేదమును దెల్పునదిజ్ఞాన విషయమే కావున, జ్ఞానము విషయరూపమును ధరించునని చెప్పఁబడెను. జ్ఞాన జ్ఞానవిషయములకు సమానత్య మున్నదని చెప్పఁబడెను. తెలియు నాత్మకును, తెలి

౧) కాని, మా. యాః ప్రభాకరమీమాంస ౨. ఈ క్లిష్టస్థితిలోఁ బ్రమాణశబ్దము రెండర్థములలో వాడఁబడెనని నూచింపఁబడెను. ప్రతిజ్ఞానక్రియయు నొక జ్ఞానక్రియగాఁ బ్రమాణమైనదే. ఈ యర్థములో వివర్యయము, స్మృతి మున్నగునవిఁ బ్రమాణములే కాని, వ్యవహారసిద్ధి ననుసరించి, యే జ్ఞానము క్రియాదక్షమో యది ప్రమాణమనియుఁ గానిది గాఁదనియు విభాగము చేయఁబడెను. మా. సి. శాస్త్రిః పూర్వమీమాంస ౨ అ

౨) ఈ క్రింద చెప్పినదానినుసరించి యిది ప్రాబంధితుని భావముగాఁ దోచును. తుదకు సత్యము ఏకైక సత్యాంశముతో సామరస్యమున్నంతమాత్రమున నిజమేయని నిర్ణయింపఁజాలము. సద్యోజ్ఞానములేని కారణముచే సామరస్యసూత్రము నిశ్చయార్థకము కాదు... జ్ఞానమంతయు నితర భావముపై నాధారపడియుండునను వాదము కాబాపంక్రమణమగును. గోడకట్టుట కొక యటుక ఏకైక యటుకపైఁ బెట్టుటయేకాని ఒక యటుకయు భూమిపైఁ బెట్టుట యుండనిరీతిదగును. (మైండ్ ౧౯౦౨ పు. ౩౭)

యఃబదు వస్తువునకును సమతయున్నచో, నొకవస్తువు నాత్మతెలిసికొను నని చెప్పవలనువడదని మీమాంసకుని వాదము. జ్ఞానభేదమున కాధారము రూపమేకాదు. ఒక విశిష్టధర్మమువలన వ్యక్తమగు సంవేదన లేక నొక వ్యక్తియొక్క జ్ఞానమున్నది; ఆ వ్యక్తిచే నాజ్ఞానము విషయ సంబంధ ప్రవృత్తిని గలిగించును. ఏ వస్తువుపై నీ ప్రవృత్తి ప్రసరించునో యా వస్తువే గ్రహింపఁబడును. అట్టిజ్ఞాన మొక విశిష్టవస్తు సంబంధ వ్యాపారమును గల్గించునుగావున, భేదమున కాధారమగుచున్నది.

జ్ఞాన స్వప్రకాశత్వ సిద్ధాంతమును నై యాయుక్తుఁడంగీకరింపఁడు. జ్ఞానము స్వతః ప్రమాణవిలసితముకాదు. మన జ్ఞానరీతులన్నియు సత్యసంగతములని చెప్పఁజాలము. మనము మనభావముల ననుసరించి పనిచేయునపుడు కొన్ని ఫలించుటయుఁ గొన్ని వ్యర్థములగుటయు జరుగుచున్నది. ఫలించినవానికిఁ బ్రామాణ్యమును, విఫలములైనవానికి ప్రామాణ్యమును మన మనుమానముచేఁ దెలియుచున్నాము. ౧.

జ్ఞాన స్వప్రకాశకత్వము సర్వజ్ఞానముయొక్క విడఁదీయరాని గుణమే. సామ్య, సామరస్యములు ప్రామాణ్యమును బరీక్షించునుగాని జనింపఁజేయులేవు. అవి మనకుఁ బ్రామాణిక జ్ఞానస్వభావమును వర్ణింపఁజాలవు. జ్ఞానప్రవృత్తి గ్రహించుటే వస్తువులను తెలిసికొనుటయే. ఇందు మనస్సునకు యథార్థ ప్రపంచసంబంధ మిమిడియున్నది. ఒకవిధముగా మన స్పనివార్యములగు విజ్ఞానసూత్రముల ననుసరించి పని చేయును. “ఇది రొట్టె” యని మనము చెప్పవచ్చునప్పుడు, మనము రొట్టెయనునది నిజముగా రొట్టె కాకుండవచ్చును. కాని యా క్షణమునకు మాత్రమది రొట్టెయని గ్రహింపఁబడెను; ఆ క్షణమున కా భావ మనివార్యమైనది. అప్పటి కెట్టిసంశయమును మన మనస్సుముక్షోభింపఁజేయదు. మననిర్ణయ మప్పటికి సంపూర్ణసత్యమే. అది సత్యములైన సత్యములైనను మన నిర్ణయము లన్నిటికి నిట్టి యనివార్యతా లక్షణమున్నది. భావనిర్ణయ మనఁగా నూహవిహారమని యర్థము

మన మనస్సునకు గోచరించు నద్దానిని మన మంగీకరింపక
ను. యథార్థజగత్తు మన మానసికవృత్తులను నియమించును.
ర్థమునందును, మనకు గోచరించునది మనకప్పటి కగోచరమైన
ను విశేషముగా నున్నదని నూచించును. ప్రతినిర్ణయమునందును
ంచినదానిని విస్తరించు మానసికవ్యాపారము నుండును. మనః
త్తి దృశ్యవిషయమున కర్థము చెప్పఁజూని, యది యింకను
ర్థమగు లోకములోని యొక భాగమేయని నిశ్చయించును.
ంసకులు యథార్థపక్ష ప్రపంచాస్తిత్వ పోషకులే; కాని యొక
ముయొక్క ప్రామాణ్యమితర నిర్ణయములపై నాధారపడియుండు
ప్పిన కుమారిలుని వాదమువలన, వీర సిద్ధాంతము సామరస్యమే
సామ్యము కాదనితోచును. వివిధనిర్ణయములకు సమన్వయ
వలెను. కాని యీ యాంతరంగిక సమన్వయము చాలదు.
ర్థ జగత్తు సమన్వయము కలిగినదిగావున మననిర్ణయసమన్వ
ప్రామాణ్యస్థాపన మొనర్చుచున్నదని చెప్పుదురు.

మన కనుభూతమగుచున్న యథార్థజగత్తునకును మన మనస్సు
గల సంబంధమునుగూర్చిన మూలసమస్యను మీమాంసకు లెత్తు
ను. మన మనస్సునకు బాహ్యమున నిజమగు జగత్తొకటి యున్న
సాకృతభావమును వారంగీకరించిరి. మనభావముఁకును, యథా
వులకును సామ్యమును గూర్చిన శ్లిష్టసమస్యలను బరిష్కరించుట
ము లేకుండ సర్వజ్ఞానరూపములు స్వతః ప్రమాణయుక్తములను
తమును మీమాంసకులు ప్రతిపాదించి తృప్తిపొందిరి.

౧౨ - జీవాత్మ.

వేదవిధుల ననుసరించి, కర్మల కింకొక లోకమున శుభ ఫలితము
నని చెప్పఁబడెను. దేహపాతానంతరము జీవించు నొక యాత్మ
నీ వేదవిధులు నిరర్థకములగును. సోమయాజి స్వర్గమునకుఁ
నియున్నది; స్వర్గమునకుఁబోవునది రక్తమాంసకల్పిత దేహము
అది యశరీరమైన యాత్మకావలెను. ౧. అత్మాస్తిత్వమునుగూర్చి

జై మిని యెట్టిప్రమాణ వివరణములను జాపక దీనివిషయమై వేదాంతము చూపిన హేతువులనే యంగీకరించినట్లు తోచును. ౧. ఆత్మ లేక పురుషుడు బుద్ధింద్రియములనుండి వేరైనవాడు, ౨. నిత్యద్రష్ట యొక్క డున్నాడనియు, నాతఁ డాత్మవిదితుడనియు, నాతఁ డితరులు చూపుటకుఁగాని చూచుటకుఁగాని, లభింపఁ డనియు శబరుడు నలికినాడు. ౩. ఆత్మ, జ్ఞానస్వరూప మను భావము శబరుని భావమునకు సరిపోవును. విజ్ఞానవాద నిరసనార్థ మాతఁడు జ్ఞానము నెఱుఁగు కర్తయొక్క డున్నాడనియు, నాతని నాతఁడే యెఱుఁగుననియుఁ జెప్పెను. ౪.

బుద్ధింద్రియములకు విలక్షణమైన దాత్మయని మీమాంసకులు భావించురు. నిద్రలోవలె బుద్ధి విరతి నొందినపు డాత్మయందును. రెండు నేకకాలములో నున్నను రెండు నొకటియని చెప్పరాదు. ఇంద్రియములు సరించినను, శిథిలమైనను, నాత్మ చెడునది కాదు. కావున నాత్మ యింద్రియములుకాదు. వివిధేంద్రియ వ్యాపారములను సమన్వయించు శక్తి యొకటున్నది. దేహము భౌతికము; సర్వజ్ఞానరూపములయందును ద్రష్ట దేహమునకు భిన్నుడై యున్నాడని యెఱుఁగుదుము; దేహంగములు జడములు; వాని కలయికచేఁ జైతన్య ముద్భవింపదు. దేహము

౧) రెండు మీమాంసలకును వృత్తికారుడైన ఉపనద్దఁ డాత్మవిషయ మంతర మీమాంసలో విచారించఁబడునని వ్రాసెను. (౧-౨-౩) శబరుడు నిట్టిభావము నే కలిగి యుండుననితోచును; ఏలనఁ దన ఆత్మవాదమునఁ దుది శ్లోకమున కుపాసించితిట్లు చెప్పెను: (శ్లో. వా.):—

ఇత్యాహ నాన్తీక్య నిరాకరీష్టు రాత్మాన్తీరాం భాష్యకృ ద్రతయక్తైః, దృఢత్వ మేతద్విషయశ్చ ద్దోః సయోతివేదాంతనిషేధణేన: “ఈ విధముగా భాష్యకారుఁడగుశబరుడు నాన్తీకవాదవిరసనార్థమై యుక్తిసామర్థ్యమున నాత్మాన్తీత్వమును నిరూపించినాడు: ఈ భావము వేదాంతజ్ఞానముచే నుసిగ్భీతమారాఁగెను.” చూ. శబరభాష్యము: ౩.౩-౨౩.

౨) ౧-౧-౪.

౩) స్వసంవేద్యస్వభవతి. నాసౌ అన్యేనశక్యతే ద్రష్టుం దర్శయితుంవా.

౪) జ్ఞానాంతరీక్షః స్థాయీ జ్ఞానావర్తతే.

దాని కతీతమగు నొక లక్ష్యసిద్ధికి సాధనము, అందుచే దానిని నడపునాత్మ కువకరణమని చెప్పుదురు. పూర్వ స్మరణశక్తులచే నాత్మ యుండుట సత్యమని తెలియుచున్నది. అత్మకుఁ బరివర్తనమున్నదని యంగీకరింప బడెను గాని, యెన్ని పరివర్తనము లున్నను నది స్థిరమై నిలుచుచున్నది. అత్మయను ద్రవ్యమునకు జ్ఞాన మనున దొక గుణము. ౧. అత్మ మారుచుండు ననులక్షణము దాని శాశ్వతత్వమునకు హానికరము గాదు. ౨. మనము కర్మఫల మనుభవించునపుడు చేసిన కర్మలను మఱియు మనుటయు నాక్షిపణకాఁజాలదు. అత్మయనఁగా భావపరంపరా రూపమే యనియు, బూర్వభాగమునుండి జనించిన సంస్కారమే తరువాత భావము నుదయింపఁ జేయుననియుఁ జెప్పిన బౌద్ధ వాదఖండనార్థము, కర్మసూత్ర మర్థసహితమైనచో, భిన్నభావాంతర్గతమైన యాధార మొకటి యుండవలెనని కుమారిలుఁడు ప్రకటించినాడు. కర్మ ఫలానుభవ నియమమునకును, పునర్జన్మావకాశమునకును గారణమొలను బౌద్ధులు చూపఁజాలరైరి. ఇవట లింగదేహోస్తిత్వసిద్ధాంత ముపకరింపదు. ఏలన దానికిని భావమునకును గల సంబంధరహస్యము తెలియునది కాదు. బౌద్ధభావపరంపరావాదము ననుసరించి, స్వీయజ్ఞానము, కామము, స్మృతి, సుఖదుఃఖాదులకుఁ గారణము లేదు. అందుచే, భావసామర్థ్యము గలిగి, నిత్యమై, పునర్జన్మావకాశముగల దొకటుండవలెను. అత్మ అణుపరిమాణము గలదికాదు; ఏలన దేహములోని భిన్నభాగములందలి మార్పులనది గమనించును; అది సర్వవ్యాపిత్యము గలిగి, జన్మాంతరములందు వివిధదేహములతో సంబంధము నొందఁగలదు. తనతో సంబంధముగల దేహము నాత్మము క్రి లభించువరకు నడపును. సర్వవ్యాపియైన యాత్మ కర్మచేయఁగలదు; ఏలయనఁ కర్మయనఁగా నణుసంచలనమేకాదు, అత్మశక్తిచే దేహము చలించును.

౧) శ్లో. వా. అత్మవాదం పు. ౧౦౦.

౨) శ్లో. వా. అత్మవాదం పు. ౧౧-౧౨.

అనుభవ పై విధ్యమునకుఁ గారణముండవలెనా, గావున నాత్మ నానాత్వం. సిద్ధాంతమును మీమాంసకు లంగీకరించిసారు. శరీర ప్రవృత్తులాత్మలు లేనిదే జరుగవు గావున నాత్మాస్తిత్వమనుమానింపఁ బడుచున్నది. నా ప్రవృత్తులకుఁగారణము నా యాత్మయైనట్లే, యితరుల ప్రవృత్తుల కితరుల యాత్మలేకారణములు. ఆత్మగుణములైన ధర్మాధర్మముల భేదమునకుఁ గారణముగా ననేకాత్మలుండవలెను. ఒకేసూర్యుఁడు భిన్నవస్తువులలోఁ ప్రతిఫలించి, భిన్నగుణములను గలవాఁడై నట్లే; ఒకే యాత్మ భిన్నదేహములలోఁ బ్రతిబింబించి, భిన్నగుణములుగలదిగా గోచరించుచున్నదను వాదముసంగతము; వీలన గుణభేదమునకుఁ గారణము ప్రతిబింబకారణములైన వస్తువులేకాని సూర్యుఁడొకఁడే. ఈ యునుమానము నిజమైనచో నాత్మకుఁ జెందినవిగాఁ గన్పట్టుచున్న భిన్నలక్షణములు నిజముగా దేహములకుఁ జెందినవే కాని యాత్మ యొక తేయని స్పష్టమగును. కాని సుఖదుఃఖాది గుణము లాత్మగుణములేకాని దేహమునకుఁజెందవు.

ప్రభాకరు నభిప్రాయములలో నాస్తియనఁగా జ్ఞాన క్రియానుభూతి సుఖదుఃఖాదిగుణముల కాశ్రయమైన యొక అచేతనస్వరూపము. ౧. నిత్యము నేకమునైన యాత్మ యొకటున్నదని మనకుఁ బ్రత్యక్షజ్ఞానములేదు. నిత్యములైన విజ్ఞానవిషయముల గుర్తించు శక్తివలన నాత్మాస్తిత్వము పరోక్షముగాఁదెలియును. ప్రత్యభిజ్ఞయను దానిలో స్మృతియు, విషయ పూర్వానుభవమును గలవు. మన మొక పూర్వానుభవమును స్మరింపఁగలుగుచున్న కారణమువలనఁ బూర్వ బ్రస్తుతానుభవముల దెంటికి నేకమైన యొక యాత్మ యున్నదని స్పష్టమగుచున్నది.

౧) ఐదీంద్రియ శరీరభోగభిన్నాఽర్థాఽధికుఁ డ్రువః, నానాభూతః ప్రతిక్షేత్రం అర్థజ్ఞానేషు చానతే.

(స.ద.సా.నం.౬-౨౦౭) చూ.గ్లో. వా. అత్మనాదం పు ౫-౭.

౨) కర్తా బోక్తా జదో నిభిరితి సాధాకారః. మదుసూతన సరస్వతి సిద్ధాంతవీందుభుః న్యాదురత్నాకరమ బహర్థమునిట్లుచెప్పును: నన జ్ఞానస్వరూపభిగ్నత్వా జ్ఞానః; జానామీతి జ్ఞానాశ్రయక్షేత్రం న చాదిత జ్ఞానరూపక్షేత్రం.

అందుచే ప్రభాకరుననుసరించి నిత్యమగు నాత్మ లేక నేకమగు వ్యక్తి త్వము ప్రత్యభిజ్ఞకు విషయముకాదు. దాని క్షాత్రయమని తెలియుచున్నది. ౧. అది సర్వవ్యాపి, మార్పులేనిది. అది స్వప్రకాశము కాదు; ఏలన గాఢనిద్రలో నాత్మయున్నను మనకు జ్ఞాన ముండుటలేదు. “నేను ఘటము నెఱుంగుదు” నను స్వప్రకాశకజ్ఞానము ఘటము నొక విషయముగాను; నాత్మను ఘటజ్ఞానాశ్రయముగాను వ్యక్తి కరించును. జ్ఞాన విషయమగు ఘట మెట్లు వెంటనే తెలియునో, అట్టి జ్ఞానాశ్రయమైన యాత్మయు సట్లే వెంటనే తెలియును. ‘నేను’ గా గోచరించునది సర్వవిషయ విరహితమైన యాత్మయే. సర్వజ్ఞాన రూపములలో నాత్మ వ్యక్తమగును గావునను, దేహజ్ఞానము లేనివానిలోఁగూడ నది వ్యక్తమగును గావునను, నాత్మ దేహభిమానమైనదని గ్రహింపఁబడెను. ఆత్మస్వస్వరూపములో గోచరించునదికాదు; జ్ఞానవృత్తికి గర్మగాఁగాక కర్తగా నది విదిత మగును. జ్ఞానవృత్తి యాత్మయందు స్వీయఫలము నుత్పత్తిచేయుదు; అందుచే నాత్మ బాహ్యభ్యంతరదర్శనవిషయము గాదు. విషయజ్ఞానవిరహితమైన ఆత్మజ్ఞానము లేదు. ఆత్మజ్ఞానమునకుఁ గర్తయుఁగర్మయుఁగూడఁ గాఁజాలదు. ౨. ఆత్మ వివేకహీనమైనను నది కర్తయు, భోక్తయు సర్వవ్యాపియునైయున్నది. ఈవిధముగా నాత్మబుద్ధింద్రియ దేహములకు భిన్నమై నిత్యమై సర్వజ్ఞానరూపములచే వ్యక్తమగుచున్నది. ఆత్మయణుపరిమాణము గలదని కాని, తాను ధరించు దేహపరిమాణము గలదని కాని ప్రభాకరుఁ డంగీకరింపఁడు. అది సర్వవ్యాపియైనను నింకొక దేహములో జరుగు విషయముల నాత్మ యనుభవించఁజాలదు; ఏలన దన పూర్వకర్మానుభవమైన దేహమునందు జరుగుదానినే యది తెలిసికొనును. దేహమున కొకటిగా నాత్మ అనేక

౧) అద్వైతము దీనినంగీకరింపదు. స్మృత్యందు వర్తమానాత్మయే యున్నది: పూర్వానుభవములోఁ బూర్వాత్మయున్నది. ఈ రెంటికి ననువంధానము ప్రత్యభిజ్ఞవలననే కలుగును; ఈ ప్రత్యభిజ్ఞ కింకొకటి చానికి మఱొకటియు ససంకము గావలయుటచే ననవస్థ యేర్పడును. ప్రస్తుతస్మృతియు, బూర్వదర్శనమును గలిపి యాత్మాభిప్రీతిను నిరూపింపఁజాలవు; ఏలన, గతవర్తమానజ్ఞానములు కలయిక నొందవు.

ములుగలవు. ముక్తావస్థలో నాత్మ శుద్ధ రూపముననుండి, సర్వవస్తు జ్ఞానాశ్రయమై ప్రకాశించును. కాని సుఖదుఃఖాదులకు దేహసంబంధమవన రముగావున నట్టి యనుభవ మా ముక్తావస్థలోని యాత్మకు సంబంధించు నదికాదు. అత్యోత్పత్తికిగారణములేదు. కావున దానికి నాశనములేదు. ప్రత్యక్షానుభూతికిగ ర్తయు, విషయమును గూడ నాత్మయే యగు ననుటలో వైరుధ్యములేదని పార్థసారథి వాదించినాడు. జ్ఞానప్రవృత్తి వలన నాత్మ వ్యక్త మగుచున్నదని ప్రభాకరుడు చెప్పనపు డాత్మ సంవి ద్విషయముకూడనై యున్నదని యాతని యభిప్రాయము. స్మృతి ప్రత్యభిజ్ఞలలో విషయము మాత్రమే బుద్ధికి గోచరించునుగాని యాత్మ లేక కర్తకాదు. అత్మయే ప్రత్యక్షానుభవవిషయముగా గ్రహింపబడును; అదియే వర్తమాన స్మృత్యభిజ్ఞావిషయముగా వ్యక్తమగును. అత్మ యొక్క ప్రత్యభిజ్ఞలో నాత్మవిషయముగానిచో, నట్టి ప్రవృత్తి నిర్విష యక మగును; కాని నిర్విషయకమైనజ్ఞానప్రవృత్తియుండదు. అందుచే నాత్మ యాత్మజ్ఞానవిషయమని చెప్పవచ్చును. ౧. వస్తువు లెట్లు బ్రాహ్మ ణికజ్ఞానప్రవృత్తిచే దెలియునో, అత్మయు నట్లే తెలియును. కాని, యప్పుడైన నాత్మ కర్తయేకాని విషయము కాదు. ఒక నడచుచున్న మనుజుడు, నడచుటయును కర్మ తనదైనను, దానికిగ ర్తయగునేకాని, నడకకు విషయము కానట్లే యని గ్రహింపవలెను.

కుమారిలానుచరుల ననుసరించి, యాత్మ ప్రతిజ్ఞాన వృత్తిలోను వ్యక్త మగుటలేదు. అత్మ ప్రతిజ్ఞానవిషయమును గుర్తించదు. “ఇది యొకఘట”మని మన మొకప్పుడు గ్రహించి యాఘటమును మనము గ్రహించినట్లుగా నెఱుంగము. అత్మ వస్తుజ్ఞానమునకును గర్తగాగాని కర్మగాగాని వ్యక్తముకాదు; కాని కొన్ని వేళల వస్తుజ్ఞానముతోఁ బాటొక విశిష్టమగు నహంప్రత్యయజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అట్టిజ్ఞాన మున కాత్మ విషయము, అనాత్మజ్ఞానమున నాత్మయు వ్యక్తమగును గాని యదెల్లప్పుడు స్పష్టముగా వ్యక్తము గాకపోవచ్చును. అది ఆత్మ జ్ఞానమునందే సువ్యక్త మగును: అది విషయజ్ఞానము వంటిదికాదు.

చేతనాత్మకజీవితములో వస్తుజ్ఞానముకంటె నాత్మజ్ఞానమున్నత పరిణామ దశను జూపును.

ఆత్మయు సంవిత్తు (Consciousness) నొకటికాదని నిశ్చయించి, యందుచే నాత్మ స్వప్రకాశకము గాదని ప్రభాకరుఁడు చెప్పవలసి వచ్చెను. కాని యీ భావమును సమర్థించుట సాధ్యముకాదు. ఆత్మ ప్రమాత, లేక జ్ఞాత ప్రభాకరుఁడు సంవిత్తునే జ్ఞాతయని వర్ణించి, యొకప్పుడు జ్ఞానమనియుగూడఁ బ్రకటించెను. ౧. ఆత్మ మనస్సునకు గోచరించు విషయమును తుమారిలుని వాదమును ఖండించుటకై, ఆత్మ స్వప్రకాశక మనియు, బాహ్యవస్తుజ్ఞానము. ౨. నకు సంబంధముకలిగి యున్నదనియు నందుచే నదిసంవిత్తున కాశ్రయరూపమగు నచేతనము కాదనియు శాలికనాథుఁడు వచించినాఁడు. సంవిత్తుస్వప్రకాశక మైనది; కానియదిసంవిద్విషయముగా గ్రహింపఁబడకపోవచ్చును. జ్ఞానవృత్తు లాత్మపరిణామ రూపము లనియుఁ జెప్పఁబడెను. అందుచేసంవిత్తు ఆత్మస్వభావమని చెప్పవలెను; కాకున్నచో నది జ్ఞానరూపముగా మార్పునొందఁ జాలదు. ఆత్మలేక సంవిత్తు, సంవిత్తునకెన్నడును విషయము కాఁజాలదు. అంతమాత్రముననది యచేతనమని చెప్పరాదు. అది సర్వజ్ఞానాధారము జ్ఞానమునందది కర్తగాఁజూపట్టును. నే ననునదే యాత్మ! సర్వజ్ఞానమునకు దానినేకర్తగా మనము గ్రహించుచున్నాము. ఆత్మద్రవ్యగుణకర్మలలో నేదియుఁగాదు. అదికేవల సంవిత్స్వరూపము. అహంకరణముతో సంపర్కము కలిగినపుడది యహం భావమును బ్రాంతి జనించునని యద్వైతవేదాంతము నుడువువద్దతి. గాఢ సుషుప్తిలో సర్వాహంకారబంధములనుండియు విముక్తమగును, గావున నాత్మయట్టి గాఢసుషుప్తిలో నహంభావరూపముగా గోచరింపదు. వస్తుజ్ఞానమునందు సర్వవ్యాపియగు నాత్మ తనకు వస్తుజ్ఞాన సంబంధ లక్షణముతో గోచరించును. తనవాదమద్వైత వేదాంతభావమునకు

౧) సంవిత్తనగాఁ దెలియలక్షణ మను సర్థముతో నుపయోగింపఁబడెను. సంవిదు ట్పత్తి కారణం, ఆత్మమనస్సన్నికర్షణ్యం. ప్రకరణసంచిక పు. ౬౨.)

౨) స్వయంప్రకాశత్వేన, విషయప్రతీతిగోచరత్వేన॥ (ప్రకరణసంచికపుట ౬౩)

సరిపడును గావునఁ బ్రభాకరుఁడు విశేషముగా దీనిని వక్కాణించుట కిష్టపడఁడు : ఏలన వ్యక్తులభిన్నత్వమును కర్మలవిషయమున వృథగవ్యక్తిబాధ్యతను స్థాపించుటయే యాతనిసిద్ధాంతమునకు అక్ష్యము. ప్రభాకరుఁడు చెప్పిరాఁడు : “నేను” ‘నాది’ యనుశబ్దములొత్పన్నగుర్చిన మిథ్యాభావము లనువిషయమును ప్రపంచ విషయసంగత్యాగ మొనర్చిన వారికుటదేశింపవలెనుగాని, కర్మసంగులై నవారికిఁగాదు” ౧

కుమారిలు ననుసరించి యాత్మ దేహముమండిభిన్నమైనది. ఆత్మయనఁగాఁ జిత్స్వరూపమే : జీవాత్మ అనేకములున్నవి. ౧. జీవాత్మ అన్నియు నొకే స్వభావముగలవి. కావున నాత్మయొకటియని యుపనిషత్తులు పలుకుచున్నవి. ౩. ఆత్మచిత్స్వరూపము, జ్ఞానప్రవృత్తి కారకమును; ఆత్మజన్యమే జ్ఞానప్రవృత్తి. ౪. ‘ఆహం’ భావమువలన నాత్మాస్తిత్వ మూహింపఁబడినది. ఆత్మ యితరుల కగోచరము. ౫. ఒక ఘటమెట్లు ప్రత్యక్షవిషయమో యట్లే ఆత్మయు జ్ఞానవిషయమైన ప్రత్యక్షవస్తువే : అది మానసికప్రత్యక్షవిషయము. ఆత్మజ్ఞానద్రష్టయు విషయమునుగూడ నై యున్నది : ఇందెట్టి వైరుధ్యమునులేదు. ౬. ఆత్మయందు జ్ఞానవిషయరూపమగు ద్రవ్యాంశమును, జ్ఞానద్రష్టయగు రూపములో బోధాంశమును గలిగియున్నది : ౭. ప్రభాకరానుచరులు

౧) బృహతి. పు. ౩-౨. టెంగార్పిషియాటిక్కు సొనెటీవ్రాతప్రతి.

౨) శ్లో॥ నా॥ ఆత్మవాదము, పు. ౭౪, ౭౫.

౩) తంత్రవారికము, ౨, ౧: ౩.

౪) రామానుజాదీర్ఘ భావమునే యంగీకరించి, జ్ఞాన మాత్మలక్షణమనియు నది వృద్ధిజ్ఞానముల నొందుచుండుననియుఁ జెప్పెను: జ్ఞాన మాత్మవరిణామ మనియు నది ప్రమాణమునచే లభించుననియుఁ కుమారిలుఁడు చెప్పినాఁడు.

౫) శ్లో॥ నా. ఆత్మవాదము॥ ౧౪౨-౧౪౩.

౬) శ్లో॥ నా॥ ఆత్మవాదము॥ ౧౨ ౧౦౭.

౭) పోల్చు: న్యాయరత్నావళి: ఆత్మనోఽస్తి అంశద్వయం, చిదంశోఽచిదంశః; చిదంశేన ద్రవ్యత్వం అచిదంశేన జ్ఞాన సుఖాది పరిణామిత్యం మాం అహం జానామితి జ్ఞేయత్వం॥

(ఏ. శాస్త్ర, పూర్వముమొంప. ౨౪, ౯౫.)

దీనిసాక్షిపింతురు. అత్మలోని ద్రవ్యాంశ మచేతనమైనచో నదియాత్మయే కాఁజాలదు: నిజముగానున్నది చిత్స్వరూపమే; ఇదికర్తయేకాని విషయము కాఁజాలదు. అది యవిభాజ్యమగుటచే నొకే కాలమున నది కర్తయు విషయముకూడనగు మార్పులనొందుట కవకాశములేదు. ద్రవ్యత్వము జ్ఞానవిషయమైనచో నాత్మ ఘటమువలెనే ద్రవ్యముకావున నది జ్ఞాత లేక కర్తకాఁజాలదు. శుద్ధజ్ఞానస్వరూపము జ్ఞాతయనియు, వ్యావహారికసిద్ధమైన జ్ఞానము విషయమనియు ౧ ౧గుమారిలుండు వాదించునెడల, మన కప్పుడు మూడురకములున్నవి; శుద్ధవిషయ గ్రహణము, శుద్ధజ్ఞాతృత, ఘటావచ్ఛిన్నజ్ఞాతృత మతీయుఁ బ్రతి జ్ఞానవృత్తియందును నాత్మప్రత్యక్షజ్ఞాతగా గోచరించుటవలన, పేటొక యాంతరంగిక ప్రత్యక్షదర్శనము నూహించు టవసరములేదు.

జ్ఞానమాత్మలక్షణమైనచో నాత్మయచేతనము కాఁజాలదు. అత్మ చిత్స్వరూపమైనచో నది స్వస్థితి గలది; ఏలన దాని యస్తిత్వమే సర్వ ప్రమాణములకు నాధారమైనది. ౨. కుమారిలు ననుసరించి, జ్ఞానముతో విషయమునకు సంబంధము వృత్తివలన జరుగును. అత్మయొక్క ఆ చిదంశారూప మంతఃకరణము గావచ్చును. అంతఃకరణము ద్వారమున నాత్మ వృత్తిగా మారును. అత్మ జ్ఞానదృష్టిలో నది కర్తయు విషయ మునుగూడఁ గావచ్చును గాని దాని యర్థ మాత్మలోఁ జిదచిదంశా భాగము లున్నవని తలఁవరాదు. అత్మ స్వరూపమును గూర్చిన సమ్యక్ గృహణమును గ్రహింపఁ గుమారిల ప్రభాకరు లిరువురును యత్నించిరి కాని, వారు పెట్టుకొన్న వ్యావహారిక ప్రయోజనము లట్టి యత్నముల కాటంకములైనవి.

౧౩ - యథార్థజగత్స్వరూపము.

మీమాంసకుల ప్రత్యక్షసిద్ధాంతము ననుసరించి, బాహ్యవస్తువు లున్నవి; వానితో సన్నికర్షము వలననే ప్రత్యక్షదర్శన ముదయిం

౧) ఘటావచ్ఛిన్నా హి జ్ఞాతృతాగ్రాహ్యః శుద్ధైవజ్ఞాతృతాగ్రాహికా (న్యాయమంజరి.)

౨) చూ: సురేశ్వరవి సంబంధవార్తికము. ౧౦౬౬.

చును ౧. మనము చూతుమనఁగా వస్తువులను జూతుము. జ్ఞాన వృత్తులనుగాదు ౨. జ్ఞానవృత్తిని మన మనుమానింతుము గాని దర్శింపము. జ్ఞానము స్వప్రకాశమును భావము ననుసరించి, గ్రహింపఁబడిన వస్తువులు యథార్థములనియే యర్థము. కుమారిలుఁడు నిరాలంబనవాద శూన్యవాదములను ఖండించును. బాహ్యజగదస్తిత్వమే జీవితమునకు మన యనుభూతికి నేకాధారము. భావపరంపరలు తప్ప మరేమియు లేకున్నచో, బాహ్యజగత్తు నిజమను నమ్మకముపై నిలుచు మన నిర్ణయము లన్నియు నయథార్థములగును. జ్ఞానవృత్తులకు బాహ్యప్రపంచమున యథార్థములగు నాధారము లున్నవను జ్ఞాన మే యితరజ్ఞానము వలనను నిరాకృతముగాలేదు. యోగదృష్టిలో జాగ్రదవస్థాజ్ఞానవృత్తు లసత్యములై కన్నట్లుననువాదమునకు యోగదృష్టిప్రమాణము కాదనియుఁ గొందరు యోగులదృష్టిలో బాహ్యవస్తువులు నిజమే యనియుఁ గుమారిలుఁడు సమాధానము చెప్పును. జగన్నిత్యావాదమును మీమాంసకు లంగీకరింపరు. “విదితమైన దంతయు మిథ్యయనియు నవిదితమైనది నిజమనియు బ్రహ్మవేత్తల నిర్ణయమైనచో వారికొక. నమస్కారముతో నా వాదమును విరమింతును.” ౩. ప్రపంచము యథార్థమైనది; దాని వాస్తవికత, దానిని దర్శించు మనస్సుపై నాధారపడి యుండలేదు.

ద్రవ్యము అష్టవిధములని ప్రభాకరుఁ డంగీకరించెను. ద్రవ్యగుణకర్మలు, సామాన్యములగునంతత, శక్తి, సాదృశ్యము, సంఖ్య యనునవి. ద్రవ్యగుణకర్మలు న్యాయదర్శనము చెప్పిన రీతినే వివరింపఁబడెను. ప్రభాకరు ననుసరించి సామాన్యము యథార్థమైనది. ప్రతివ్యక్తిలో నది సమగ్రముగానుండి యింద్రియగోచరమై యున్నది. వ్యక్తీసంబంధము లేకుండ నది విడిగాలేదు. ప్రభాకరుఁ డుత్తమవ్యక్త్యస్తిత్వము నంగీకరింపఁడేలన నది మనకు జ్ఞానవిషయముకాదు. అనేకవస్తువులు కేవల వస్తువులుగా నున్నట్లు మనము చూచుటలేదు. ఒక

౧) సత్సంప్రయోగము! మీ॥ చూ॥ ౧,౧,౪.

౨) అర్థవిషయా ప్రత్యక్షబుద్ధి ర్బుద్ధి విషయా ॥ ౧,౧,౪. పై శబ్దము.

౩) బృహతి॥ పు. ౩౦ మఱియుఁబాడు శాస్త్రదీపిక, అద్వైతమత నిరాస.

వృథగ్వస్తువున్నదని చెప్పుచో నావస్తువునకొక విశిష్టమగుస్థితి యున్నదని మన భావము. మన మేవస్తువును దానిగుణములనుండి వేరుగాఁ జూడము. సామాన్యవిశేషములు సమవాయసంబంధ బద్ధములై యున్నవి. ఒక నూతనవ్యక్తి జన్మించినపు డొక నూతన సమవాయసంబంధ ముద్భవించి, యితరవ్యక్తులలోఁగల జాతిలక్షణములతో సంబంధము నొనఁగును. ఒకవ్యక్తి నశించినపుడు, వ్యక్తికి సామాన్యమునకునుగల సంబంధము విచ్ఛిన్నమగును. అది నశ్వర వస్తువులలోఁగూడ నుండును గావున సమవాయము నిత్యముగాదు. అది యేకముగాదు; వస్తువు తెన్నియున్నవో అంత సంఖ్య దీనికిని గలదు. దానికి సంబంధించు వస్తువుల స్వభావము ననుసరించి, సమవాయము జన్మసహితము జన్మరహితము, గోచరము, నగోచరముకూడ నైనది. ద్రవ్యగుణ కర్మ సామాన్యము లేక క్రివలన వస్తు కారణములగుచున్నవో దానికే శక్తియని పేరు. ౧. ఈ శక్తి దానిఫలితముల వలన సనుమానింపఁబడుచున్నది. ఇది నిత్యవస్తువులలో నిత్యమైనదియు ననిత్యవస్తువులలో ననిత్యము నైనది. ప్రభాకరు ననుసరించి, సాదృశ్యమనగా ద్రవ్యగుణకర్మలలో నేదియుఁగాదు; ఏలన నది గుణగతమై సమవాయసంబంధ రూపమున నుండును. ద్రవ్యము గుణములలోఁగాని, గుణకర్మ లితర గుణకర్మలలోఁగాని యుండవు. సాదృశ్యము జాతిస్వభావముగాదు; ఏలన సాదృశ్యము విషయాంతర సంబంధముపై నాధారపడును. అది జాతులకుఁజెందును; ఒక గోజాతి అశ్వజాతివంటిదే యని మనము చెప్పుదుము. అది అభావమునుగాదు; ఏలన నది దానివ్యతిరేకవస్తు సంబంధముచే గ్రహింపఁబడదు. ప్రత్యక్షమువలన సాదృశ్యము తెలియదని మన మిదివరకే చూచియున్నాము. అనుమానము లేక ఆప్తవాక్యము, ఉపమానము సాదృశ్యజ్ఞానము నీయవచ్చును. ౨. శక్తి సాదృశ్య సంఖ్యలు స్వతంత్ర ద్రవ్యములుగాఁ బరిగణింపఁబడెను; ఏలన నవి

౧) కారణములతో నొకయదృష్టశక్తియై, కార్యముమదయింపఁ జేయుననుభావమును నైయాయకుఁడు బండించినాడు; ఏలన నా శక్తిప్రత్యక్షమన విషయముగాదు. (చూ: కుసుమాంజలి ౧, అ.)

౨) ప్రకరణసంచిక. ౫ అ.

యితరవస్తువులుగా మారవు. నై యాయుకుఁడు చెప్పిన విశేష మంగీకరింపఁబడలేదు; ఏలన విశేష మొక విశిష్టగుణమే. అభావము ప్రదేశము లేక వస్తుస్థాన మాధారముగాఁ గలదే తప్ప నధిక మేమియుఁగాదు.

కుమారిలుఁడు ద్రవ్యములను భావములనియు నభావములనియు రెండుగా విభాగించెను. అభావములు నాలుగు విధములు; పూర్వములు, వరములు, పూర్ణములు; అన్యోన్యసంబంధములు. భావములు నాలుగు విధములు; ద్రవ్య గుణ కర్మ సామాన్యములు. శక్తి సాదృశ్యములు ద్రవ్యములోనివే. వటుత్వము వస్తుగుణమే; దానిననుమానింతుమే కాని చూడలేము. వస్తుత్పత్తితో నదియు నుదయించును. సంఖ్య యొకగుణమే. శక్తి సహజముగాని ఆధేయముగాని కావచ్చును. అనేక వస్తువు లొకే గుణవర్గమును చూపులక్షణమే సాదృశ్యము. అది యొక ప్రత్యేకద్రవ్యము గాదు; ఏలన మనయనుభవములో సాదృశ్యము భిన్నరూపములలో గోచరించుచున్నది. కుమారిలు నభిప్రాయములో, ననుమాన మేవస్తువులలో నున్నదో వానినుండి వేరై విడిగానుండదు. ౧. ప్రభాకరునివలెనే కుమారిలుఁడును జాతిస్వభావము గోచరించునదని భావించును. ౨. భిన్నవస్తువులకే సంబంధమనున దుండును; కాని, జాతికి విశేషమునకువలెనే అవినాభావసంబంధముగల వస్తుసంబంధమే సమవాయమని చెప్పఁబడుటచే నది దురూహ్యమగు భావమగుచున్నది.

గుణనిలయమైనది ద్రవ్యము; ద్రవ్యములు తొమ్మిది; పృథివ్య పైజోవావ్యవస్థాశములు, ఆత్మయు, మనస్సును, దేశము, కాలమును. వీనికిఁ గుమారిలుఁడు తమస్సును, శబ్దమునుగూడఁ జేర్చును. ౩. భూజలాగ్ని వాయువులకు రూపస్పర్శ గుణములున్నవి; అందుచే నివి

౧) శ్లో॥ వా॥ ప్రత్యక్షసూత్రము. పు, ౧౪౬-౧౫౦)

౨) ఇంద్రియగోచర. శ్లో॥ వా॥ వనవాదము॥ పు. ౨౪.

౩) కాంతిబోపమే తమస్సుని ప్రభాకరునిభావము. అదియొక ద్రవ్యముకాని గుణముకాని యైనదో నది వగటివేళఁగూడ గోచరింపవలెను. తమస్సునకు నీలవర్ణమున్నదనియు నది చలనశక్తిని గలిగియున్నదియు నందుచే ద్రవ్యమనియుఁ గుమారిలుని వాదము.

నేత్రత్వగింద్రియములకు విషయములు. ఇతరద్రవ్యము అనుమానముచేఁ దెలియునే కాని ప్రత్యక్షములు గావు. ఆకాశముయొక్క ధావశ్యమునకుఁ గారణమందుండు నగ్ని రేణువులే. ఆకాశము శబ్దమున క్త్రాయమని యనుమానింపఁబడినది. వాయు పుష్టముగాదు శీతము గాదని ప్రభాకరుని మతము. అగ్నియొక్కగాని, జలముయొక్కగాని రేణువులందుండుటచే వాయు శీతోష్ణగుణములు గోచరించును. వాయువు త్వగింద్రియగోచరమని కుమారిలు నభిప్రాయము.

౧౪ - ధర్మశాస్త్రము.

సముచితజీవితవిధానమును దెల్పునది ధర్మము. చోదన లక్షణయుక్తమైనది ధర్మమని జైమిని నిర్వచనము. ౧. చోదనము ధర్మమునకు లక్షణము. ఇది శాసనకర్తయొక్క శాసననిర్వచనము. శబరు నమసరించి, కర్మప్రేరణ మొనర్చునవి చోదనవాక్యములు. ౨. విధి బాహ్యమునుండి వచ్చునది; మనకతీతమగు శక్తిసముద్భవములే విధులగుట దీనికిఁగారణము. చోదనయనగా నాంతరంగికమగు ముద్దీపనము, లేక యొత్తిడియని యింకొక యర్థమున్నది. అంతర్వాణి పలుకునది బాహ్యశాసనముతో నేకీభవించును. వ్యక్తిసంకల్పమును, జాతినిర్ణయమును సరిపోవును. విధివిహితకర్మ దుఃఖముకంటె నధికతర సుఖము నిచ్చునని భాష్యకారులు చూపయత్నించిరి; అందువలన విధ్యుక్త ప్రవర్తనము శ్రేయఃప్రదము. ఈ లోకమునఁ గాకున్నను, సుఖమే లక్ష్యమని పూర్వమీమాంస నిశ్చయించెను. పరలోక సుఖావాప్తికొఱకై మన మిహలోక సుఖకాంక్షను విడువవలయును. అనర్థహేతువగుకర్మ ధర్మముకాదు. విధ్యుక్తమైనదే ధర్మము; అది సుఖహేతువగును. ౩. మనము విధ్యుక్తకర్మముల నాచరింపకున్నచో, మనకు సుఖమలభ్యమగుటేకాక, దుఃఖము తప్పనిదగును.

౧) చోదనలక్షణోద్ధౌధర్మః (౧, ౧, ౨)

౨) చోదనేతి ప్రవర్తకశబ్దోవామ్ (౧, ౧, ౨. పై శబరఁడు.)

౩) శాసనము, విధి; కర్తవ్యము ధర్మము; ఫలము కర్మ.

పూర్వమీమాంసా ధర్మశాస్త్రము శ్రుతిపై నాధారపడియున్నది. ౧. వేదవిధులు ధర్మమును వివరించును. వేదోక్తమైనదే సత్కర్మయని మీమాంసకు నభిప్రాయము. స్మృతివాక్యములకు సమానములగు వేద వాక్యములున్నవనియు నందుఁ గొన్ని నష్టములైనఁ గావచ్చుననియు సంప్రదాయసిద్ధమైన సిద్ధాంతము. స్మృతిశృతి విరోధమున్నచో స్మృతియే నిరాకరింపదగినది. ౨. స్వార్థపరతతోఁ జెప్పఁబడిన స్మృతులను విడిచిపెట్టదగును. ౩. స్మృతుల తరువాత సదాచారము ముఖ్యమైనది. ౪. స్మృత్యుక్తములు కాని ధర్మములు సత్ప్రయోజన నియమములుగ భావింపదగును. ప్రాకృతవికారములకు లొంగి మనము వర్తించుచో మనవ్రవర్తన మధర్మమగును. ౫. వేదోక్తవిధుల ననుసరించియే హిందూజీవితము నియమింపబడిన దగుటచే, మీమాంసాసూత్రములు హిందూధర్మనిర్ణయమునకత్యవసరములు. సంధ్యాదినిత్యకర్మలను, యథోచితమై మిత్తిక కర్మలను ననుష్ఠించుట మన మోక్షమునకవసరము. ఇవి మానరాని నియమములు. వాని నాచరింపకున్నచో మనకుఁ బ్రత్యవాయము కలుగును. విశిష్టకాంక్షాసిద్ధికై మనము కామ్యకర్మల నొనర్పవలెను. కాంక్షలులేనిచోఁ గామ్యకర్మ అవసరములేదు. నిషిద్ధకర్మలను జేయకున్నచో నరకప్రాప్తి లేకుండును; కామ్యకర్మలు చేయకున్నచో స్వార్థపరత నశించును; విధ్యుక్తకర్మాచరణము మోక్షసిద్ధినొసఁగును.

ద్విజులైన మూఁడు వర్ణములవారికే యజ్ఞకర్మార్హతగలదని జైమిని నిశ్చయము. ఆత్రేయుఁ డీతనిని సమర్థించెను. సర్వవర్ణముల వారును యజ్ఞములు చేయవచ్చునని చెప్పబాదరి మున్నగువారు లేకపోలేదు.

౧) పోల్చు: ధర్మమునకు పాలేయిచ్చిన నిర్వచనము: "ఈశ్వరసంకల్పమున కనుగుణముగా, విశ్వానందప్రాప్తికి, మానవకల్యాణసిద్ధికిఁ జేయుకర్మయే ధర్మము."

౨) ౧, ౩, ౩.

౩) ౧, ౩, ౪.

౪) ౧, ౩, ౪-౯.

౫) ౪, ౧, ౩.

శూద్రులకు వేదాధికారము లేదు గావున వారికి యజ్ఞకర్మార్హత లేదని జైమిని వాదించెను. ౧.

ప్రథాకరానుచరులు సంకల్పశక్తిని గూర్చి విశేషవివరణము చేసినారు. సిద్ధాంతము క్రావళిలో నిచ్చాపూర్వకప్రవృత్తి కి క్రింది దశాంతరములున్నవని ప్రథాకరుఁడు రచించినాఁడు; కార్యతాజ్ఞానము లేక ధర్మాచరణావశ్యకతాజ్ఞానము; చికిత్స లేక దాని ననుష్ఠింపవలెనను కోరిక; ఇం దట్టి కర్మ చేయుటకు సాధ్యమేయను విశ్వాసమిమిడియున్నది (కృతి సాధ్యతాజ్ఞానము); ప్రవృత్తి; చేష్ట; క్రియ. కామ్యకర్మలోఁగల సత్ఫల కాంక్షకంటె, గార్యతాజ్ఞానము ముఖ్యమైనదని ప్రథాకరు నభిప్రాయమైయున్నది. వైదికయాగాదికర్మలలో విధి శబ్దశక్తిచే విధి చివరచెప్పిన ఫలమును సంపాదించు శక్తిని యజమానిలో నుదయింపఁజేయునని చెప్పఁబడెను. మనుష్యప్రయత్నమున కవకాశ మున్నదని మీమాంస యంగీకరించును; లేనిచో మానవుఁడు తనకర్మలకు జాధ్యతలేనివాఁడగును.

సరిగా నర్థము గ్రహించినచోఁ గర్మసూత్రమునకు వ్యక్తి స్వాతంత్ర్యమునకు వైరుధ్యము లేదు. మనము మొదటి యడుగు వేయుట మానవచ్ఛను; కాని వేసినచోనిక రెండవది మొదలు తక్కిన యడుగుల నన్నిటిని కర్మసూత్రమే ఆత్మాసంబలముచే వేయించును. ౨.

జాతియొక్క జ్ఞానమునే వేదములు ప్రకటించును. వివేక విలసిత మగు ప్రజాభిప్రాయమున కది వ్యతిరేకముగా గోచరించినయెడల సందేహ ముదయించుట కవకాశమున్నది. అత్యధిక సంఖ్యాకు లంగీకరింతురు గావున వేదవిధులకు స్వతఃప్రామాణ్యమున్నదని కుమారిలుఁడు

౧) ౬,౧,౨౩-౨౮. కొన్నివిషయములను జైమిని తన కిష్టములేక బండించి, వే రర్థములను జెప్పెను. ౬,౧,౪౪-౫౦ లో నక్ష్మాదానముచేయు నధికారము నాలుగు వర్ణములకుఁ జెందని రథకాదునికిఁ గలదని యంగీకరించెను. నిషాదులు రౌద్రయజ్ఞమును జేయవచ్చును. (౬-౧.౨౧,౩౨)

౨) దేరియస్ ప్రేత పర్షియా వతనకారణము నిట్లుచెప్పెను: "మనము స్వేచ్ఛగాఁ జూపకూడములొఁ బడుటకుఁ బడుగెత్తునప్పుడు, దేవుఁడుకూడ మనతో నహకరించును."

వాదించినాడు. వేదోక్తనియమముల ప్రామాణ్యమును జనాభిప్రాయము సమర్థించి పోషించుచున్నదని యాతని నిశ్చయము. కాని, ధర్మనిర్ణయవిషయములో వేదవాక్యములనే శిరసా వహించుట శ్రేషమనియుఁ బ్రజాక్షేమమని కాని, జనులకు సుఖావహమని కాని తలఁచి స్థిరతలేని భావములను బట్టి నడచుట యుక్తము కాదనియు నాతఁడు బోధించినాడు. ౧. మహాజనుల ప్రవర్తనముకూడ మనకుధర్మస్వభావమును దెలియఁజేయును. వేదవిరుద్ధములగుటచే బౌద్ధుల స్వభావములను సమర్థించుటకుఁ గుమారిలుఁ డిచ్చగింపలేదు. అహింసాప్రాశస్త్యము నుగ్గడించిన బౌద్ధులై తిక్కనబోధ నియమావళి యోగ్యమైనదని యాతఁడంగీకరించుటకు వెనుదీయలేదు కాని, యది వేదమును నిరసించుటచే నయోగ్యమైనదని నిర్ణయించెను. బౌద్ధఘటము బోధించిన సత్య మనే కాన్యతభావములచే నాచ్ఛాదించఁబడినదని చెప్పి దానిని కుక్క తోలు సంచిలోఁ బోసిన క్షీరమని పోల్చినాడు. ౨.

కర్మవలన సిద్ధిగలదను సిద్ధాంతమును లూధర్ ఫారిసిలు దురాచారముల నేనుక్రిస్తును ఖండించినట్లే, జడాత్మకమగు కర్మాచరణ విధానమును వేదాంతము నిరసించినది. ఎంత పవిత్ర కర్మనై నను, మనము సముచిత భావోజ్ఞులత లేకుండ యంత్రమువలె చేయవచ్చును; అట్టి కర్మాచరణ విధాన మొక్కటియే మోక్షసాధనము కాఁజాలదు. దాని యందు మన ముంచు మూఢవిశ్వాసము ప్రమాదహేతువు కూడ నగును. పెక్కు యజ్ఞములను మన మాచరింపవచ్చును గాని మన హృదయములో నెట్టిమార్పును లేకుండవచ్చును. ధర్మమనఁగా నాంతరంగిక పరివర్తనము, వ్యక్తిపునర్నిర్మాణము నై నచో నిజముగా వలయునది స్వార్థపరతను హోమముచేయవలయునుగాని యజ్ఞశాలలో నాజ్యమును గాదు. శ్రద్ధాభక్తి తవస్సు ౩. లు ముఖ్యములని వేదములు చెప్పును;

౧) శ్లో॥ వా॥ ౨, ౩౪౨-౨౪౩.

౨) క్యాచర్మనిక్షిప్తక్షిరపత్ ॥ (తంత్రవాచికము॥ ౧, ౩, ౬. పు. ౧౨౭.)

౩) శ్రద్ధాందేవా యజమానా... ఉపాసతే (ఋగ్వేదము॥ ౧౦, ౧౫ చూ: ఋగ్వేదము ౧, ౧౫౬: ౧, ౧౦, ౧౦, ౬౦: ౬, ౩౪: ౧౦, ౧౫౬: అథర్వణవేదము॥ ౪, ౮, ౩౯.

యజ్ఞములలో వీనికిఁ బ్రాధాన్యములేదు. పరమేశ్వరార్పణ బుద్ధితో సర్వకర్మలను జేయవలెనను ఆస్తికభావములు వేదానుకూలములై యున్నవి. కొంద రనంతర మీమాంసావాదు లీభావమును సమర్థించిరి. ఈశ్వరార్పణ భావముతోఁజేసిన విధ్యుక్తధర్మము మోక్షసాధనమని లోగాక్షిభాస్కరుఁడు చెప్పినాఁడు. ౧. ఈ లోకమునఁగాని, పరలోకమునఁ గాని కర్మఫలప్రాప్తి యున్నదనుటవలన, స్వార్థత్వాగబుద్ధి, నిష్కామ కర్మావరణభావము కుంటువడును. మీమాంసకులు కేవలయజ్ఞకర్మలను ౨. గూర్చియే మనకు జెప్పవారగుటచే, మానవ జీవితములో నధిక భాగము విడిచిపెట్టఁబడినది.

౧౫ - అపూర్వము.

కర్మఫలప్రాప్తికొఱకే చెప్పఁబడినది. కర్మకుఁ గర్మఫలమునకు నిర్దిష్టసంబంధ మున్నది. నేడు చేయఁబడిన యొక కర్మ గతిండుటకుఁ బూర్వ మొక యదృష్టరూపము నొందనిదే, యెప్పుడో భవిష్యత్తులో నొక ఫలిత మీయఁజాలదు. అట్టి యదృష్టకర్త యొకటున్నదని నిశ్చయించి జైమిని దాని కపూర్వమని పేరిడెను. ౩. అపూర్వమనఁగా గర్మఫలము యొక్క అదృష్టమగు పూర్వస్థితియనిగాని, కర్మానంతర కర్మస్థితియని గాని చెప్పవచ్చును. యాగాదికర్మలు నియతఫలములను గొంతకాలము పోయినవెనుక నిచ్చునని వచింపఁబడెనుగావున, నట్టి కాలాంతరఫలసిద్ధి యపూర్వసాహాయ్యము లేనిదే సాధ్యపడదు. ౪. కర్మకుఁ గర్మఫలము నకుఁ గల తాత్త్వికబంధమే అపూర్వము. ౫. కర్మఫల ప్రదాత పరమేశ్వరుఁ డనుటకు మీమాంసకు లంగీకరింపరు; ఏలన భిన్నతలేని యేకా

౧) ఈశ్వరార్పణబుద్ధ్యా క్రియమాణస్తు విశ్రేయసహేతుః (అర్థసంగ్రహము)

౨) యాగాదిరే వధర్మః తల్లక్షణం వేదప్రతిపాద్యః (అర్థసంగ్రహము పు. ౧.)

౩) అపూర్వము=పూర్వములేనిది.

౪) పూర్వః మీ॥ సూ॥ ౨, ౧, ౫.

౫) పోయి: భీమాదార్యనిర్వచనము: యజ్ఞాదిజన్య: స్వర్గాదిజనక: కశ్చన గుణ విశేషః (న్యాయకోశము)

త్వకమగు కారణము భిన్నతగల కార్యోత్పత్తికి హేతువు కాఁజాలదు. ౧. ప్రధానకర్మయందుఁగాని, కర్తయందుఁగాని, కర్మాచరణకుఁ బూర్వమందు లేనట్టియు ననంతరమున్నట్టియు నొక శక్తియే అపూర్వమని కుమారిలుఁడు నిర్వచనముచెప్పి, దానియ స్తిత్వమును ప్రతిస్పృతులే ప్రకటించినవని వచించినాఁడు. కర్మనుండి జనించి, ఫలావాప్తికి సాధకమైన శక్తియే యపూర్వము. అపూర్వా స్తిత్వము సంగీకరింపకున్నచో నెన్నియో వేదరహస్యములు నిరర్థకములగును. ఒక యజమానిచేసిన యాగ మా యజమానిలో నొకశక్తి సుదృఢింపఁజేయును. ఆ శక్తియాతనిలో నితరశక్తులవలెనే జీవితాంతమువఱకు నిలిచి యనంతర మా కర్మ ఫల మాతని కొసఁగుచున్నది. ప్రభాకరు నఖిప్రాయములో నపూర్వ మాత్మలో నుండఁజాలదు; ఏలన నాత్మ సర్వవ్యాపి యగుటచే నిష్క్రియాత్మకమైనది. కర్మ కర్తలో నొక విలక్షణ శక్తి సుదయింపఁజేసి, తన్ముఖమున ఫలప్రాప్తి నిచ్చునను వాదము నాతఁ డంగీకరింపఁడు. యాగక్రియవలన నట్టిశక్తి జనించునని ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణములు చూపుట లేదు. కర్తయొక్క పరిశ్రమవలనఁ గర్మ జరుగుచున్నది గావున, గర్మఫలసాధనశక్తి యీ పరిశ్రమలో నుండవచ్చును. అందుచే నీ యపూర్వము కర్మయందేకాని కర్తయందుండదు. నియుక్తుడైన వ్యక్తియొక్క కర్మకుఁదగిన ఫలము సుదయింపఁజేయు ప్రత్యక్షకారణము కార్యమని ౩. ౧. ౩. లో నిరూపింపఁబడెను. ఈ కార్యమనఁగాఁ గర్మ కాదు; ఏలనఁ గర్మ ఫలమునకుఁ బ్రత్యక్షకారణము కాదు. కార్యము కర్తయొక్క కృతివలన లేక పరిశ్రమవలన జనించునది. కర్తయందీ పరిశ్రమ నియోగింపఁబడును. ౨. పరిశ్రమ కర్తలో నొక కార్యమును జనింపఁజేయును; దీనికి ప్రభాకరుఁడు నియోగమని పేరుపెట్టెను. ఈ నియోగము కర్తనొక కర్మాచరణమందు నియోగించును. కాని శాలిక నాథుఁడుచెప్పిన రీతిని, యీ నియోగము విధిసహాయము లేనిదే ఫలసిద్ధి సుత్పత్తిచేయఁజాలదు. ప్రభాకరుని ౩. భావము సర్థముచేసికొనుట

౧) శంఖ భా ౩, ౨, ౪౦.

౨) ౩, ౧, ౩.

౩) ప్రకరణసంచిక ౫ పు. ౧౦౫.

సులభము కాదు; కాని కుమారిలుని భావముకంటె నీతఁడు చూపిన విశేషము లేదు.

అపూర్వసిద్ధాంతము నుద్ధోతకరుఁడు ఖండించినాఁడు. ౧. అది నిత్యముగాదు; అయినచో మృతికవకాశమేలేదు; ఏలనఁ బుణ్యపాపములు నిత్యము అగును; అపూర్వ మేకమైనచో సర్వజనుల సుఖదుఃఖములు సమానములు గావలెను. అపూర్వ మొకటైనను, దానిని వ్యక్తికరించు రూపము అనేకము లుండవచ్చుననియుఁ జెప్పటకు వీలులేదు; ఏలన దానిని వ్యక్తికరించు రూపమేదో మనకుఁదెలియదు; అది ఫలసిద్ధినిచ్చు శక్తియో; అపూర్వమునకుఁజెందిన శక్తియో తెలియదు. అపూర్వము నా శక్తియునొకటో కాదో తెలియదు. గుప్తమైన యపూర్వము వ్యక్తమైనదన్నచో, నది మొదట నెట్లు గుప్తమైనదో చెప్పఁజాలము. నిత్యమగు నపూర్వము భిన్నవ్యక్తులకు భిన్నమైయుండునన్నను, దాని వ్యక్తికరణమందలి క్లిష్టసమస్యలు తొలఁగవు. శంకరుఁ డపూర్వసిద్ధాంతమును విమర్శించెను. అపూర్వ మచేతన మగుటచే నది చేతనమైన దానిచే జలితముగాకుండఁజలించదు. అపూర్వనియమ మొక్కటియుఁ గర్మఫలకారణములను నిర్ణయింపదు. అపూర్వసూత్రము ననుసరించి యీశ్వరుఁడు కర్మఫలముల నిచ్చునన్నచో, గర్మనియతి ననుసరించి ఫలప్రాప్తి నీశ్వరుఁడిచ్చునని చెప్పువేదాంతభావమే యగును. ౨.

౧౬ - మోక్షము.

జై మినియు శబరుఁడును మోక్షసమస్యను బరిష్కరింపఁ బూనుకొనలేదు. వారు స్వర్గద్వారమును జూపిరేకాని సంసార విముక్తిమార్గమును జెప్పలేదు. ఇతరశాఖలవారిమోక్ష సమస్యను గూర్చి యాలోచించుటచే ననంతర రచయితలు దీనిని విడిచిపెట్టుటకు వీలులేకపోయినది. పునర్జన్మకారణమైన ధర్మాధర్మప్రవృత్తి త్యాగమే మోక్షమని

౧) న్యా వా॥ ౧,౧,౨.

౨) ధర్మావేక్ష దపూర్వావేక్షద్వా యథాస్తు తదాస్తు ఈశ్వరా తృలమ్: (శం॥భా.౩, ౨, ౪౧.)

ప్రభాకరుడు వచించెను. మోక్షమనగా, “సర్వధర్మాధర్మ నిర్మూలనముచేఁ బూర్తిగా దేహధారణావశ్యకత నశించుటే” ౧. యని నిర్వచనము చెప్పబడెను. సంసారమునందు సుఖములు దుఃఖసమ్మిశ్రితములై యుండుటచేఁగి, మానవుడు ముముక్షువగును. అతఁడు నిష్పిద్ధ కర్మలనేకాక, యిహావరములలోఁ గొంతసుఖమునిచ్చువిధ్యుక్తకర్మలను గూడఁ జేయుటమానును. ప్రారబ్ధకర్మ క్షయమగుటకు వలయుఁ బ్రాయశ్చిత్తముల నాతఁడు నెరవేర్చి, తృప్తిచేతను, మనోనిగ్రహము చేతను, నాత్మజ్ఞానముచేతను, జన్మ, నాశన మొనర్చుకొనును. ౨. కేవలజ్ఞానము బంధవిముక్తి నొనఁగఁజాలదు; కర్మనాశనము మోక్ష హేతువు. ఇంకఁ బుణ్యపాపముల నార్జింపకుండ జ్ఞానము చేయఁగలదు. ౩. ప్రభాకరానుచరులు కేవల కర్మచే మోక్షసిద్ధిలేదని తలఁచిరి. కర్మ ఫలాగమసంధిచేఁ బునర్జన్మహేతువగును. మన యిచ్ఛానిచ్చలు మనకుఁ గలుఁగఁజోవు జన్మస్వభావమును నిర్ణయించును. మోక్షము వలయుచో నీ శాఖా చంద్రమణిమును ఖండింపవలెను. సుఖదుఃఖ నిరాసమే మోక్షము. అది యొక యానందస్థితి కాదు; నిర్గుణమైన యాత్మ కానందగుణము నుండదు; మోక్ష మాత్మసహజస్థితి నొందుటే, ౪. దుఃఖవిరహితమైన ఆత్మయొక్క స్వస్థితియే మోక్షమని కుమారిలు నభిప్రాయము. ౫. అత్మానందసిద్ధియే మోక్షమని కొందరు తలఁచిరి. ౬. దీనికే గుమారిలుని భావమువ్యతిరేకము; అఖావలక్షణయు క్తమైనది గాకున్నచో మోక్షము నిత్యమైనది కాఁజాలదు. ౭. దుఃఖవిముక్తియేకాని మోక్షమనగా సుఖాను

౧ ఆత్మంతికస్తుదేహోచ్చేదో నిశ్శేష ధర్మాధర్మ పరిక్షయనిబంధనోమోక్ష ఇతి సిద్ధమ్॥ ధర్మాధర్మ పరీకృతో జీవ స్తాసుతాను యోనిషు సంస్కృతిః ప్రకరణసంచిక॥ కల్పాలోకము పు ౧౫౬)

౨) శమదమబ్రహ్మచర్యాదికోవ బృంహితేన ఆత్మజ్ఞానేనపు ౧౫౭

౩) దీనికి బిన్నభావమునకుఁ జూడు. బృహచ్చింతామణి వారణాశి ప్రతి॥పు ౫౭.

౪) స్యాత్మస్మరణరూపః॥

౫) పరమాత్మ ప్రాప్త్యవస్థామాత్రమ్

౬) చిత్తేన స్యాత్మ సంఖ్యానుభూతి॥

౭) లో॥ వా॥ సంబంధాక్షేప పరిహారం॥ పు. ౨౦౭.

భూతికాదనియే పార్థసారథియుఁ దలఁచినాఁడు. అత్మజ్ఞానశక్తి అక్షణము గలది. వస్తుజ్ఞానము బుద్ధిఁద్రియప్రవృత్తిచేతనే కలుగుచున్నది. బుద్ధిఁద్రియములు మోక్షావస్థలో లేవుగావున; నాత్మ నిర్వికార శుద్ధరూపములోనుండును. సుఖదుఃఖాది అక్షణవిరహితమై మోక్షస్థితి యుండును. అది బాహ్యవస్తుజ్ఞానముకాని, యాంతరంగిక విచారము కానిలేని యవస్థ. కాని కుమారిలుఁ డాత్మజ్ఞానసిద్ధిరూపము గలదే మోక్షమని చెప్పుట వలన నద్వైతభావమునకు దగ్గరగావచ్చినాఁడు. మోక్షసిద్ధికి జ్ఞానము చాలదని యాతఁడు భావించినాఁడు, జ్ఞానసహితకర్మ మోక్షము నిచ్చునని యాతని నిశ్చయము.

౧౩-ఈశ్వరుఁడు

వేదోక్తములైనచో హోమములను సమర్పించుట కవసరమగు వివిధదేవతలను పూర్వమీమాంస కల్పించెను. వైదిక ధర్మాచరణమున కొక పరమేశ్వరుఁ డవసరములేదు కావున నీ దేవతలను మించిన భావ కల్పనము చేయఁబడలేదు. జైమిని దేవుని యెడఁదూష్టింభావమును జూపెనే కాని, నాస్తికభావమును బ్రదర్శింపలేదు. వైదికమతానుష్ఠానములో నే యంశమునకును దైవసాహాయ్యమవసరములేదు. నిత్యమై స్వయంస్థితిగల వేదము ధర్మప్రవచనము చేసెను; వేదముల కీశ్వరకర్తృత్వము నాపాదించు యత్నము తిరస్కరింపఁబడినదని యిదివరకేచూచి యుంటిమి. యజ్ఞ ఫలప్రాప్తి కే దేవునికివయ్య నవసరములేదు. కర్మలకు వెంటనే ఫలితము సిద్ధింపకపోయినను, దానివలన నతీంద్రియమైన యపూర్వముదయించి, సముచితకాలములోఁ గర్తకు ఫలావాప్తి నొసఁగును. సర్వజ్ఞుఁడగు నొక యీశ్వరుఁడున్నాఁడని చూపుటకు బ్రమాణభూతములగు నాధారము లెవ్వియునులేవు. ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణము లాపని చేయలేవు. “అతఁడన్నియు నెఱుఁగును. అతఁడు ప్రపంచము నంతను దెలిసినవాఁడు” మున్నగువాక్యములు యాగకర్తను స్తవముచేయునవే. కర్మయుఁ గర్మఫలముయొక్కయుఁ ఖారంపర్యము. బీజవృక్షన్యాయమున ననంతముగా నడచుచుండును. కల్పాంతమున అయము, తిరిగి పునస్సృష్టిజరుగునను వాదమునకు

మీమాంస సుముఖముగాదు. పరిణామప్రళయవిధానము నిత్యమైనది. ఒకానొక ముహూర్తమున జీవుల పరిణామమును వరమేశ్వరుఁడు ఖండించి, పునస్సృష్టివేళ వానినిఁదిరిగికల్పించునని తలఁచుట కవకాశము లేదు. సృష్టిలోభాగములకు అయోత్పత్తి వద్దతులున్నవిగాని, సృష్టికి మొత్తముమీదలేవని ప్రభాకరుఁడు తలఁచినాఁడు. మనుజుపకుసంతతుల దేహోత్పత్తికి జననీజనకులే కారణములుగాని, యీశ్వరుని జోక్యమేమియు నవసరములేదు. దైవేచ్ఛవలన నణువులు పనిచేయుచున్నవని చెప్పఁజాలము; ఏలన మన యనుభవములోఁ బ్రతిజీవాత్మయు దానికిసంబంధించిన దేహముపైఁ దానే పనిచేయుచున్నది. అణువులు దేవుని శరీరము గావు. దేవునికొక శరీరమున్నదని మన మంగీకరించినను, నా శరీరప్రవృత్తికిఁ గర్త దేవుఁడే యని చెప్పవచ్చును. దేవుని ప్రయత్నము నిత్యమైనదైనచో నణువులు నిరవధిక ప్రవృత్తినిఁ గలిగియుండవలెను. ధర్మాధర్మములను నడపుదైవశక్తి యున్నదనియుఁ జెప్పఁజాలము; ఏలన నవి బుద్ధిగల వ్యక్తులకుఁ జెందినవి. ఒకవ్యక్తి యెంతటిఘమఁడైన నింకొకని ధర్మాధర్మముల నెఱుంగఁ జాలఁడు. ఇతరుల అపృష్టమగు ధర్మమును దేవుఁడు తనమనస్సుతోఁగాని యింద్రియములతోఁగానిచూడలేడు; ఏలన నితరుల ధర్మమాతని శరీరమునకు బాహ్యముననున్నది. ధర్మాధర్మములను దేవుఁడెట్లు నడపునో సులభముగా నవతోధమగుటలేదు. దేవుని యాజమాన్యము సంయోగ సంబంధము కాఁజాలదు; ఏలన ధర్మాధర్మములు గుణములు; సంయోగము ద్రవ్యములకేగానియుండదు. అది సమవాయ సంబంధమును గాఁజాలదు; ఏలన ధర్మాధర్మము లితరజీవగతములై యున్నవిగాని దేవునిలో లేవు.

తర్కముచే నీశ్వరాస్తిత్వమును స్థాపించి, వేదము లీశ్వరకృతములని ప్రకటించిన న్యాయదర్శన సిద్ధాంతమును గుమారిలుఁడు ఖండించినాఁడు. ఈశ్వరకృతములని చెప్పఁబడిన వేదము లీశ్వరుఁడు జగత్కర్తయని చెప్పినచో నీ భావమునకెంతయో విలువ నీయన క్కరలేదు. ౧.

సృష్టికర్త సృష్టిని సృజించినచో దానికి సాక్షులెవరు? మరియు నాతఁడా సృష్టి నెట్లుచేసెను? ఈశ్వరుని కొక భౌతికదేహములేనిచో నాతనికి సృజన కాంక్షయే యుండదు. ఒకవేళనున్నచో, నాతని శరీరసృష్టి కింకొక సృష్టి కర్త యుండవలెను. ఈశ్వరునిదేహము నిత్యమన్నచో, భూమ్యాది భూతములింకను సృజింపఁబడలేదు గావున, నే వదార్థములతో నాతని శరీరము కల్పితమైనది? అతనిసృష్టి వ్యాపారమునకుఁ బూర్వమే వదార్థమున్నచో, మొదట నీశ్వరుఁడే కాకుండఁ గొన్నిద్రవ్యములున్నవని యంగీకరింపవలసియుండును. దుఃఖదూషితమైన లోకసృష్టి చేయుటలో నీశ్వరు నుద్దేశమేమి? పూర్వకర్మయే కారణమనుటకు వీలులే దేలన నతఃపూర్వ మొకసృష్టిలేదు. కృపచే సృజించెననుటకును వీలులే దేలన, గృవచూపవలసిన జీవు లదివఱకు లేరు. మఱియు నాతని కృపయే సృష్టికారణమైనచో సుఖజీవులను సృజించియుండవలెను. దుఃఖాంశ లేనిదే సృష్టి యసాధ్యమనరాదు; ఏలన దేవుని కసాధ్యములుండరాదు. అట్లుకాక యీశ్వరుని కితరనిర్బంధ హేతువులున్నచో నపూడాతఁడు సర్వశక్తిసమన్వితుఁడగుట సత్యమగును. సృష్టి నీశ్వరుఁడు వినోదము కొఱకుఁ జేసెనన్నచో, నీశ్వరుఁడు సంపూర్ణానందస్వరూపి యను సిద్ధాంతము వ్యర్థమగుటయు, వినోదము కొఱ కీశ్వరుఁడెంతయో శ్రమకు లోనగుటయు జరుగును. మఱియుఁ జేసిన సృష్టిని నాశనముచేయుకొరికయు నీశ్వరుని కనుచితమేయగును. ఈశ్వరుని మాటలను మనమేలనమ్మవలెను? ఆతఁడు నిజముగా సృష్టి చేసినవాఁడు కాకున్నను దనకెంతయోశక్తిగలదని చూపుటకై యట్లు వచించియుండవచ్చును. ౧. ధర్మవరిమాణములో నితరులకంటె నీశ్వరుఁడు భిన్నుఁడన్నచో, నదివేదములవలననే సాధ్యమగుటచే, సృష్టికిఁ బూర్వము వేదము లుండియుండవలెను. ౨. అణువు లీశ్వరేచ్ఛ ననుసరించి వర్తించునన్నచో, నాతని కా యిచ్చ యెట్లు జనించెను? అదృష్టమువంటి దాతని యిచ్చకుఁ గారణమైనచో నదృష్టమే సృష్టికిని గార

౧) అసృష్ట్యావిహ్యసౌబ్రాయా దాత్మైశ్వర్యవ్రకాశవాత్ ౧౬౦.

౨) శ్లో॥ వా॥ సంబంధాక్షేపవరిహారము॥ పు ౪౪-౨౨:౧౧౪-౧౨౨.

ఐము గావచ్చును. ౧. ఈశ్వరుఁ డన్యముపై నాధారపడినచో నాతని స్వాతంత్ర్యము కుంటుపడును. ఈశ్వరుని సంకల్పమే జగత్కారణ మన్నచో, కర్మసిద్ధాంతము నిరర్థకమగును.

దేవతల దేహలక్షణముల విషయములో వేదము లట్లు వర్ణించుట కా దేవతలను సంకీర్తనముచేయుటే యుద్దేశము. “నీహస్తముల నూతఁగాఁ గొంటి” నను వాక్యమునకు, “నీ సంరక్షణము నపేక్షించుచున్నా” ననియే యర్థము. ౨. ప్రభాకర కుమారిలు లిర్వురును దేవతలకు దేహము లున్నవని యంగీకరింపరు. మనకర్మలకు ఫలితముల నే దేవతలయొక్క దయవలనను మనము పొందుట లేదు; అందుచే దేవతలకు దేహము లుండనవసరములేదు. అది మీమాంసకులు దేవతలకుఁగొంత స్వరూప యాభార్య మున్నదని చెప్పిరిగాని, యనంతర మీమాంసకులు మంత్రములకే ప్రాముఖ్య మున్నదని యుగ్గడింపఁదలంచి, యాగకర్త మంత్రములకే శ్రద్ధచూపవలెను గాని, దేవతల కవసరములేదని వాదించినారు. దేవత లూహకల్పితమని భావించియు, వారికి హోమములు సమర్పించుట వలనఁ గర్మ ఫలసిద్ధి యగుననియే చెప్పిరి. మంత్రములకు వేరే దేవత లున్నారని వారు విశ్వసించలేదు. ౩.

ఇతీవలఁ బూర్వమీమాంసను గూర్చిన యొక గ్రంథములో నీ విషయమును గూర్చిన మీమాంసా భావమునకును వేదాంతభావమున కును సామరస్యమును జూపుట కొక వింతవాదము ప్రకటింపబడెను. ౪. ఫలప్రదానము లిచ్చుదాతగా నీశ్వరుని యస్త్రీత్వమును జైమిని నిరసించెనేగాని, జగత్కర్తగా నీశ్వరుఁడు లేఁడని యాతఁడు వాదించి యుండలేదని పరిపఁబడెను. ఈశ్వరుఁడు జగత్కర్త యుఁ గర్మఫల ప్రదాతయుఁ గూడనై యున్నాడని శాఖాంతరులు చెప్పఁగా, యగర్మఫల ప్రదాతయీశ్వరుఁడు గాఁడని జైమిని భావమని చెప్పబడెను. ఏది సుఖ

౧) క్లో. సంబంధాక్షేప పరిహారము పు. ౩౨౨౩.

౨) చూ; శబరుఁడు, శా. ౧, ౩. పై.

౩) చూ; అవదేవుఁడు. దేవతాస్వరూప విచారం ||

౪) ఏకామ్ర. పూర్వమీమాంసః పు. ౩.

మునుగాని దుఃఖమునుగాని యిచ్చునో దానినే ఫలమనిరి. అదియొక వ్యక్తికి సుఖదుఃఖానుభవ మిచ్చునపుడే ఫలమనఁబడును. ౧. ఒక ఫల మునకుఁ గర్మ కారణమని చెప్పఁబడినపుడు, దాని యర్థమేమనఁగా నొక నస్తువు జనించుటయే కాక యా వస్తువాక వ్యక్తికి భోగ్యమైనది. బాద రాయఁడు తన గ్రంథ తృతీయాధ్యాయములో జైమినీయ సిద్ధాంత మును విచారించి, కర్మఫలమునిచ్చునది యపూర్వమేకాని దేవుఁడుకాఁ డను జైమిని భావమును ఖండించినాఁడు. దేవుఁడు సృష్టికర్తగాఁడని జైమిని భావమేయైనచో దాని విచారణను బాదరాయఁడు ద్వితీయాధ్యాయములోనే చేసియుండెడివాఁడు. ఏలన ద్వితీయాధ్యాయములో వ్యతిరేక మతసిద్ధాంతముల నాతఁడు విమర్శించినాఁడు. సృష్టిలోని విభేదముల కన్నిటికి నీశ్వరునే బాధ్యు నొనర్చినచో నీశ్వరునికిఁ బాక్షిక దృష్టియు నిర్దాక్షిణ్యమును సంక్రమించును గావున, జైమిని జీవరాసుల భిన్నానుభవకారణము పూర్వకర్మయే యని నిశ్చయించినాఁడు. ఈ వివరణము సహేతుకముగాదు. మనకు సుఖదుఃఖము లిచ్చుటకు ముందు వస్తూత్పత్తి యుండవలెను. మనకు సుఖదుఃఖప్రదాత పూర్వకర్మమైనచో నదియే సృష్టికిని గారణమై యుండవలెను. సృష్టి కర్మ నీశ్వరుఁ డవసరమైనచో నపూర్వ మనఁగాఁ గేవల కర్మనియతియే యగుటయు దాని ననుసరించి యీశ్వరుఁడు సృష్టిచేయుటయుఁ దటస్థించును. ప్రత్యక్షముగానో వరోక్షముగానో సృష్టికర్తయుఁ గర్మఫల ప్రదాతయు నీశ్వరుఁడే యగును.

పూర్వమీమాంసలో నీలోప మసంతృప్తిహేతు వగుటచే ననంతర రచయితలు రహస్యముగా దేవునందుఁ జేర్చిరి. జడమైన అపూర్వనియ మము సృష్టిలో విశేషనమన్వయలక్షణమునుజూపు ఫలితములకుఁ గర్త కాఁజాలదను వాదములోని హేతుసామర్థ్యము సముచితమైనదని భావింపఁ బడెను. ౨. నెమ్మదిగా నీశ్వరతత్త్వము చొప్పింపఁబడెను. కాని యీ కర్మఫల సూత్ర చోదకుఁడగు నీశ్వరుఁడిసూత్రమునకు ఒద్దుఁడు కాఁజా

౧) శబరభాష్యము ॥ ౩, ౨, ౪౦.

౨) భామతి ॥ ౩, ౨, ౪౦.

అందు; విలన, నెవఁడును దనస్వభావమువలననే బంధింపఁబడఁడు. కర్మనియతి యీశ్వరుని స్థిరసంకల్పమునే ప్రకరించును. ఉపాసన కూడ నాకలిధమగు కర్మయే యనియు నది స్వయముగానే ఫలోత్పత్తి సమర్థమనియు వాదించఁబడినను, గర్మయు నుపాసనయు మోక్షప్రాప్తి కవసరములని కుమారిలుఁడు పలికినప్పు డాతఁ డీశ్వరాస్తిత్వము సంగీకరించినాఁడు. ఇంచుమించుగా నారంభదశలోనే, ఆస్తికతత్వము ననుసరింపకున్నచో మీమాంసాతత్వము వివేకవంతులకు సంతృప్తినియఁజాలదను విషయము గుర్తించఁబడెను. అందుచే నావదేవుడును లౌగాక్షిభాస్కరుఁడును, పరమేశ్వర ప్రీత్యర్థము యజ్ఞముచేసినచో నదియు త్రమశ్రేయఃప్రదమగునని ప్రకటించినారు. ఈ భావమే వేదాంతదేశికుని సేశ్వరమీమాంసలో సమగ్రపరిణతిఁ గాంచినది.

పూర్వమీమాంస ధర్మమునకుఁ బ్రాముఖ్యమిచ్చినది. నిత్యమగు కర్మనూత్రమే పరమార్థసత్యమని విశ్వసింపఁబడెను. ఈశ్వరుఁ డనఁగా ధర్మమే. ధర్మవిషయము లన్నియు వేదప్రొక్తములు; వేదము లీశ్వరచిత్తమును వ్యక్తీకరించును. కుమారిలుఁ డిట్లుచెప్పెను. “శబ్ద బ్రహ్మరూపమగు నీ శాస్త్రమే వేద మందురు; ఇది యీశ్వరునిచే స్థాపింపఁబడినది.” ౧. కుమారిలుఁడు తన గ్రంథమును శివప్రార్థనముతో నారంభించెను. ఎవనిదేహము శుద్ధజ్ఞానస్వరూపమో, మూఁడువేదము లెవనికి మూఁడునేత్రములో, యెవఁ డానందసిద్ధికి హేతుభూతుఁడో, యెవఁ డర్థచంద్రభూషితుఁడో యా శివునకు నేను ప్రణమిల్లుచున్నాను.” ౨. వేదము లీశ్వరసంకల్ప రూపములు. యాగాది కర్మ లానందప్రాప్తికి విశిష్టకారణములు గావచ్చునుగాని, యీశ్వరుఁడే ప్రధానహేతువు. నాఁడు ప్రచారములోనున్న లోకాయత మతములకు వ్యతిరేకములైన ఆస్తిక మార్గముల కనుగుణముగా ముండుటకై, మీమాంసాతత్వమున కర్థవివ

౧) శబ్దబ్రహ్మీతియచ్చేదమ్ శాస్త్రమ్ వేదాఖ్య ముచ్యతే,
తదఖ్యదస్థితం నర్వం ఏకేన పరమాత్మనా.

౨) విశుద్ధజ్ఞానదేహాయ త్రవేదా దివ్య చక్షుషే || (తంత్రవార్తకము పు. ౧౦౯.)
శ్రేయః ప్రాప్తినిమిత్రాయనామ స్సోమార్థధారిణే || వా. ౧౩, ౧, పార్థసారథి తన న్యాయ

రణముచేయు కుమారిలుని సంకల్ప మిట్టిభావముల కనుకూలముగా నున్నది. ౧.

ఒకతత్త్వశాస్త్రముగాఁ బూర్వమీమాంస సంకల్పపై నొనఁగఁజాలదని చెప్పనవసరములేదు. సృష్టినిగూర్చి యొక తాత్త్వికభావముగా నది యసమగ్రమైయున్నది. పరమార్థము, పరమార్థమునకు జడపదార్థ జీవరాశితోఁగల సంబంధములను గూర్చిన మూలసమస్యల నది పరిష్కరింపఁ బూనుకొనలేదు. అది ప్రకటించిన ధర్మము చైతన్యరహితము; అది వివరించిన మతము హేతుబద్ధము గాదు. అత్యంత ముఖ్యమైనది యాగసమాచరణమే; యాగకర్తలయెదుట దేవతలును నిలువఁజాలరైరి. దేవతనామము చతుర్థీవిధక్తిలోఁ జెప్పఁబడినది. హేతురహితము గాదని యనంతరమీమాంసకులు బహిరంగముగాఁ జెప్పిరి. 'ఇంద్రాయస్వాహ' యను దానిలో నింద్రుఁడు దేవత. (అనఁగా యాగకర్తయింద్రునికొఱ కాతనిపైఁ గృపచే హోమము చేయుచున్నాఁడని భావము.) ఇట్టి మతములో హృదయమును స్పందింపఁజేసి, చైతన్యవంతమగున దేదియు నుండుట కనకాశము లేదు. ఈ కారణమువలన వైష్ణవ, శైవ, తాంత్రికసిద్ధాంతకల్పితమైన యేకేశ్వరతత్త్వము లుదయించుటలో నాశ్చర్యములేదు. మనము నిత్యము నాతనిపై నాధారపడి

రత్నాకరములో నీ క్లోకమునకుఁ గుమారిలుఁ దాన్తిక భావబద్ధుఁడుగాకుండు నర్థమును జెప్పెను. క్లోకము యజ్ఞపరమని యాతఁడు వచించెను. విశుద్ధం మీమాంసయా సంకృతిం ఞ్చానమేవదేహాయన్యః త్రివేద్యేపదివ్యం చక్షుః ప్రకాశకం యన్యః సోమన్య అర్థమ్ స్థానం గ్రహపమసాది తద్ధారిణే ఇతియజ్ఞవల్క్యేపిసంగచ్ఛతే కాని కుమారిలుఁడు సగుణ శివుని స్మరించెనని యాతఁ డంగీకరించెను. విశ్వేశ్వరం మహాదేవంస్తుతి పూర్వం నమస్యతి సదా సా సా గ్రహమునుండి కుమారిలుఁడాత్మయేకము నినేకము నని చెప్పెనని తెలియుచున్నది. ఈ గ్రంథము కొన్నియితర వేదాంతగ్రంథములవలెనే కుమారిలుఁడు వేదాంతి యని నిరూపింపఁజూచెను.

౧) ప్రాయశ్చిత్త వహి మీమాంసా లోకేలోకాయతికృతా,

తామాన్తిక పథే కర్తవ్యయం యత్కుః కృతోమయా, (క్లో.వా. ౧,౧౦.)

మనకష్టసుఖములలో మనహృదయము నాతని కర్పించి ధైర్యముతో నుండుటకు వీలగునాక వరమేశ్వరు నీభిన్నతత్వములు మనకుఁ బ్రసాదించినవి.

ఉదాహృత గ్రంథములు.

౧. గంగానాథ్ ఝా : శ్లోకవారిక్షము.
౨. గంగానాథ్ ఝా : పూర్వమీమాంస; ప్రభాకరశాఖ
౩. కీత్ : కర్మమీమాంస.
౪. పి. శాస్త్రి : పూర్వమీమాంస కుపోద్ఘాతము.
౫. సర్కార్ : అర్థవివరణమునకు మీమాంసాసూత్రములు.

భారతీయ తత్త్వ శాస్త్రము

సప్తమా ధ్యాయము

వేదాంతసూత్రములు

౧. ఉపోద్ఘాతము.

వేదాంతమందలి తాత్త్వికసంపత్తిచేతనేగాక, భారతీయ మతముతో దానికీగల సన్నిహిత సంబంధముచేతను, మఱి యితర తత్త్వము కంటె నిది భరతవర్షమున నధికముగా సజీవమై యుండుటచేతను దీని నెక్కుడు శ్రద్ధతో మనము పరిశీలించవలసియున్నది. ఏదోయొకరూపములో వేదాంతమే భారతీయ వైజ్ఞానికభావముగా నేటివ్రపంచమునఁ బ్రచారము పొంది యున్నది.

‘వేదాంత’ మనఁగా వేదముల చివరిభాగమునం దనఁగా నుపనిషత్తులందుఁ బ్రకటింపఁబడిన సిద్ధాంత సముచ్చయ మని యర్థము. ఉపనిషద్భావములు వేదముల పరమలక్ష్యమునులేక వేదసారమును బ్రకటించును. ౧. పరబ్రహ్మతత్త్వమును వివరించునుగావున వేదాంత సూత్రములను బ్రహ్మసూత్రములనియు నిర్గుణపరమాత్మ స్వరూపమును వివరించును గావున శారీరక సూత్రములనియుఁగూడఁ బేర్కొనఁబడెను. ౨. పేదోక్తమై, ధర్మజిజ్ఞాసయుఁ ధర్మఫలప్రసక్తియుఁగలిగి జైమిని

౧) “తైలైషుతైలవద్యేదే వేదాంతస్సప్రతిష్ఠితః” (ముక్తికోపనిషత్తు) గౌరముఁడుపనిషత్తులకును వేదాంతమునకును భేదమున్నదనును. (౨౨-౯) కాని సంప్రదాయము ననుసరించి ఉపనిషద్వారులే వేదాంతానుయాయులని చెప్పుదురు.

౨) శరీరము—దేహము.

విరచితమైనది కర్మమీమాంస యనియు, నుపనిష దాస్తిక తాత్త్విక భావములను వర్ణించు బాదరాయణ కృతమైన దుత్తరమీమాంసయనియుఁ బ్రసిద్ధములైనవి. ౧. రెండునుగలిసి వేదసర్వస్వమును సమ్యక్పరిశీలనము చేయును.

ఉపనిషత్తులు భిన్నదృక్పథములనుండి చేయఁబడిన సత్యావలోకనములే కాని, మహాసమస్యలనొకటి వెనుక నొకటిగాఁ దీసికొని చర్చించినవి గావు. కాని యవి శ్రుతులవంటి యపౌరుషేయప్రామాణ్యము గలవని విశ్వసించువారు, వానియందు సమ్యక్సమన్వయము పొందిన మహోపదేశ మిమిడియున్నదని చూపవలసియున్నారు: బాదరాయణుఁడీ కృత్యమును నెరవేర్చఁబూనినాడు. ఈయన రచన శాస్త్రీయతత్వ నిర్మాణమునుటకంటె, ఆస్తికతత్వ వివరణ మనుట యుక్తము. “నూతనమెంటుతో క్రిస్టియన్ డాగ్మాటిక్సు కెట్టిసంబంధమున్నదో, అట్టి సంబంధమే బాదరాయణకృతి కుపనిషత్తులతోనున్నది. దేవుని గూర్చియుఁ బ్రవంచమునుగూర్చియు జీవాత్మయొక్క సంసారపరివర్తనమును మోక్షమునుగూర్చియు నది యన్వేషణముచేసి, సిద్ధాంతములకుఁ గన్పట్టు వైరుధ్యములఁ దొలగించి, వాని నేకసూత్రబద్ధమొనర్చి, ముఖ్యముగా విరోధుల విచ్ఛేదక విమర్శలనుండి వానినిఁ గాపాడ నుద్దేశించెను.” ౨. ఇందైదు వందల యేబదియైదు సూత్రములున్నవి; ఇందుఁ జాలసూత్రములు రెండు మూడు పదములుగలవే; వీనిలో వేదాంతతత్వమంతయు నిర్వచింపఁబడెను. సూత్రములు స్వయముగా బోధపడవు; అర్థనిర్ణయములో భాష్యకారునికిఁ పూర్ణస్వేచ్ఛ నిచ్చును. ఇవి యేనిర్దిష్టరూపము నిచ్చుట కనుమతింపవు. వీనియుపదేశము కొన్ని వేళల వ్యక్తిగతాస్తికభావోజ్ఞుల ప్రకాశముగలిగినదిగను, కొన్ని వేళల నద్వైతభావ కల్పనాన్వితముగను వ్యక్తికరింపఁబడినది. భిన్నములైన ఆస్తికమతశాఖలలో భిన్నములైన సంప్రదాయము లతి

౧) పోల్సు: వేదాంతవాక్య మనుమగ్రథనార్థత్వాత్ సూత్రాణామ్

(శం. భా. ౧, ౧, ౪.)

౨) డి. యన్. ౫ పు. ౨౧.

ప్రాచీనకాలముననే సుస్థాపితములై, శంకర రామానుజాదులచే రచనా కృతిఁ గాంచినవి, భాష్యకారులలో ముఖ్యులగువారు శంకరుఁడు, భాస్కరుఁడు, యాదవప్రకాశుఁడు, రామానుజుఁడు, కేశవుఁడు, నీలకంఠుఁడు, మాధవుఁడు, బలదేవుఁడు, వల్లభుఁడు, విజ్ఞాన భిక్షువు. ౧. వీరందరు నాకేతత్త్వమును బెంపొందింపరు; మఱియు సూత్రార్థ నిరూపణచేయుటలో నెవరిభావము సక్రమమైనదో చెప్పుట సులభ విషయము కాదు. ఏలన నీసూత్ర సిద్ధాంతములు సందేహస్పదములై విశేషముగాఁ జర్చింపఁబడుచున్నది నందులలో నీభాష్యములు రచింపఁబడినవి. ఈ భాష్యకారులు తమ కదివరకేయున్న నిశ్చితభావముల కనుగుణముగా సూత్రముల కర్థవివరణములుచేసిరి; తమ తాత్త్విక సిద్ధాంతములను సమర్థించుటకు వీలుగా స్పష్టార్థములనిచ్చు పదముల కర్థాంతరములు చెప్పి, సూత్రముల తాత్పర్యముల నిచ్చవచ్చినరీతిని నిర్ణయించిరి. ఎవరెట్టి కృషిచేసినను, వారి కనుగుణమైన తత్త్వభావముల నీయఁగల యపూర్వసామర్థ్య సమన్విత లక్షణములుగల వీసూత్రములు.

బాదరాయణ సూత్రము తిథరవేదాంత ప్రవక్తలను స్మరించి యుండుటచే బాదరాయణునికి భిన్నముగా నుపనిషత్తులకు స్వతంత్రముగా నర్థవివరణ మొనర్చిపవారు గొందరు గలరని విశదమగుచున్నది ౨. బాదరాయణుఁడు సూత్రరచనచేసిన కాలమునఁగూడ జీవాత్మ పర

౧) అర్హంతప్రాచీన భాష్యకారులలో కుకుదొక భారతీయ సంప్రదాయముకూడఁ జెప్పెను. శబరుఁడు తన పూ. మీ. భాష్యములో వృత్తికాదు తువపద్మఁడని వ్రాసెను. శంకరుఁడే కలఁచెను. (౩, ౩, ౫౩.) రామానుజుఁడు తదనువదలు వానినే బోధాయనుఁడనిరి. రెండుపేర్లు నానినీవేయని వేదాంతదేశికుఁడు భావించెను. ద్రామిడ, ఉంక, భర్తృప్రసంప, భారుచి, కపర్ది, బ్రహ్మనంద, గురుదేవుల భాష్యము లరిభ్యములు. చూ. ఈ. భా. ౧, ౧, ౪; ౧, ౨, ౨౩; ౧, ౩, ౧౯; ౧, ౪, ౨౨; ౨, ౩, ౧౪.

౨) బాదరి. (౧, ౨, ౩౦; ౩, ౩, ౧౧; ౪, ౩, ౪; ౪, ౧౦) బొడులోమి. (౧, ౪, ౨౧; ౩, ౪, ౪౫; ౪, ౪, ౬.) అశ్వరథ్యుఁడు. (౧, ౨, ౨౯; ౧, ౪, ౨౦) కాశకృష్ణుఁడు. (౧, ౪, ౨౨) కార్షణిని. (౨, ౧, ౯) అశ్రేయుఁడు. (౩, ౪, ౪౪) జైమిని: మఱి భారతముకూడ వారి భావములను బ్రకటింపలేదు.

మాత్మ సంబంధము, ముక్తిపొందినవెనుక నాత్మస్వరూపము మున్నగు ప్రధానసమస్యలను గూర్చి భిన్నాభిప్రాయములున్నవి. ౧. ఆత్మ బ్రహ్మసంబంధమునుగూర్చి ఆశ్మరభ్యుడు భేదాభేద సిద్ధాంతమును బ్రకటించెను. మోక్షకాలము వఱకు నాత్మ బ్రహ్మకుభిన్నమైనదనియు మోక్షసిద్ధితో నది బ్రహ్మైక్యము పొందుననియు నాడులోమి భావించెను. ఆత్మకు బ్రహ్మకు నెట్టిభేదమును లేదనియు, నేదోవిధముగా నది జీవాత్మగా గోచరించుచున్నదనియు, గాశకృష్ణుడు చెప్పెను. ఆనంతర వ్యాఖ్యాతలిందేదో యొకభావము సంగీకరించుచువచ్చిరి. నాఁడువనిషత్తాత్పర్యమునుగూర్చి విశేష చర్చలు జరిగియుండును; నాఁ డితరశాఖలుకూడఁ బ్రచారములో నున్నను, బాదరాయణుని తత్త్వమొక సుప్రసిద్ధశాఖకుఁ జెందియుండెనని తోచును.

౨ - గ్రంథకర్తృత్వము - కాలము

శంకరుఁడు మొదలు నేటివరకు సంప్రదాయమునుబట్టి సూత్రకర్త బాదరాయణుఁడనియే చెప్పవచ్చును. బాదరాయణుని నామము గ్రంథములోఁ గొన్నితావులందు త్రమపురుష. ౨.లో నుపయోగింపఁబడి యుండుటనుబట్టి గ్రంథకర్త బాదరాయణుఁడు కాఁడేమో యని తోచవచ్చును. ౩. ప్రపాచీన భారతదేశములో నిట్టియు త్రమపురుష ప్రయోగము తరచుగా వాడఁబడియుండుటచేత బాదరాయణ కర్తృత్వమును శంకింపనవసరము లేదు. బాదరాయణుఁడే వ్యాసుఁడనియు భారతీయ సంప్రదాయము. శంకరానుయాయులైన గోవిందానందుఁడు, వాచస్పతి, ఆనందగిరియు బాదరాయణవ్యాసు లొకరేయని చెప్పుదురు. రామానుజుఁడు, మాధ్వఁడు, వల్లభుఁడు, బలదేవుఁడు సూత్రకర్తవ్యాసుఁడనిరి. మనము మహాభారతమును, విష్ణుపురాణమును, భాగవతమును నమ్మినచో బాదరాయణుఁడు పెక్కుచోటల స్మరించియున్న జై మిని వ్యాసుని శిష్యుఁడు. అందుచే

౧) ౪, ౩, ౭-౧౪; ౪, ౪, ౫-౭.

౨) ౧, ౪, ౨౦-౨౨

౩) ౧, ౪, ౨౦.

జైమినీ బాదరాయణుల వరస్పర స్మరణ జైమినీ వ్యాసుల గురుశిష్య సంబంధమున కుచితముగా లేదు. శబరుఁడు, గోవిందానందుఁడు, అనందగిరియు నట్టివిరోధమున కవకాశము లేదనిరి. ౧. కాని శంకరుని భావమేమో విస్పష్టముగాఁ దెలియదు. ౨.

సూత్రములు సాంఖ్యవై శేషికదర్శనములను, జైనబౌద్ధులనుగూర్చి ప్రసంగించెను. (౧౫, ౭-౮. ౨౪) గీతాశ్లోకములు వరుసగా ౨. ౩. ౪౫; ౪. ౧. ౧౦ సూత్రములకు సరిపోవునని శంకర రామానుజ మాధ్వ వల్లభులును, మఱియు మొదటి మువ్వురును గీత (౭. ౧౧) ౪. ౧. ౧౦ సూత్రమునకు సమానమనియు భావించిరి. సూత్రములందలి పెక్కు నామములు శ్రౌత సూత్రమునందును గలవు; ఆశ్మరధ్యుఁ డాశ్వలాయన సూత్రమందును; బాదరి, కార్వాజిని, కాశకృష్ణులు కాత్యాయన సూత్ర మందును; అత్రేయుఁడు తైత్తిరీయప్రాతికాఖ్యసూత్రమందును బేర్కొనఁ బడిరి. అత్రేయుఁడు, కాశకృష్ణుఁడు, బాదరియు బోధాయన గృహ్య సూత్రమునందును, అత్రేయుఁడు భారద్వాజగృహ్యసూత్రమునందును బేర్కొనఁబడిరి. కాశకృష్ణుఁ డతిప్రాచీన వేదభాష్యకారుఁడు. ఔదులో

౧) ౧. ౩. ౪౫; ౨. ౩. ౪౫; ౩. ౪. ౫; ౪. ౫; ౫. ౫; ౬. ౫; ౭. ౫; ౮. ౫; ౯. ౫; ౧౦. ౫. (౨) జైమినీ బాదరాయణుల గ్రంథము లొకదానినొకటి యదాహరించెను; రెంటినిగలిపి యనంతర రచయిత యెవఁడో యొకటిగాఁ బ్రచురించెను; ఉపపద్దుఁడు దీనికి భాష్యము రచించెను. ఉపపద్దునిరచనయే శబరుని పూర్వమీమాంసాభాష్యమునకు, శంకరుని, బాదరాయణ సూత్రభాష్యమునకు వారధిమైనదని డ్యూసేన్ వాదించెను. (డ్యూసేన్ సప్టంజిమ్ వేదాంత, పు. ౨౪.

౨) చూ॥ బెల్వల్కార్. (వేదాంతసూత్ర విహంగంథకర్తృత్వము ఇండియన్ ఫిలాసఫికల్ రివ్యూ అక్టోబరు: ౧౯౧౫; అభయకుమారగుహాని “బ్రహ్మసూత్రములలోని ఉపాత్త” పు. ౮

౩) డా॥ నూ॥ భాష్యములో నొకచోట శంకరుఁడు. ద్వాపరకలియుగ సంధికాల మున మహావిష్ణురాజ్యచొప్పునఁ బురాతనబ్రహ్మర్షియు వేదవిదుఁడునగు అపాంతర తమస్యను నాతఁడు కృష్ణద్వైపాయనుఁడుగా జన్మించె నని చెప్పెను. ఈ కృష్ణద్వైపాయనుఁడే డా॥ నూ॥ రచయితయని శంకరుఁడు చెప్పినందున. విండిస్కా తరువాత తెలాంగ్ పండితులు శంకరునిబ్రహ్మయములో వారిదువురు నొకరుకారని నిశ్చయించిరి. (“బాదరా

మి పాణిని మహాభాష్యమునఁ బేర్కొనఁబడెను. ౧. గరుడ, వద్మపురాణములును, మనువును వేదాంతసూత్ర హరివంశములను స్మరించెను. హస్తిన్పు వీనికాలము క్రీ. వె. ౨౦౦ గా నిర్ణయించెను. క్రీ. వె. ౨౦౦ లను బాదరాయణునికాలము దాటదని కిత్ భావించెను. ౨. క్రీ. పూ. (౫౦౦-౨౦౦) కాలములో సూత్రరచన జరిగినదని భారతీయపండితుల యభిప్రాయమైయున్నది. ప్రేజరు దీనికాలము క్రీ. పూ. ౪౦౦ గాఁ జెప్పెను. ౩. మ్యాక్సుముల్లర్ చెప్పినాఁడు: “మహాభారతభాగమైన కాల మేదియైనను, బాదరాయణ వేదాంతసూత్రములకాలమంతకుఁ బూర్వమైయుండవలెను.” ౪.

౩ — శాఖాంతరసంబంధము

బాదరాయణ వేదాంతసూత్రములకును, జైమిని మీమాంసాసూత్రములకును గల సరియగు సంబంధమును గూర్చి భిన్నభాష్యకారులు భిన్నరీతుల వివరించిరి. ౫. వృత్తికారునివలెనే రామానుజుఁడును రెండు మీమాంసలు నొకే గ్రంథమని నమ్మును గాని శంకరుఁ డీభావము నంగీక

యింపని గూర్చి యొకవాఖ్య జె.ఎ.యన్. బొంబాయి. వాల్క్యము ౧౬, ౧౮౦౩, పు. ౧౯౦.) శంకరుఁడు వ్యాసువేదకు నుదాహరించినను, వ్యాసుఁడే సూత్రకర్తయను భావము ప్రకటించకుండఁ జేసెను. (పు. ౧౮౦౩, ౪౩.) బా॥ సూ॥ లలో భగవద్గీతయు, మ. బా॥ శాంతిపర్వమును పెక్కుతావుల నుదాహరింపఁబడెను. సూత్రకర్తయు, మహాభారతకర్తయు నొకఁడేయైనచో భాష్యకారులను మనము సమ్మి నచో నీవిషయము మలభముగా బోధపడదు.

౧) ౪, ౧, ౧౪.

౨) కర్మమీమాంస, పు. ౫౨౬, కావి జాకొబి సూత్రరచ క్రీ. వె. ౨౦౦-౪౫౦ మధ్యకాలమున జరిగెనని చెప్పెను. (జె॥ఎ॥బి॥యన్. ౧౯౧౧.)

౩) లిటరరీ హెస్టరీ ఆఫ్ ఇండియా, పు. ౧౯౦౬.

౪) యన్, యన్. పు. ౧౯౦౩; గుహా: బ్రహ్మసూత్రములోని జీవాత్మ.

౫) పెక్కుతావుల బాదరాయణుఁడు జైమిని నుదాహరించెను:

౧.౨.౨౮: ౧.౨.౩౧: ౧.౩.౩౧: ౧.౪.౧౮: ౩.౨.౪౦: ౩.౪.౨: ౩.౪.౧౮: ౩.౪.౪౦: ౪.౩.౧౨: ౪.౪.౫: ౪.౪.౧౧.

రించలేదు. ఐహుళః ఆరంభములో రెండు నాకే రచనలోని భావములై యుండవచ్చును. ౧. ఈ రెండు మీమాంసలును నిష్పంశయముగా సంప్రదాయసిద్ధమైన వైదికతత్త్వములే; అదిలోనివి వేదములకు వ్యాఖ్యానావములే. బాదరాయణుడు న్యాయదర్శనము నెచటను స్మరించియుండ లేదు. యోగము సాంఖ్యముతోఁ జేర్చబడెను. సాంఖ్య తత్త్వవిమర్శయే యోగవిమర్శయు నగును. ౨. సాంఖ్యతత్త్వము మిక్కిలి విభులముగా ననేకస్థలములలో ౩. విమర్శింపఁబడెను. ౪. సాంఖ్య మొక్కజీవితేషగౌరవము చూపబడినది. దీనికిఁ గొంతకారణము సాంఖ్య సిద్ధాంతములు గొన్ని బాదరాయణుని కంగీకారములే; మిగిలిన కారణము సాంఖ్యమును మను వ్యాసు లంగీకరించిరి. ౫. వైశేషిక సిద్ధాంతములు ఖండింపఁబడినవి. ౬. మణియు బాదరాయణుని కాలములో వైశేషిక దర్శనమంత గౌరవప్రపత్తులు గలిగి యుండలేదని తెలియుచున్నది. వివిధబౌద్ధశాఖలును లోకాయత భాగవతసిద్ధాంతములును గూడఁ జర్చింపఁబడెను. ౭. భాగవతభగవద్గీతల జ్ఞాపికతత్త్వములు కొంతవఱకు బాదరాయణుని రచనకు భావప్రేరణ హేతువు లైనవి.

౪. తాత్త్వికభావములు

వేదాంతసూత్రము నాలుగధ్యాయములుగా నున్నది. ప్రథమాధ్యాయము బ్రహ్మసత్యమను సిద్ధాంతమును వివరించును. ఇందు

౧) చూ॥రా॥భా॥ ౧,౧,౧; జాకొబి; జె.పి. ౦,౭,౧౯౧౦.

౨) ౨,౧,౩.

౩) ౧,౧,౫-౧౧; ౧ ౪, ౧-౧౩; ౨,౧,౧-౧౨; ౨,౨,౧-౧౦.

౪) ౧,౧,౧౮; ౧,౨,౧౯; ౧,౨,౨౨; ౧,౩,౩; ౧,౩,౧౧; ౧,౪,౨౮
౨,౧,౨౯; ౨,౩,౫౧; ౪,౨,౨౧.

౫) చూ: శం॥భా॥ ౧,౪,౨౮.

౬) ౨,౨,౧౧-౧౩.

౭) చూ: ౨, ౨, ౧-౪౫; ౧, ౪, ౨౮; ౩,౩,౫౩-౫౪.

భిన్నప్రతివాద్యములకు సమన్వయము చేయఁబడెను. మతమును గూర్చిన యెట్టివివరణ మైనను, పరమేశ్వరునిగూర్చిన యెట్టి హేతు ప్రసంగ మైనను, జీవాత్మ జగత్తులనుగూర్చిన యే ప్రకటనమైనను, దాము తమ స్వీయానుభవములతోఁ బరమార్థమును దర్శించితిమని చెప్పిన జ్ఞానుల వాద్యములను దీసికొని, తాము స్థాపింపఁ బోవు సిద్ధాంతము సంత్వప్తికరము గావలసినయెడల, మహర్షుల దివ్యానుభవ వాద్యముల కేకాభిప్రాయమును సంఘటింపవలసియున్నది. మనకుఁ బ్రథమాధ్యాయములో బ్రహ్మస్వరూపమునుగూర్చియు, బ్రహ్మకు జీవాత్మకు, జగత్తునకుఁ గల సంబంధమునుగూర్చియు వివరణము గలదు. ద్వితీయాధ్యాయములో నాక్షేపణలకు సమాధానములును, విరోధసిద్ధాంత ఖండనమును గలవు. ఇం దీశ్వరునిపై జగమెట్లాధార పడి యున్నదియు, నది యీశ్వరునుండి యెట్లుత్పత్తియై తిరిగి యాతనిలో లయము గాంచునోకూడ వర్ణింపఁబడెను; ద్వితీయాధ్యాయ పరార్థభాగమునగు. ఆత్మస్వరూపలక్షణములఁ గూర్చియు, ఆత్మ కీశ్వరునితోడను, దేహముతోడను, ద్వయకర్మలతోడ నెట్టిసంబంధము గలదో యనువిషయములగూర్చియు మానసికతత్త్వానుగుణములైన రమ్యభావములు గలవు. తృతీయాధ్యాయము బ్రహ్మవిద్యాప్రాప్తి సాధనవిధానములను వివరించును. ఇందుఁ బునర్జన్మమునుగూర్చిన ప్రసక్తియుఁ, గొన్ని యవ్రధానములగు మనస్తత్త్వ-సంబంధములును, ఆస్తికభావ-సంబంధములు నగు చర్యలును, గొన్ని సిద్ధాంతముల గూర్చిన లఘువాఖ్యలును గలవు. చతుర్థాధ్యాయము బ్రహ్మవిద్యాఫలప్రశంస చేయును. ఇందు సవివరముగా నాత్మ మరణానంతరము పయనించు దేవయాన పితృయానములను గూర్చియుఁ, పునరావృత్తి రహితమైన మోక్షస్వరూపమునుగూర్చియుఁ గూడ వర్ణనములున్నవి. ఒక్కొక్క అధ్యాయమునకు నాలుగు పాదములున్నవి. ప్రతిపాదమందలి సూత్రములు వర్గములై అధికర్ణములుగా రచింపఁబడెను. భిన్నభాష్యకారు లుపయోగించిన సూత్రప్రతుల ననుసరించి

౧) ౨, ౩, ౧౫ మొదలు. (౨) ౩, ౨, ౧-౧౦.

౩) ౩, ౨, ౧౧-౪౧.

కొన్ని పాఠభేదము లున్నవి కాని వానికంత ప్రాముఖ్యము నీయ నవసరములేదు.౧.

వేదములు శాశ్వతము అనియు, ౨. శాస్త్రము పరమప్రమాణమనియు బాదరాయణు సభిప్రాయము, ౩. తర్కమువలనఁ బరమార్థ సత్యమును గనుగొనుటసాధ్యమనియాతఁడు బహిరంగముగాఁ బ్రకటించెను. ౪. శ్రుతిస్మృతులు రెండునుజ్ఞాన మూలము అనియు, నవియే ప్రత్యక్షానుమానము అన, ౫, వచ్చుననియు నాతఁడు చెప్పినాఁడు; దీనికి శంకరుఁడు చెప్పినట్లు; కారణ మేమనఁగా స్మృతికిఁ బ్రామాణ్యముండ నవసరము కాని శ్రుతి కవసరములేదు. స్వతఃప్రామాణ్యము గల శ్రుతి ప్రత్యక్ష మనఁబడును. శ్రుతి యనఁగా నుపనిషత్తు అనియు, స్మృతి యనఁగా భగవద్గీత, మహాభారతము, మనుస్మృతియునై యున్నవి. వ్యవహారజ్ఞాన ప్రపంచములో, ననుమానము ప్రత్యక్షముపై నాధారపడునట్లే, స్మృతి శ్రుతిపై నాధారపడును. బాదరాయణుఁడేయితర ప్రమాణముల సంగీకరింపఁడు. అతఁడురెండు రంగముల సంగీకరించును; ఒకటి పంచభూతములు మనో బుద్ధ్యహంకారములతోఁ గూడినది, రెండవది బుద్ధ్యతీతమైన బ్రహ్మసంబంధము. బ్రహ్మజ్ఞానవిషయములలో మనకుశాస్త్రమే యాధారము. ౬. వేదవిరుద్ధమైన దేదియు బాదరాయణునికిఁ బ్రమాణముకాదు. తర్కము నిర్దిష్ట లక్షణములపై నాధారపడును. బ్రహ్మ కి లక్షణము లున్నవి, వీని కితరలక్షణములతో నిట్టి

౧) చూ. బెల్వాల్కర్: "వేదాంతసూత్ర బహుగ్రంథకర్తృత్వము పు, ౧౪౪-౧౪౫, ఇండియన్ ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ.

౨) ౧, ౩, ౨౯.

౩) ౧, ౧, ౩.

౪) ౨, ౧, ౧౧.

౫) ౧, ౩, ౨౮; ౩, ౨, ౨౪; ౪, ౪, ౨౦.

౬) ౧, ౧, ౩; ౨, ౧, ౨౩.

భేదమున్నదని చెప్పఁజాలము. అందువలనఁ దర్కము భక్తిధ్యానము లకు. ౧. లభించు సాక్షాత్కార జ్ఞానమునకు సరిపొదు. ౨.

వేదాంతసూత్రము ననుసరించి, సాంఖ్యము చెప్పిన ప్రకృతి పురుషులు స్వతంత్రములుగాక, యేకవస్తు భిన్నరూపములే. అనంతర వస్త్రనేకత్వము దురూహ్యము. అనంతమగు బ్రహ్మపదార్థమే యువ నిషత్తులు ప్రతిపాదించినవరమనత్యము. ప్రథమాధ్యాయమునందువ నిషత్తులలోని బ్రహ్మపదార్థములనుగూర్చిన వివిధవర్ణనముల చర్చ గలదు. ౩. బ్రహ్మయే జగత్తునకు మూలము, నాధారము నంతమునే గాక, ౪. జగదుపాదాన ప్రధానకారణమునై యున్నది. సాధన సామాగ్రి, లేకుండ నాతఁడు సృజించఁగలఁడు. సుషుప్తియే బ్రహ్మ స్తిత్వమునకు సాక్ష్యముగా నీయఁబడెను. ౬. బ్రహ్మయనఁగానచేతన ప్రధానమనికానిః జీవాత్మయుని కాని తలఁచరాదు. ఆతఁడు సర్వధర్మ స్వరూపియు, ౭ నాంతరంగిక ధర్మమును మార్గదర్శకుఁడు నై యున్నాడు. ౮. ఆతనికి స్వచ్ఛత, సత్యసంకల్పము, సర్వజ్ఞత్వము, సర్వశక్తిమత్వము మున్నగునవి గుణములు. ఆతని విశ్వరూప లక్షణములును జెప్పఁబడినవి. ఆతఁడు విశ్వజ్యోతియు, రవిలోమన్న హిరణ్యపురుషుఁడును, విశ్వాకాశమును, విశ్వప్రాణమును, ౯. ఆత్మ జ్యోతియు నాతఁడే. ౧౦ ఆతఁడు పరిచ్ఛిన్నమగు స్థలము నాక్రమించి, మానవునిహృదయాకాశమున ౧౧. మున్నరూపమున నాతనిని ధ్యానింప

౧) ౨, ౧, ౬; ౨, ౧, ౧౧.

(౨) ౩, ౨, ౨౪.

౩) ౧, ౨, ౩.

(౪) ౧, ౧, ౨.

౫) ౨, ౧, ౨, ౩-౨౩

(౬) ౧; ౧; ౯.

౬) ౨, ౧, ౩౩.

(౮) ౧, ౧, ౨౦.

౯) ౧, ౨, ౧-౨, ౨, ౧, ౩౦.

(౧౦) ౧, ౧, ౨౦-౨౩.

౧౧) ౧, ౧, ౨౪.

౧) ౧, ౨, ౩.

వలయునని చెప్పఁబడెను. ౧ వరమాత్మయే సర్వవస్తు మూలాధారమును, నిర్వికారభక్తిపూజార్థుఁడునై యున్నాడు. ౨,

అచేతనవిదార్థములు చేతనజీవులు నాకేవరమాత్మ కెట్లు సంబంధించియున్నవి; గీతవచించినరీతి నవి యొకేసత్త్వము యొక్కపరావరప్రకృతులని మన మూహించ వచ్చునా? వేదాంతసూత్ర మీవిషయమును స్పష్టముగాఁ జెప్పలేదు. అపిస్పష్టమగు నుపనిషత్తుల సృష్టిభావమే యిందు నున్నది. అజము నిత్యమునైన ౩ బ్రహ్మమే విశ్వమున కంతకుఁగారణము. ౪, బ్రహ్మమే ప్రతి భౌతికద్రవ్యమును సృజించెను. ౫. ప్రధానభూతవ్యాపారముచే జగత్సరిణామము సంభవించుచున్నను. దాని కాపరిణామశక్తిని బ్రహ్మయే యిచ్చియున్నాఁడు. బ్రహ్మ, భూతములను సృజించి వానిలోఁ బ్రవేశించెనని చెప్పఁబడెను. భూతాంతర్యర్థియగు బ్రహ్మయే యితర వస్తూత్పత్తికిఁ గారణమగుచున్నాడు. ౬.

బ్రహ్మ జగత్తున కుపాదానమూలకారణములని యిదివఱకే చెప్పితిమి. ౭ బ్రహ్మ సర్వమును సృజించి, కాంచనము కాంచన వస్తురూపములుగను, మృత్తు మృణ్మయవస్తురూపములుగను మారునట్లే, సర్వవస్తు రూపమును ధరించెను. సూత్రములలో. ౮. కారణకార్యములకును, బ్రహ్మకును జగత్తునకును సంబంధము చర్చించఁబడినది కారణకార్యసమానత్వము రెండుదాహరణములలోఁ జూపఁబడెను. ఒకవస్తుముమడత

౧) ౧, ౨, ౩.

౩) ౨, ౩, ౪.

౪) ౧, ౨, ౫; ౧, ౨, ౧; ౨, ౧, ౩; ౧, ౧, ౨.

౫) ౨, ౩, ౪.

౬) ౨, ౩, ౧౩.

౭) ౧, ౪, ౨౩-౨౪.

౮) ౨, ౧, ౨౪-౨౦,

పెట్టి నప్పుడు దానిస్వరూపమును సరిగా వ్యక్తీకరించదు. మడత విప్పినచో దానిస్వరూపమును సంపూర్ణముగాఁ బ్రదర్శితమగును. రెండు సమయములలో వస్త్రమొకటియైనట్లు, కారణకార్యము లొకటియైనను వానిగుణములు భిన్నములై గోచరించును. ౧. ఊపిరి బిగవట్టినప్పుడొకవ్యక్తి యేపనియుఁ జేయఁజాలఁడుగాని యాతఁడు సజీవుఁడై యుండును; ఊపిరి విడిచినపుడు, తన కరచరణాదులను, కదవఁగలఁడు. రెండువేళల నూపిరి సమానమైనదే. అట్లే, కారణకార్యములు సమానములేయైనను, భిన్నఫలితముల నుత్పత్తిచేయుచున్నవి. ౨. మృత్యాత్ర మృత్తికనుండి వేరుకానట్లే. ౩. జగత్తు బ్రహ్మమునుండి వేరుకాదు. ౪. భాష్యకారులు కారణకార్యములకు భేదములేదని యంగీకరింతురుగాని బ్రహ్మ జగత్సమానత్వ స్వరూపమును వారు వేరువిధముగా వివరించిరి. బాద రాయణుని భావములో ననన్యసంబంధ మనఁగా భేదము లేకుండుట కాని మార్పులేకుండుటగాని కాదు. ఈ మార్పునకుఁ గారణ మవిద్య యని శంకరుఁడు కల్పించెను. రజ్జువును సర్పమని తలఁచి త్రాంతిగొన్నవానికే సర్పముగోచరించురీతి నవిద్యామగ్నుఁడైన వానికే ప్రపంచమున్నట్లు భాసించును. ఇతరభాష్యకారులు సరితామసిద్ధాంతము నంగీకరించిరి: కారణకార్యముల కుదాహరణములుగా ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో మట్టి, బంగారము, నినుము వానితోఁదయారుచేయఁబడిన వస్తువులు పేర్కొనఁబడెను గాని రజ్జు సర్పములు శుక్తి రజితములు చెప్పఁబడలేదు. పరిచ్ఛిన్నవస్తువులు బ్రహ్మరూపాంతరములుగా యథార్థములే. బ్రహ్మయే ప్రపంచమున కుపాదాన కారణమను వాక్యము, బ్రహ్మవదార్థవికారమే ప్రపంచమని

౧) ౨:౧:౧౯: ౪౦॥ భా॥

౨) ౨, ౧, ౨౦ శం॥భా॥ కార్యము మార్పుచెందిన కారణమని రామానుజు నభిప్రాయము. నూలుకు వస్త్రమువలె, బ్రహ్మకు జగ మవస్థాంతరమని శంకరుఁడు నంగీకరించును.

౩) ౨-౧-౧౪.

౪) ౧, ౧, ౪, ౧:౪:౨౨.

సూచించును. ౧. ప్రపంచము మిథ్యయుఁ గాదు, స్వప్నదృశ్యము వంటిదియుఁగాదు; అదియొకయథార్థమగుస్వరూపమై, సృష్టిస్థితిలయములను బ్రహ్మనుండే గలిగియున్నది. ౨. అగ్ని కుష్టత యున్న రీతినే, సృష్టిచేయుశక్తి శుద్ధనిష్కలబ్రహ్మమునకుఁ గలదని బాదరాయణుఁడు విశ్వసించును. ౩. పరబ్రహ్మలీలకొఱకు, ౪. దా నెట్టిమార్పును బొందకుండఁ, ౫. బ్రపంచముగాఁ బరిణమించును. ౬. ఇది యెట్లు సాధ్యమో చూప నవసరములేదని బాదరాయణుఁడు విధివిపెట్టెను. రామానుజాదులు సూచించినట్లు, బ్రహ్మమున కనూహ్యములగువానిని సాధించు నద్భుతశక్తులున్నవనియైన వాతఁడు చెప్పియుండలేదు. పరస్పరము విరోధములుగ్గా నున్నట్లు గోచరించు శ్రుతివాక్యములనే యాతఁడు 'మనకుఁజూపి, శ్రుతిప్రమాణమును శంకించుటకు మనకెట్టి యధికారమును లేదనెను. తాత్త్వికదృష్టి ననుసరించి, యీ వాద మంత తృప్తికరముగాదు. ఈ విషయమునే శంకరుఁడు వివరింపఁబూని, బ్రహ్మ మెన్నఁడును జగత్తుగా మార లేదని చెప్పి, శ్రుతివాక్యములందలి పైరుద్ద్యము నిజముగా శ్రుతులలోనిది గాదనియు నది జ్ఞానహీనులైన మానవుల బుద్ధిలోనిదనియు వాదించెను. అవిద్యాదూషితులమైన మనము బ్రహ్మము జగత్తుగా మారునని విశ్వసించుము. పరమసత్యమైన దవ్యక్తమగు బ్రహ్మమనియు, జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయస్వరూపమగు ప్రపంచమెట్లో బ్రహ్మనుండున్నదనియు శంకరుఁడు వాదించును. రామానుజుఁడు భిన్నమగు నభిప్రాయమును జెప్పెను. శుద్ధాద్వితీయ బ్రహ్మకుఁ దోడుగా ననాదియైనజగత్ప్రవాహము రెండవదిగానున్న సందర్భమును వివరించు క్లిష్టసమస్య నెదుర్కొనుటకు శ్రుతిపై నాధారపడి, పరమేశ్వరు

౧) ౧, ౧, ౨౬: ౨, ౩, ౩:

౨) ౩, ౨, ౩.

౩) ౧:౩, ౧.

౪) ౨, ౧, ౩౩.

౫) ౧, ౪, ౨౬.

౬) ౨, ౧, ౨౩.

౧. న కత్యన్భుత శక్తులుండుటచే నతని కసాధ్యములన్నియు సుసాధ్యములైయని రామానుజుడు వక్కాణించును. ౨.

బాదరాయణుడు ౩ డాత్మకు జ్ఞాయని పేరిచ్చెను. జ్ఞా యనగా జ్ఞానమని శంకరుడును, జ్ఞాత యని రామానుజుడు నర్థము చెప్పిరి. వల్లభుడు శంకరునితో నేకీభవించెను. కేశవుడాత్మ, జ్ఞానము జ్ఞాతయుఁగూడ నై యున్నదనెను. జీవాత్మ యొకకర్త. ౪. జననమరణములు శరీర సంబంధములు; ౫. అవి యాదిలేని యాత్మకుఁ జెందవు. ఆత్మ నిత్యము. ౬. జీవాత్మ అణుపరిమాణముగలదని చెప్పఁబడెను. రామానుజ, మాధ్వ, కేశవ, నింబార్క, వల్లభ, శ్రీకంఠ లీభావము నంగీకరించిరి. ఆత్మ సర్వవ్యాపి లేక విభుత్వముగలదనియు, వ్యాపహారికముగా నది యణురూపమని చెప్పఁబడుననియు శంకరుడు భావించెను. ౭. బాదరాయణుడు పరబ్రహ్మ జీవాత్మలో నున్న దని యంగీకరించునుగాని, బ్రహ్మ స్వభావ మాత్మలక్షణముచే సంగదోషము నొందదని యీతఁడు వచించెను. ౮. రవి, రవికాంతివలెనే బ్రహ్మయు జీవాత్మయు భిన్నములు; రవి కాంతి మేఘాదులచే నాచ్ఛాదించఁబడినను, రవి కంటపట్లే, జీవాత్మకుఁ గలుగు దుఃఖము బ్రహ్మకంటదు. ౯. జీవాత్మ కర్మచేసి ఫల మనుభ

౧) చూ. రామానుజభాష్యము. ౨, ౧, ౨౪.

౨) (౨, ౨, ౩) బా. సూ. ననుసరించి, స్వప్నమువలె జగత్తు మాయకాదు. అసంతర వేదాంతము ననుసరించి 'మాయా' శబ్దమునకు స్పష్టమైన యర్థములేదని తెలియుచున్నది. భాస్కరుననుసరించి అర్థవ్రత్యయ భూస్యత్వమటయు, శంకరుననుసరించి దృష్టనష్టస్వరూపత్వమనియు రామానుజు ననుసరించి ఆశ్చర్యాత్మకత్వమనియో వల్లభు ననుసరించి సర్వభావనాసామర్థ్యమనియో నిర్ణయింపఁజాలము.

౩) ౨, ౩, ౧౮.

౪) ౨, ౩, ౩౬-౩౯.

(౫) ౨, ౧, ౧౬.

౬) ౨, ౩, ౧౮.

౭) ౨, ౩, ౧౯-౨౮. బా. సూ ననుసరించి, జీవులు నాలుగు వర్గములు, జరాయణ, అందజ, స్వేదజ, ఉద్విజ్జములు. భిన్నపరిమాణములలో నడచున్నియుఁ జేతనములే తమోఽధిక్యముచే స్థావరములు చేతనత్వమును బ్రకటింపలేకున్నవి.

౮) ౧, ౨౨

౯) ౨, ౩, ౪౬, దివిపై కేశవుని వ్యాఖ్యచూడు.

వించును; పుణ్యపాపముల నార్జించును; సుఖదుఃఖవశమగును; కాని పరమాత్మ దీనికి వ్యతిరేక లక్షణములుగలిగి, సర్వకలుషవిముక్తమై యుండును. “తత్త్వమసి” అయి మాత్మాబ్రహ్మ మున్నగు వాక్యములు, బ్రహ్మయు జీవుఁడును, దేవుఁడు మానవుఁడును, నిజముగా నేమేయనిచూప యత్నించును. సర్వమునకు బ్రహ్మయే కారణమైనచో, జీవాత్మకుఁగావలెను. పరిపూర్ణదైవత్వమన్ని వస్తువులందును గలదు. ప్రతిజీవియు నీశ్వరాంశయే. జీవబ్రహ్మసంబంధము సరిగా నెట్టిదో బాదరాయణుని వాక్యములలో స్పష్టముగ లేదు; జీవాత్మ బ్రహ్మాంశమో, బ్రహ్మభానమో తెలియదు. ౨. జీవబ్రహ్మ సంబంధవిషయములో నాశ్వరభ్యుఁడు, నాడులోమి, కాశకృష్ణుఁడు భిన్నభావములను గలిగియున్నారని బాదరాయణుఁడు నూచించెను. ప్రదేశార్థములొకఁగూడ నాత్మ, బ్రహ్మాంశమని యాశ్వరభ్యుఁడు తలచెను; సుషుప్తిలో జీవాత్మ తాత్కాలికముగా బ్రహ్మతో సంయోగము నొందునని యాడులోమి మతము; శంకరుఁడంగీకరించిన కాశకృష్ణునిభావములొక బరిపూర్ణబ్రహ్మయే జీవాత్మ స్వరూపమని వచింపఁబడెను. ఈ భిన్న భావములను బాదరాయణుఁడు పేర్కొని యేభావము తన మతమో చెప్పెను. ౩. “పరమాత్మలో జీవాత్మ అంశమాత్ర” మను వాక్యమునకు, ౪. “అంశవలె. (అంతైవ) గోచరించు”నని శంకరుఁడర్థము చెప్పెను. అవిభాజ్యుఁడగు బ్రహ్మలో నంశలుండఁజాలవు కాని, జీవేశ్వరులకు నేకత్వము భిన్నత్వమునుండుటచే జీవుఁడు బ్రహ్మాంశమే యని భాస్కరవల్లభులు హాకించెరి. ప్రకాశించు నగ్ని లేక సూర్యుని వంటి నానినుండి బయల్పడుకొంటి యుండలి భాగమైనట్లే, జీవాత్మ బ్రహ్మలో నిజముగా నంశమేయని రామానుజునింబార్క, బలదేవ, శ్రీకంఠులు భావించెరి. ఒక సర్పము తన చుట్టలనుండి వేరును, వేరును గానట్లే, పరమాత్మనుండి జీవుడు వేరగును, గాని గాదను వాదము నిరసించఁబడెను. ౫. ఈ భావమునిచ్చు సూత్రము బ్రహ్మకును జడవదార్థమునకునుగల సంబంధమునుగూర్చి తెలుపునని చెప్పి, పాముచుట్టలు, పాముయొక్క భిన్నావస్థను దెల్పునేకాని, భేద

౧) ౧, ౧౨, ౧౩, ౨౧, ౨౨. ౨) ౨, ౧౪, ౩౦.

(౩) ౧, ౩, ౧౪-౨౨. ౪) ౨, ౩, ౪, ౪౦, ౪౧. ౫) ౩, ౨౩౩.

మును దెలుపనట్లే, జడపదార్థము బ్రహ్మవస్థాంతరమునే దెలుపునుగాని భేదమును చూపదను వాదమును నిరసించెను. జీవ జడపదార్థములు రెండును బ్రహ్మంశములేయని రామానుజుడు చెప్పును. పామును పాముపడగయు వేరైనను, నొకటియైనట్లుగా జడపదార్థము బ్రహ్మముతో నొకటియు వేరునుగూడనగునని కేశవుని వాదము. జడపదార్థము తన యస్తీత్వమున కాధారభూతమైన బ్రహ్మతో నొకటికాని, నామరూపములను గలిగియుండుటచే బ్రహ్మకు భిన్నమైనది. అట్లే జీవుడు బ్రహ్మతో భేదాభేదములను గలిగియుండెను; జీవాత్మ తప్పకుండ బ్రహ్మకు భిన్నముకూడ నై యున్నది. ౧. బ్రహ్మకును జీవునికిని గల భేదము నిత్యమైనదనియు మోక్షానంతరముకూడ నీ భేద ముండుననియు బాదరాయణుని నిశ్చితభావముగాఁ దోచుచున్నది. చందనతైలము కొంచెమైనను దేహమునంతను పరిమళింపఁజేసినట్లే జీవుడగురూపియైనను దేహమునంతను వ్యాపించియున్నాఁడు. ౨.

ప్రపంచ మీశ్వరసంకల్ప ఫలితము. అది యాతని లీల. దీని యర్థము తన వినోదముకొఱకై పాపదుఃఖముల నాతఁడు సృజించెనని కాని, లేక కొన్ని మతవిధానములు చెప్పునట్లుతన్ను నిత్యము ప్రార్థించి స్తవముచేయు నల్పజీవకోటి యుండవలెనను నుద్దేశముతో సృష్టించెననికాని కాదు. పూర్ణకృపానిధియగు భగవానుడు జీవకోటి దుఃఖమును జూచి వినోదించుచుండినచో నాతఁడు భగవంతుడు కాఁజాలఁడు. వ్యక్తుల కర్మయే మానవులలోని భిన్నతకుఁ గారణము. ౩. మానవుల పూర్వజన్మకర్మ దేవుని స్వాతంత్ర్యమును బంధించును. జీవుల కనమాన

౧) ౩.౨౨-౨౩ కేశవుసవ్యాఖ్య.

౨) ౨.౩, ౨౩. సూత్రముననుసరించి, జీవుడు హృత్పద్యమునందున్నాఁడు. అది ౧౦౧ నరములు కలిగిన వెన్నెముకలోని సూక్ష్మకేంద్రము వానిలో నుఘమ్ననాడి శిరస్సులోనికి వ్యాపించును. మరణవేళజ్ఞాని దైవకృపచే, హృదయగ్రంథిని జీర్చి, నుఘమ్ననాడితోఁ బ్రవేశించి కపాలమును భేదించి శరీరమునుండి బయటికిఁబోవును. (౪,౨,౩) దేహమునుండి బయటికిఁబోవునపుడు జీవుడు సూక్ష్మేంద్రియ మనస్సహితముఖ్యప్రాణములను దోడ్కొనిపోవును. (౩-౧: ౧-౩): ౪.౨, ౩-౨౧) వానితోఁగలిసి పునర్జన్మ మెత్తును. (౪) ౨, ౧, ౩౪.

ముగా సుఖమును విభాగించి యిచ్చుట దైవసంకల్పరూపమగు ధర్మ క్రమమును బ్రదర్శించును. అందుచే బ్రహ్మకుఁ బక్షపాతమునులేదు; నిర్దయత్వమునులేదు. కొంద రాస్తికులు భావించుచున్నది నాతఁడు లీలా విహారవిహారముగాఁడు, బాధ్యతాహీనుఁడునుగాఁడు. ఎవరికర్మల కనుగుణముగా వారికి ఫలము లిచ్చుటచే నీశ్వరు నమోఘ నిష్పాక్షికత నిరూపింపఁబడుచో, సదసత్కర్మలను గ జీవులుచేయుటకుఁ గారణ భూతుఁడు నాతఁడేయును భావమునకు సమాధానము లేకుండఁబోవును. ప్రతివ్యక్తి యొక్క ప్రతి కర్మకు నీశ్వరుడే కారకుడై నచో నీశ్వరుడే కర్తయు భోక్తయుఁగూడ నగును. అనంతమగు నీ కర్మఫల ప్రవాహ ములోనుండి యీశ్వరుఁడును బయల్పడఁజాలనివాఁడై, సద సత్ఫల ముల నాతఁడు ననుభవింపవలసినవాఁ డగును. ఈ సందర్భములోఁగూడ సూత్రము శ్రుతి నుదాహరించునేకాని, యీ సమస్యను బరిష్కరింప యత్నింపలేదు.

తృతీయాధ్యాయమునందు బ్రహ్మజ్ఞాన సాధనానుకూలమగు దేహము ధర్మశిక్షణ మొనఁగునని చెప్పఁబడియున్నది. మనయందున్న జ్ఞానోపకరణముల శుద్ధికోఱి కుపనిషత్తులు చెప్పిన సూత్రములే యంగీ కరింపఁబడినవి. ౧. ద్విజాతులకు యజ్ఞార్హత గలదనియు, శూద్రులును స్త్రీలునుగూడ దైవకటాక్షముచే మోక్షము నొందఁగలరనియు సంగీకరిం పఁబడెను. ౩. సేవాపూర్వకమైన కర్మమార్గమును, సన్న్యాసమును గూడ వేదవిహితములే ౪. యనిసూత్రకర్త చెప్పి, త్యాగబుద్ధితోఁగూడిన నిష్కామకర్మమార్గమే తన మతమని సూచించెను. ౫. ప్రతికర్మయు జ్ఞాననిరోధకముగాదు. ౬. అజ్ఞానముతో జేసినకర్మయే దోషము. మోక్షా నంతరము మనకెట్టి స్వాతంత్ర్య మున్నను, నీ లోకమున జీవన్ముక్తావస్థ యందుఁ గూడఁ గర్మావసరమున్నదని చెప్పఁబడెను. ౭. ఉపనిషత్తుల వలెనే, సూత్రమును వివిధ దేవతారాధనము సంగీకరించి, భక్తుల కా యా దేవతలు వరము లిత్తురనియుఁ గాని దేవతలిచ్చు వరములుకూడఁబర

౧) ౩.౨.౪౧. కౌషీతక్యపనిషత్తు|| ౩.౮.

౨) ౨.౨.౪౦-౪౨. (౩) ౧.౩.౬౪-౩౮:౩.౪, ౨౦

౪) ౩.౪.౯. (౫) ౩.౪. ౩౨-౩౪. (౬) ౩.౪. ౨౬. ౭) ౩.౪, ౩, ౫.

మేశ్వరాధీనములై యుండుననియుఁ జెప్పెను. ౧. ప్రతీకోపాసన మంగీకరింపఁబడెనుగాని సత్యము తదతీతమైనదనిచెప్పి, దుర్బలమాన సుల కొఱకదితప్పదని నూచింపఁబడెను. ౨. బ్రహ్మమవ్యక్త స్వరూప మనియు, నది సమాధానస్థితి. ౩. లో గోచరించుననియువచింపఁబడెను. దైవసాక్షాద్ధర్మమే శ్రేష్ఠతమమైన మతము. ఈ సాక్షాత్కార సంపాదన సామర్థ్యము లేనివారు శాస్త్రములపై నాధారపడుదురు. అత్మసిద్ధియే మానవకృషికి లక్ష్యము. ౪. ఈ యాత్మానుసంధాన మైక్యమో, లేక సాలోక్యమో చెప్పఁజాలము. బాదరాయణుఁడు జీవన్ముక్తి సాధ్యమని చెప్పెను. బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తి, సంచితకర్మలను నాశనమొనర్చును గాని ౫. ప్రారబ్ధ కర్మక్షయ మగువరకు దేహముండక తప్పదు. ౬.

పునరావృత్తిలేని బ్రహ్మైక్యమునిచ్చు దేవయానమునుగూర్చి చతుర్థాధ్యాయములో వర్ణింపఁబడెను. ౪.౪.౫.౭ లో ముక్తిపొందిన జీవుని లక్షణములు చర్చింపఁబడెను. విజ్ఞానము ముక్తపురుషలక్షణమని యాడులోమి భావించెను. ముక్తపురుషుని క్షణికసామాన్యములగు నతిశయలక్షణము లుండునని జైమిని భావము. బాదరాయణుఁ డీ రెంటిని సమ్మిళిత మొనర్చెను. ముక్తిపొందగనే యించుమించుగా నసంతోషక్రియు జ్ఞానమును గల్గినని యాతఁడు వివరించి, ప్రపంచ మును సృజించి, రక్షించి, అయింపఁజేయు శక్తులుమాత్రమే ముక్త పురుషునికిని లభింపవని పలికినాఁడు. ౭. ఆ వని దేవుఁడొక్కడే చేయ సమర్థుఁడు. ఈ సూత్రమున కర్థము నతిసులభముగా రామానుజ మార్పులు చెప్పఁగల్గిరి; ఏదన జీవబ్రహ్మలకు భేదము నిత్యమైనదను వారి సిద్ధాంతమున కిది సరిపోవును. ౮. కాని బాదరాయణుఁ డీ విషయ మును స్పష్టముగాఁ జెప్పలేదు. కొన్నిసూత్రములలో జీవబ్రహ్మభేదము

(౧) ౩.౨.౩౮-౪౧.

(౨) ౪.౧.౪

(౩) ౩.౨.౨౩-౨౪.

(౪) ౧.౧.౯.

(౫) ౪.౧.౧౩-౧౫.

(౬) ౪.౧.౧౯

౭) ౪.౪.౧౭

(౮) ౧.౧.౧౭.

నిత్యమని చెప్పఁబడెను. ౧. గాని కొన్ని సూత్రములలో భిన్నభావములు బ్రకటింపఁబడెను. ౨.

౫-ముగింపు

బాదరాయణుఁ డేకేశ్వరతత్త్వమును ప్రదర్శించెను. బహుదేవతాతత్త్వము లేక స్వతంత్రములు యథార్థములునైన పరమార్థము లనేకములున్నవనికాని లేక దైవాసురశక్తుల ద్వైతము పరమసత్యమనికాని యాతఁడు విశ్వసించియుండలేదు. ఔడులోమి, బాదరి, కాశకృష్ణుల నిర్విశేషచిన్మాత్రము బ్రహ్మమను భావమును, ఆశ్మరభ్యజైమినుల సవిశేషచిన్మాత్రమే బ్రహ్మమను భావమును రెండిని బాదరాయణుఁ డంగీకరించెను. ఈ రెండు భావములకు సమన్వయము సూత్రకర్త బుద్ధిలో నెట్లు తోచినదో సూత్రస్వరూప పరిశీలనము చెప్పదు. బ్రహ్మము నిర్వికార నిత్యస్వరూపమని యుపనిషత్తులు చెప్పను. ప్రపంచము వికారశీలముగలదియు ననిత్యమైనదియును; ఇట్టికార్యమట్టి కారణమునుండి యెట్లు జనించును? శ్రుతివచనముల నాధారముగాఁ దీసికొని బ్రహ్మమే జగత్తుగాఁ బరిణమించి, తాను నిర్వికారమై నిలుచునని సూత్రము చెప్పినది. ౩.

బ్రహ్మకారణత్వ నిర్వచనము నింకను సహేతుకముగాఁ జేయు యత్నముపలన భిన్నభావము లుదయించినవి. తా నెట్టి మార్పును బొందకుండ, బ్రహ్మము జగముగాఁ బరిణమించునని శంకరుఁడును; బ్రహ్మము నిజముగా జగముగా మార్పునొందెనని రామానుజవల్లభులును వాదించిరి. జీవునిలో బ్రహ్మమున్నను, రెండికిఁగల స్వభావ భేదములచే జీవుని దోషము బ్రహ్మమునకంటదగి బాదరాయణుఁడు చెప్పెను. ౪. ఆతఁడు జీవబ్రహ్మైకత్యమును భేదమునుగూడ నంగీకరించెను. ఈ వాదము హేతుబద్ధముగాదు; ఉపనిషత్తు లుగ్గడించిన నిర్గుణ నిర్విశేష

బ్రహ్మమునకు సూత్రకారుని బ్రహ్మభావ మనుగుణము కాదని శంకరుఁడు భావించెను; సూత్రకారుఁడు సూచించినదే యుపనిషత్ప్రబ్రహ్మను ని యితరభాష్యకారు లంగీకరించిరి. సగుణనిర్గుణ బ్రహ్మసిద్ధాంతముకాని, జగన్నిభ్యావాదముకాని సూత్రకారునికిఁ దెలియదని వీరివాదము. ప్రపంచము మిథ్యయని సూత్రకారుఁడు నమ్మినచో మిథ్యాప్రపంచ కర్తృత్వ విచారణ యనవసరము గనుక, తాను విశేషశ్రమకు లోనై సాంఖ్యతత్వమును ఖండించి, సృష్టిసిద్ధాంతములను జర్పించియుండఁడు. దైవప్రకృతిలో నిజమగు పరిణామస్వభావముగూడ నున్న దనియు, సీస్యగతభేదమువలన బహువస్తుజీవరూపములను ధరించు ననియు బాదరాయణుని భావమై యుండవచ్చునుగాని, దీని నాధార పూర్వకముగా స్పష్టముగా నిర్ణయింపఁజాలము.

ముక్తజీవి బ్రహ్మతో నవిభాజ్యస్థితి నొందునని చెప్పఁబడెను. ఈ యవిభాజ్యస్థితి కనంతర భాష్యకారు లనేకార్థములను దీసిరి. దానిని సంపూర్ణజీవప్రప్రైక్యముని శంకరుఁడును, నది యసమగ్రానుసంధాన మని రామానుజుఁడును భావించిరి. శంకర తత్త్వములో రెంటికి స్థాన మున్నది. ధర్మవిషయములో సన్న్యాసకర్మ సంబంధమును గూర్చియు, వానివలన మోక్షసిద్ధినిగూర్చియు బాదరాయణుఁడు చర్చించియుండ లేదు. మతవిషయములో బ్రహ్మ మవ్యక్త మనియు, గాని యాత్మదృష్టికి సాక్షాత్కరించుననియు నాతఁడు విశ్వసించెను. రెంటికి సమన్వయము చేయవలసియున్నది.

ఉపనిషద్భావముల వివరింపఁబూనిన బాదరాయణ సూత్ర ముప నిషత్తు లవలెనే నిశ్చితరూపములేని యభిస్పష్ట లక్షణములనే సూచించెను. దీనివలన నందు సంశయములకుఁ జర్చలకుఁ దావున్నది. సూత్ర భావము నింకేవిధముగా సుస్పష్టముగా నిర్ణయింపఁబూనినను, దోష ములు లోపములు చెలరేగెనుట కిహాశమున్నది. వ్యక్తిగతతాత్త్విక స్వభావముల ననుసరించి, యెట్లు సూత్రములు భిన్నార్థ సిద్ధాంత వివ రణముల కవకాశమిచ్చెనో మనము ముందు చూచెదము.

భారతీయతత్త్వశాస్త్రము

అష్టమాధ్యాయము

శంకరాద్వైత వేదాంతము

౧-ఆరంభవచనము

శ్రీ శంకరాచార్యులవారి యద్వైత తత్త్వము నిరుపమానప్రజ్ఞాతిశయ వైభవమును, నిస్తుల తార్కికసంపద్విలాసమును బ్రదర్శించును. అందుఁ గాననగు పరిశుద్ధ మేధావిత్వమునను, మానవులకుఁగల యాశావిశ్వాసములయొడ నొదా సీన్యముచూపు నిర్దయాత్మకమైన తర్క ప్రతిభయు, వ్యక్తిగతమతాభిమానముల కెట్టివిలువ నీయుని నిరంకుశ స్వేచ్ఛావిహరమును, దానినొక వినిర్మలాధ్యాత్మిక తత్త్వముగాఁ బ్రదర్శించును. శంకరునిగూర్చి యుట్టిపక్షపాతము నున్నదనుట కపరాకము లేదని డాక్టరు|| థీటోపండితుఁడిట్లు నుడివినాఁడు; “శంకరుఁడు ప్రతిపాదించిన సిద్ధాంతము, మతవిషయసంబంధములేని శుద్ధతాత్త్విక దృష్టితోఁ జూచినచో, భారతపుణ్యభూమిలో బయల్పెడలినవానిలో నత్యంతమనోహరము, నతిసుప్రసిద్ధమునైన తత్త్వము; శంకరాద్వైతమునుండి భేదించు నితరవేదాంత తత్త్వములుగాని, యే వేదాంతేతర తత్త్వములుగాని, సంప్రదాయసిద్ధమైనదని చెప్పఁబడుశంకరుని వేదాంత తత్త్వముచూపు ప్రజ్ఞాతిశయ ధైర్య గాంభీర్యములను జూపఁజాలవు.” ౧. మనము శంకరుని వాక్యములను జదువునపుడు, నిశితమైన మహోపజ్ఞయు సఖిండాత్మజ్ఞానసిద్ధియు మూర్తిభవించిన యొక మహాపురుషునితో

౧) డా. నూ. డిబోద్ధానము పు. ౧౪ నర్ చార్లిన్ ఎలియట్ ననుసరించి శంకర తత్త్వము, “బుజుర్వ, సమగ్రత్వ, గంభీరత్వములతో భారత తత్త్వములన్నిటికిఁ గిరిటము వంటిది.”

(హిందూ బౌద్ధమతములు, వాఙ్మము ౨ పు|| ౨౦౮.)

సాంగత్యము నునకు లభించినదని మనము తలచకుండ నుండఁజాలము. అసంతవిశ్వము ననుభవపూర్వకముగా గ్రహించి, యాత్మనిగూఢరహస్యసిమలంబరికించు నాతని యవలోకనము, ప్రమాణసిద్ధముకాని దొక్కమాట యెక్కువకాని తక్కువకాని వల్కుని యారని ప్రపంచదీక్షయుఁ దిలకించినచో, భిన్నాభిరుచులఁ జూపు మధ్యమయుగ మతస్రవక్తలలో శంకరుఁ డనమానధీర విగ్రహముగా మనకుఁ బ్రత్యక్షమగును. భూతభవిష్యద్భావ సంపర్క మవసరములేకుండ శంకరుని తత్త్వము పరిపూర్ణతగలిగి స్వతంత్రమై ప్రకాశించును. శుద్ధకళారచనలందుఁడు స్వయంసంపూర్ణయు స్వప్రమాణసిద్ధియు నిందు గోచరించును. శంకరుని తత్త్వము తాను స్వయముగాఁ బ్రతిపాదించిన సిద్ధాంతములను వివరించి, తాను నిర్ణయించుకొనిన లక్ష్యమును మఱవక, భిన్నాంగములకు సామ్యస్థితిఁగూర్చి దృఢనిర్మాణమై వెలసినది. శంకరుఁ డొసఁగిన తత్త్వజ్ఞానార్థి కుండవలయు లక్షణములగును బట్టి చూచినచో నాతని యుద్దేశములోఁడ తత్త్వజ్ఞానమనఁగా దానికి జీవితసమర్పణమేకాని, కేవల మేధస్సంబంధ పరిశ్రమయే కాదని స్పష్టమగును. మొదటి లక్షణము నిత్యానిత్య వస్తువివేకము, అనగా జిజ్ఞాసు వెన్నఁడు మార్పునొందని పరమార్థమును నిత్యమును మారుచుండు ప్రపంచమునుండి వేరుచేసి తెలిసికొను భావనాశక్తి నార్జింపవలెను. ఇట్టి శక్తిగల వ్యక్తి తత్త్వాన్వేషణ పరాయణుఁడు కాకుండ నుండఁజాలఁడు. “ఇహముత్రఫలభోగ విరాగము” రెండవలక్షణము. ఈ భౌతిక ప్రపంచమం దల్పజీవితములో నాత్మాశయ సంతృప్తి నొసఁగు నదేదియునులేదు. జీవితానుభవముచేఁగలుగు విషాదమునుండియే తత్త్వజిజ్ఞాస కవకాశము, దానియవసరము కూడ సముద్భవించును. జిజ్ఞాసువై న వ్యక్తి వస్తుప్రకృతిచే జనించు వ్యాపారహములకు బద్ధుఁడుగాకుండ నున్నత విజ్ఞానవేత్తలకు లక్షణమైన నిస్సంగదృష్టినిఁ బెంపొందించుకొనవలెను. మూడవది ధర్మనియమ దీక్ష అ యు నాలుగవది ముముక్షుత్వము నని పేర్కొనఁబడెను. మనకు మోక్షకామిత్వ ముండవలెను; సెయింట్ల్యాక్ ఘటలలో ‘అమరజీవి

తానక్తి'గా వలెను. యథార్థమగు తత్త్వలక్ష్యమును మనకు శంకరుడు ప్రసాదించినాడు; అది జ్ఞానముకంటె సమభవసిద్ధియనియు, దర్శనాంతిత్వమున కంటె నాత్మస్వాతంత్ర్యమనియుఁ జెప్ప నొప్పును. శంకరునికేకాక, మహానియవిజ్ఞాన సార్వభౌములనందగు ప్లేటో ప్లాటినస్, స్పెసోజా, హెగెల్, మున్నగు విశ్వవిఖ్యాతపురుషులకును, తత్త్వజ్ఞానమనగా, మానవుని నికృష్టజీవితములోని యల్ప విషయ వశంవదముకాని స్వతంత్రధీతయు, శాశ్వత సత్యదర్శన దీక్షయు నై యున్నది. శంకరాచార్యుని సునిశితము విశ్వవికాలము నగు తర్కప్రతిభ స్వచ్ఛమహదావేశసూర్తిని బ్రదర్శించును, ఏలన నది లేనిచోఁ దత్త్వజ్ఞానము శుష్కతర్క వ్యాపార మగును. అత్యంత సునిశితమైన తర్కప్రజ్ఞలో సార్వభౌముడయ్యు, నింకొక రంగమున నాతఁడు మహానియోజ్యుల కవితాప్రపంచ సార్వభౌముడకూడ నై యు న్నాడు. అతని ప్రతిభాశాంతిరేఖలు విజ్ఞానజగత్తులోఁగల తమస్సీమలకు వెలుంగునిచ్చి, అత్యంత విచ్చిన్న హృదయములకుఁ దాపోవశాంతి నొసంగినవి. అతని తత్త్వ మనేకులకు ధైర్యమును జిత్తశాంతిని ప్రసాదించునుగాని యది దుర్బోధము నగాధమునగు భావవైరుధ్యాంధకారమని తలఁచువారును లేకపోలేదు. మన మాతని వాదిములతో నేకీ భవించినను, మానినను, నాతని సూక్ష్మబుద్ధి ప్రకాశ మెవ్వరినైనఁ దామున్న నికృష్టస్థితిలో నుండనీయదు.

౨ - శంకరుని జీవితము - కాలము.

క్రీ. వె. ఆరవ శతాబ్దాంతమునఁ గాని, మధ్యకాలమునఁగాని శంకరుఁ డుండెనని తెలాంగుపండితు నభిప్రాయము. ౨. క్రీ. వె. ౬౮౦ లేక నింకను గొంచెము పూర్వము శంకరుని జననకాలమని సర్. ఆర్. జి.

౧) అట్టలు ౮, ౪౮.

౨) శంకరుల సూత్రభాష్యమునఁ బేర్కొనఁబడిన పూర్ణవర్మ యా కాలమున మగధను బాలించిన యొక బౌద్ధ భూపతియని యీతని వాదిము.

భండార్కరు చెప్పినాడు. ౧. క్రీ. వె. ౩౮౮ జన్మకాల మనియు, ౮౨౦ మరణకాలమనియు మ్యాక్సుముల్లరు మెట్టగల్ వండితు ఁభి ప్రాయవదినారు. ౯-వ శతాబ్దారంభ కాలమున శంకరుఁ డుండియుండె నని కీర్తించుటని భావమునై యున్నది. ౨.

తపోనిరతి యందును, కర్మయోగమునందును సమానసామర్థ్యము గలిగిన యేకాంత యతిశేఖరుఁడును మహోజ్జ్వల భావ పరిపూర్ణుఁడు నగు శంకరుని విగ్రహము సునకు హృదయస్పందము కలుగజేయుక మానదు. కొందరు శిష్యులతని జీవిత చరిత్రాంశములను లిఖించిరి. అందు ముఖ్యములైనవి మాధవ కృత శంకర దిగ్విజయము, నానంద గిరి విరచిత శంకరవిజయమును. ౩. శంకరుఁడు నిరాడంబరమై, కష్టములకోర్చి కృషిచేయు మలబారు బ్రాహ్మణపండిత పంశములోనివాఁడు. దక్షిణాపథ పశ్చిమ సముద్రతీరస్థమగు కాలండిగ్రామ మాతని జన్మస్థానము. ౪. శంకరుని గృహదైవము శివుఁడనుసంప్రదాయ మున్నను, జన్మముచే నాతఁడు శాక్తియుఁడని కొందరు చెప్పుదురు. చిన్ననాడే యాతఁడు గౌడపాదాచార్యుల శిష్యుడైన గోవిందుని వేదపాఠశాలలోఁ జేరెను. తన గ్రంథము అన్నిటిలో శంకరుఁడు తన గురువు గోవిందుఁడని

చూ: సంస్కృతవ్రాతప్రతుల యన్వేషణమునుగూర్చిన ప్రకటన ౧౮౮౨
పు. ౧౩.

౨) బి. యల్. ఎ. పు. ౩౦. కృష్ణమిత్రుని ప్రబోధచంద్రోదయ నాండిక్లోకములో (క్రీ. వె. ౯-వ శతాబ్ది మధ్యకాలము) మాయావాదమునుగూర్చి సుప్రసిద్ధములైన మ. మరీచికా రజ్జునర్సేపమానము లీయఁజెడెను. అపి బౌద్ధగ్రంథములలోఁ గౌడపీయఁబడినవి కావున శంకరునిరచనలనుండి తీసికొనఁబడినవని తలఁప నివసరములేదు.

౩) చిద్వికనుఁడు సదానందుఁడు కొన్ని విషయములను వ్రాసిరి. స్కందపరాణము (౯౨.) కొన్ని యంశములను జెప్పును. నారాయణాచార్యుఁడను నొక మధ్యమతస్థుఁడు తన మాధ్వవిజయము, మణిమంజరి గ్రంథములలోఁ గొన్నివివరముల నిచ్చెను. కాని వీరిచ్చిన విషయములకుఁ జారిత్రకాధారము లేకపోవుటచే సంశయాస్పదములు. చూ. శంకరుని జీవితకాలము, సి. యన్ క్రిష్ణస్వామి అయ్యర్, మదరాసు.)

౪) చిదంబరమున క్రీ. పూ. ౪౪ లో జన్మించి, క్రీ. పూ. ౮౨ లో శంకరుఁడు మృతిపొందెనని అనందగిరి వచించెనుగాని యీ వాదమునకు విశేషాధారములేవు.

స్మరించెను, అనగా నద్వైత తత్త్వవిషయము లన్నిటి నాతఁడు బోధించె నని స్పష్టము. ఎనిమిదేండ్ల బాల్యముననే శంకరుఁడు చతుర్వేదముల నమితోత్కంఠతోఁజదివినాఁడు. ఆతఁడు స్వతంత్రప్రజ్ఞాప్రతిభలు చూపిన వేదవిద్యాపారంగతుఁడైన వఱుఁడై ప్రకాశించెను. జీవితరహస్య ప్రాముఖ్యముల నాతఁడు గుర్తించి, చిన్ననాడే సన్న్యాసి జీవిత సౌందర్యము నాంతరదృష్టితోఁ జూచెను. జగద్వస్తు విషయము లెఱుంగకుండగనే త్యజించి యాతఁడు యతిపుంగవుఁ డయ్యెను. కాని యాతని దావేశపరవశత్వము లేని బడుగుసన్న్యాసము కాదు. సత్యమొక పరిశుద్ధాగ్నిజ్వాలయై యాతనిలో వెల్లొందినది. ఆతఁడనేకస్థలము లకుఁబోయి, కాళాంతరులతో వేదాంతచర్చలు జరిపినాఁడు. ఈ శాస్త్రవాద పర్యటనములలో నాతఁడు కుమారిలని ౧. మండనమిత్రునిఁ గలిసెను. మండనమిత్రుఁడీతని శిష్యుఁడై సురేశ్వరాచార్యనామమున సుప్రసిద్ధుఁడయ్యెను. ౨. అమరుకరాజవృత్తశేఖరమున నీతఁడు ప్రవేశించు గాథవలన నీతఁడు యోగసిద్ధులు గలవాఁడని తెలియుచున్నది. ఆతఁడు స్థాపించిన మతచతుష్టయములో మైసూరురాజ్యములోని శృంగేరి మఠము ప్రధానమైనది తూర్పున పూరిజగన్నాథమునందును, పశ్చిమమున ద్వారకయందును, హిమాచలమున బదరీనాథమునందును మఱి మూడుమఠములున్నవి. సంప్రదాయ మేకగ్రీవముగాఁ జెప్పు నొక్క యద్భుతసంఘటనము శంకరుని హృదయమున నెంత మానవప్రేమ రసముగలదో యాతఁడెంత మాతృభక్తిపరిపూర్ణుఁడో ప్రదర్శించును. సన్న్యాసనియమముల నుల్లంఘించి యాతఁడు తల్లిమరణించినప్పు డామె కూర్చొని హిరకర్పనంథను యథోక్తముగా నొనరించుటచే యతినమాజమున కంతకు నాతనియొడఁ గ్రోధ ముద్భవించెను. హిమాలయమందలి కేదారనాథము నందాతఁడు తనముప్పదిరెండవయేట శివైక్యము నొందె

౧) శంకరుఁడు కుమారిలని శిష్యుఁడని యొక దక్షిణదేశ సంప్రదాయమై యున్నది.

౨) సురేశ్వరాచార్యుఁడు మండనమిత్రుఁడు నొకరు కారని కొన్ని హేతుబద్ధములైన యాచారములను మైసూరు వానియగు హిరయన్న పండితుఁడు చూపినాఁడు. (చూ॥ ఔ॥ ఆర్॥ ౨॥ యస్ ఏప్రిక్ ౧౯౨౩, జనవరి ౧౯౨౨.)

నని సంప్రదాయము చెప్పుచున్నది. వ్యావహారిక జీవితానుభవాలోచనలు గల మన దృష్టిలో, శంకరుని జీవితము సంఘసంపర్కము పలన గలుగు నుత్సాహ శూన్యమైనదిగాఁ దోచవచ్చును. కాని, యీశ్వర ధర్మసంస్థాపనార్థమై, యీశ్వరతులై, నిరాదంబర మహాన్నతభావ పూరితమైన జీవితమును గడపువారి కిది సహజమైన లక్షణమున తెలియు వచ్చుచున్నది. శంకరుఁడు ప్రజాకోటిని ధర్మమార్గములఁజూపి తరింపఁ జేయు నీశ్వరాదేశము గర్భమునఁ బెట్టుకొని జన్మించియుండుటచే, నాతఁడుతక్కు నింకొకఁ డెవ్వఁడు నీమహత్కార్యమును నెరవేర్చు సామర్థ్యము గలవాఁడు లేకపోవుటచేతను తన దివ్యసందేశముతోఁ బాటు నిర్మల వైరాగ్యకలిత నిస్సంగజీవితము నాతఁడు ప్రధర్మింపవలసి వచ్చినది.

కొలఁదియేండ్లలోనే శంకరుఁడు వివిధజీవిత కార్యక్రమముల నాచరించి కృతార్థుఁడయ్యెను. ఇందేయొక కార్యక్రమసిద్ధియైనను సామాన్య మానవునికిఁ బూర్ణసంతుష్టి నిచ్చియుండును. అతని మహనీయకర్మ సిద్ధి యాతఁడు ప్రాచీనగ్రంథము రచించిన భాష్యముల మూలమున నిర్మించి పోషించిన అద్వైతతత్వమే నాఁడు వ్యాపించియున్న భిన్నజ్ఞానప్రమాణములకుఁ బురాతనగ్రంథ సిద్ధాంత సంప్రదాయములతో సామరస్యముగూర్చి ప్రకటించుట కిదియే యుత్తమపద్ధతియని యాతఁడు నిశ్చయించినాఁడు. అరేడు శబ్దములలోఁ బ్రజాసామాన్యమున కభిరుచిగల్గిన హిందూమతము విజృంభించినది. దక్షిణాపథమున బౌద్ధ మతము క్షీణించి గ. జైనమత ముత్తున్నత శిఖరమందినది. వేదోక్త కర్మవిధులు గౌరవహీనము లయ్యెను. శివభక్తులైన అడియారులు, వైష్ణవభక్తులగు ఆళ్వారులు దైవభక్తి ప్రచారము చేయుచుండిరి. మత సంబంధోత్సవములు పౌరాణికధర్మములదేశించిన ఆలయ దేవతాపూజలు దేశమంతయును వ్యాపించుచున్నవి. దక్షిణమునఁ బల్లవ పరిపాలన

౧) పెంపొందుచున్న బౌద్ధము నైదివళితాబ్దియలో పాహియాశాసనమునాఁడు; కాని తరువారి ననగా ౬, ౭ శతాబ్దియలో వచ్చిన యూవాన్యంగ్ బౌద్ధసత క్షిణదశను గాంచి నాఁడు. బాణుల హర్షదర్శి మి భావమును సమర్థించును.

మనివార్యమై వెలియుచుండెను, దానివలన లభించిన స్వతంత్ర శాంతి యుత వాతావరణములో బ్రాహ్మణత త్వము హిందూమతముగా మారఁ జొచ్చినది. నాఁడుజరిగిన జీవితపుసర్వరూపమునకుఁ జల్లవరాజులు బ్రదిక్కించినమహాభిరుచులే నాక్ష్యములిచ్చుచున్నవి. చల్లవనంజమందలి ప్రథమచక్రవర్తులు బౌద్ధమతస్తులైనను, దరువాత తరమువారు వైష్ణవులును దుడుకు వైష్ణవులును రాజులైరి. బౌద్ధుల సన్న్యాసదృష్టికిని, వైష్ణవుల భాగవతదృష్టికిని వ్యతిరేకముగా మీమాంసకులు వేదోక్త కర్మాధిక్యమును బ్రచారము చేయుచుండిరి. జ్ఞాన సన్న్యాసమార్గములు నిష్ప్రయోజనములని కుమారిల మండనమిత్రులు ప్రకటించుచు, ధర్మ శ్రేష్ఠతను గృహస్థ ధర్మాతిశయమును గొనియాడిరి. అట్టి తరుణమందే శంకరుఁడు రంగస్థలమునఁ బ్రవేశించి, సనాతన సంప్రదాయ సంరక్షకుఁడుగా ఖ్యాతిఁగాంచి, యాధ్యాత్మిక సంస్కర్తయ్యెను. పురాణ సిద్ధమగు నుజ్జ్వలభావదీప్తినుండి, యుపనిషద్ప్రహస్య జ్ఞానోన్ముఖమగు నట్లు యుగమును బరివర్తనముచేసెను. అతీంద్రియానుభూతికి జీవులను దోడ్కొనిపోవు మతశక్తియే సత్యమునకు గిటురాయివంటిది. బౌద్ధమతము, మీమాంసావిధానము, భక్తిమార్గముకంటె నధికతరమగు సంతృప్తినొసఁగు తత్త్వమతములను నిర్మించి, వానిమూలమున యుగమునకొక నూత్నచ్ఛిష్టధము నిశ్చుటకు శంకరుఁడు తాను జన్మించి యుండెనని తలఁచి ప్రయత్నించెను. ఆస్తికులు సత్యము నాపేకోద్రోకములచే నాచ్ఛాదించుచున్నారు. ఈశ్వరసాక్షాత్కారానుభవశక్తిచేఁగలుగు నాత్మపరివశత్వముచే వారు సాంఘికజీవిత మర్యాదలకుదాసీనతఁ జూపిరి. కర్మయే సర్వమని మీమాంసకులు బోధించి, వినిహీనములగు క్రియాకలాపముల నారాధింపఁబూనిరి. సమ్యక్జ్ఞానముపై నాధారపడి సప్రపంచ ధర్మము జీవితాంధకారమును బోఁద్రోలి కాంతియు మొనర్పఁగలదు. శంకరునిభావములో నద్వైత తత్త్వమొక్కటి వరస్పరవిరుద్ధ తత్త్వభావ సామరస్యముఁగూర్చి, సమన్వయించుసామర్థ్యముగలది, అందుచే నాతఁడు, సంసారతరణమున కుత్తమోపాయముగా జీవాత్మ పరబ్రహ్మైక్యభావమును వేదోత్పల బ్రకటించు నేత్రైకోద్దేశముతోడనే తన గ్రంథములన్నిటిని రచించెను. తన జన్మస్థానమైన మలబారునుండి,

ii) " సంసారహేతు నివృత్తి సారసంహృత్తైకత్వ విద్యా ప్రతిపత్తియే "

చూ॥ ౧౦౮, ౧౦౯, ౧౧౦.

యు త్తరమున హిమాలయమువఱకు నాతఁడుచేసిన సంచారములో నాతఁడెన్నియో యారాధన విధానములను దర్శించి, మానవుని సంస్కరించి యూర్ధ్వగమనము నీయఁగలకత్తియున్న విధానముల నన్నిటి నాతఁడంగీఁగించినాఁడు. మోక్షమున కొకే మార్గమున్నదని యాతఁడెన్నఁడును బోధింపలేదు. ప్రజాసామాన్యమునకాచరణలోనున్న భిన్నదైవతములనఁగా విష్ణుశివకత్తి సూర్యదులను గూర్చి, నీరుపమాన సౌందర్య విలాసములఁ బ్రదర్శించు గీతాశ్లోకపుంజములను రచించెను. ఇది యంతయు విశ్వవిశాలమగు నాతని మానవప్రేమను, సహజప్రతిభావైదగ్యమును సూచించును. జనసామాన్యమతము నాతఁడు పునరుజ్జీవన మొనర్చుచుఁ బునీతముకూడ నొనర్చెను. దక్షిణదేశములోని శాస్త్రీయునుత విధానములోనిసంచారాధనపద్ధతుల నణచివేసెనుగాని కలకత్తాలోని కాశీభూజాపద్ధతిలో నాచనిప్రభావ మెట్టిమార్పును గలిగింపకుండుట కోష నీయవిషయము. మల్లారిదేవుఁడనుఫేర శివు నొక కుక్కరూపమునఁ బూజించు దక్షిణ దేశమందలి సంచారాధనమును, మానవబలిగోరు ఖైరవదేవు మపాసించు కాపాలిక మతస్తుల ఆత్మాచారముల నాతఁడు నిర్మూలించెనని చెప్పుదురు. దేహమునఁ దత్తలోహ శలాకలతోఁ గాల్చి ముద్రలుపేయు పద్ధతి నాతఁడునిరసించెను. బౌద్ధధర్మమునుండి యాతఁడు సుశీక్షణము, మూఢవిశ్వాస నిరాసము, మఠనిర్మాణము నుత్తమభక్తి శ్రద్ధలను సంరక్షించినిష్కలుషముగా నిలుపునని తెలిసికొని, యాతఁడు స్వయముగా దశసంఖ్యాకమైనసన్యాసి పర్గములను స్థాపించెను. అందు నేటికినాలుగువర్గములు చెక్కుచెదరక సజీవములై నిలిచియున్నవి.

శంకరాచార్యుని జీవితము వైరుధ్యనిలయ మనుభావము మదయింపఁజేయును. ఆతఁడు తత్త్వవేత్తయూఁ గవియు విద్వద్వరేణ్యుఁడు, ఋషికల్పిఁడు, యోగి మతసంస్కర్తయుఁగూడనైయున్నాఁడు. ఆతని వ్యక్తిత్వమును మనము స్మరించునపుడా మహనీయుని భిన్నప్రజ్ఞా సామర్థ్యమువలన భిన్నరూపములు మనకు స్ఫురించును. యువకుడైన యాతఁడనితరసామాన్య శేముషిధురంధరుడై, నిర్లక్ష్య సాహసములతో శాస్త్ర చర్చా ధీరవిహారుఁడుగా నొకని దృష్టికిని; ప్రజా

కోటిలో నైక్యభావము నుద్దీపింపజేయువలెనని ప్రచారమొనర్చిన రాజకీయ కుశలునిగా నింకొకని దృష్టికిని, అసమాన తర్కాయుధము నుపయోగించి, విజ్ఞాన జీవితరంగములలోఁ గల యన్యోన్య వైరుధ్యముల దొలగించు నేకైక కృషిలో నిమగ్నుఁడైన ప్రశాంతతత్త్వవేత్తగా నేకొకని దృష్టికిని, మన మందరము వారినెఱింగినకంటె ఘనతర వ్యక్తిత్వములు గలవారని ప్రకటించు యోగివర్యునిఁగా మఱొకనికిని, శంకరుని దివ్యవిగ్రహము గోచరించును. అట్టిసర్వతోముఖ శక్తిసామర్థ్యములు గల వ్యక్తు అరుదుగా నుందురు.

3 - సారస్వతము.

ఈ యద్వైతశాఖకుఁ బ్రధానగ్రంథములు శంకరాచార్యుల వారి యుపనిషద్గీతాసూత్రభాష్యములు. ౧ . ఉపదేశసాహస్రి, వివేకచూడామణియు నద్వైతతత్త్వ సామాన్య స్వరూపమును వ్యక్తీకరించును. దక్షిణామూర్తిస్తోత్రము, హరిమీడేస్తోత్రము, ఆనందలహరి, సాందర్యలహరి జీవితమందాతనికిఁ గల విశ్వాసాదరములఁ జూపును. ఆప్తవజ్రసూచి, అత్మబోధ, మోహముద్గరము, దశశ్లోకి, అపరోక్షానుభూతి, విష్ణుసహస్రనామ సనత్కుజాతీయభాష్యములు నాతఁడే రచించెనందురు. లక్షణ వైవిధ్యముతోఁగూడిన యాతని సర్వతోముఖ వ్యక్తిత్వము నాతని గ్రంథములు ప్రకటించును. హేతుభావనాహాన్యశక్తుల నేకముఖమునఁ జూపు నాతని తైలి యాతని మానసిక లక్షణముల కద్దమై ప్రతిబింబించును. శంకరుఁడు స్థాపించిన యద్వైతతత్త్వమునకు విపులము నుదీర్ఘమునగు చరిత్రమున్నది. అది యింకను దుడిఁగాంచి యుండలేదు. ఇతరతత్త్వ స్థాపకులందరు తమ వాద సామర్థ్యమును శంకరుని సిద్ధాంతములను విమర్శించుటవలననే చూపయత్నింతురు. అందుచేఁ బ్రతి శతాబ్దము నందును శంకరుని సిద్ధాంతమును సమర్థింపవలసి వచ్చినది.

౧) ఈశ, కత, కేన, ప్రశ్న, తైత్తిరీ, యైకరేయ, క్షేతాశ్వాతర, చాందోగ్య, ముండక, మాండూక్య, బృహదారణ్యకోపనిషత్తులు, అథర్వశిఖ, అథర్వశిరస్సు, న్యసింహ శావనీయోపనిషత్తులకుఁ గూడ నాతఁడు భాష్యము వ్రాసెనని చెప్పుదురు.

శంకరుని యనంతరము నేటివఱకు నాతని యద్వైతతత్వమెట్టి భిన్న దశాప్రాప్తినొందినదో, వర్ణించుటకీది యుదనుకాదు. ౧.

౧) శంకరు ననంతరమును వెంటనే రచించఁబడిన ముద్రాసంగ్రహములైన అద్వైత గ్రంథములు నుర్వరాచార్యుని వార్తికములు, నైషకర్మ్యసాధి, వాచస్పతి భామతి, పద్మ పాదుని పంచపాదిక, అనందగిరి న్యాయనిర్ణయము ౧౩-వ శతాబ్దిమునకుఁ జెందిన అమలా నందుని కల్పరతువు భామతికిభాష్యము. ఈ కల్పరతువునకు విపులమగు వివరణ గ్రంథమును కల్పరతు పరిమళమనుదానిని ౧౩-వ శతాబ్దిమునకుఁ జెందిన అప్పయ్య దిక్షితుఁడు రచించెను. ఈ రచనసాధారణలేక మద్వైత భిన్నరూపముల సంగ్రహపరిత్రము వివరించు ముఖ్యగ్రంథము. మొదటి నాలుగు సూత్రములకు విపుల టీకారూపమైన పద్మ పాదుని పంచపాదికకుఁ బంచపాదికా వివరణమను బ్యాఖ్యను ప్రకాశాత్మఁడు క్రీ.శ. ౧౭౦౦ రచించెను. ఈ ప్రకాశాత్మని గ్రంథమునకుటికగా వివరణప్రసేయ సంగ్రహమును గ్రంథమును మద్రాసునామంతరముగల విద్యారణ్యుఁడు (౪-వ శతాబ్దిము) వ్రాసెను. అతని పంచదశి అనంతరాద్వైత శాస్త్రగ్రంథము; అతనిచేపన్నుక్తి వివేకముకూడఁ గొంత విలువగలది. పంచదశి కర్తృత్వమునుగూర్చి సంప్రదాయ భేద మున్నది మొదటి యాచార్యాయములను విద్యారణ్యుఁడును, మిగిలిన తొమ్మిదింటిని భారతీతీర్థుఁడును రచించె నందురు. (చూ: పితాంబరస్వామికూర్పు. పు. ౬) తన పృథ్విప్రవాకరములో నిశ్చలదానుఁడు మొదటి పది ప్రకరణములు విద్యారణ్యుఁడు రచించె ననియు మిగిలినవానిని భారతీతీర్థుఁడు వ్రాసె ననియుఁ జెప్పెను. (పు. ౪-౨౪) సర్వజ్ఞాత్వముని (క్రి.పె. ౯౦౦)ల సంతేషకారీరకమందు శంకర తత్వమును వివరించెను. దీనికి రామ తీర్థుఁడు భాష్యము వ్రాసెను. శ్రీహర్షుని బంధనఖండభాష్యము (క్రి.పె. ౧౧౯౦) అద్వైత శాస్త్రవిపులీకరణము చేసినవానిలో నుత్కృష్టమైన గ్రంథము. అది తత్వశాస్త్రముయొక్క వ్యర్థత్వమును గూర్చిన దీర్ఘమగు ప్రకటనము, భావనాశక్తి సూచించు వరమార్గపథయములను సత్యములని తలచి వానిని గ్రహించుట తెట్టియవకాళ మును లేకున్నను మానవమానసము చేయుప్రయత్నము నిరవయోగ మని నిరూపించును. నాగార్జునివలెనే సక్రమసూక్ష్మశాస్త్రీయబద్ధతితో సామాన్యద్రవ్యవరీలనముచేసి, విశేష తార్కికవిభాగవరీక్షచేఁ బరమార్థమును గ్రహించుకత్తి మానవమానసమునకు లేదు. కావున నేడియు సత్యమనికాని యసత్య మనికాని చెప్పఁజాలమని వాదించెను. విశ్వైక చైతన్య మొక్కటె సత్యము; తక్కిన వన్నియు సంచయాస్పదములు. పరబ్రహ్మైకాంత్య విశ్వాసముగలవాఁ డగుటచే వీతఁడు బౌద్ధుల నాన్తికతకు భిన్నుడైనాఁడు; (౧, ౫.) న్యాయ ప్రమాణముల నాతఁడుదర్శించి కారణదర్శనము బరిక్షించి, న్యాయము యథార్థజగత్తును గూర్చికాక, యుండ్రయి గోచరదృశ్యములనుగూర్చి మాత్రమే వివరించునని వాదించెను. నిర్గుణబ్రహ్మము జ్ఞానవిషయము గాకున్నను సత్యమే యనియు వస్తునానాత్వము నిజము

౪ - గౌడపాదుఁడు

అద్వైతవేదాంతమును శాస్త్రయుక్తముగాఁబ్రదర్శించిన ప్రథమ పురుషుఁడు గౌడపాదుఁడు. అతఁడు శంకరుని గురువైన గోవిందుని గురువని సుప్రసిద్ధిగాంచెను. ౭-వశతాబ్దాంతమునఁగాని, ౮-వ

శాదనియు నాతని విశ్వయము (౧,౯) ఇట్టిదే శత్రుదీపికయను నొక గ్రంథమును, ఖండనఖండ భాష్యముపై నొక భాష్యమును చిత్తుకుఁడు వ్రాసినాఁడు. చిత్తుభీయమును న్యాయా మృతము ఁడించెను. మధుసూదన సరస్వతి (౧౬-౮ శతాబ్దము) తన యద్వైతసిద్ధిలో న్యాయామృతమును ఁడించెను. రామతీర్థుఁడు తనతరంగిణిలో నద్వైత సిద్ధిని విమర్శించెను. తరంగిణీవిమర్శకు సమాధానముగా నద్వైత వర్ణతిని సమర్పించుచు బ్రహ్మానందుఁడు గౌడ బ్రహ్మానందీయమును నొక గ్రంథమును రచించినాఁడు. శంకర మిత్రుఁడు రఘునాథుఁడు ఖండనమునుగూర్చి స్వతంత్ర గ్రంథములను వ్రాసిరి. ధర్మ రాజవిరచితవేదాంతపరిభాషతార్కిక శత్రుమను వివరించు సుత్యుష్టపాత్యగ్రంథము. ధర్మ రాజ పుత్రుడైన రామకృష్ణుఁడు దానిపై శిఖామణియను నొక గ్రంథమును వ్రాసెను. అమరదాసు రచించిన మణిప్రభ దీనిపైనొక చక్కనిటీక. విజ్ఞానభిక్షువరచిత విజ్ఞానా మృతము (౧౬-వ శతాబ్దము.) సాంఖ్య ద్వైతము వేదాంతమునందున్నదని చూపయత్నించును. అద్వైతాసందుని బ్రహ్మవిద్యాభరణము, (౧౭-౮ శతాబ్ది) గోపీందానందుని రత్నప్రభ, సదానందుని వేదాంతసారము (౧౭-౮ శతాబ్ది) దానిపై, గలభాష్యములైన సుబోధిని, విద్యస్మనోరంజిని, ప్రకాశానందుని సిద్ధాంతముకౌవళి, సదానందు నద్వైతము (బ్రహ్మసిద్ధి, లక్ష్మీదరు నద్వైతమతరందముకొంత ప్రాముఖ్య ముగల గ్రంథములు. మహావనిషత్తులవంటికొన్ని యనంతరోపనిషత్తులు; యోగ వాసిష్ఠము, అధ్యాత్మరామాయణమువంటి మతగ్రంథములుకూడ నద్వైతపరములు. యోగ వాసిష్ఠము, తౌర్ధభావపూరితము. పోయ్య:

“యదిదంద్యశ్యతే కించిత్తన్నానీకిమవిద్యసమ

యథా గంధర్వనగరం యథాచారి మరు స్థలే. (౨)

ఇంకను ననేకములగు నద్వైతవేదాంత గ్రంథములున్నవికాని, శంకరుఁడుచెప్పిన వాదములకంటె సవ్యముగాఁ జెప్పనవిలేవు. సురేశ్వర, వాచస్పతి, వద్మపాద, శ్రీహర్ష, విద్యారణ్య, చిత్తుభి. సర్వజ్ఞాత్మముని, మధుసూదన సరస్వతి, అప్పయ్యదీక్షితులు, భావనా దైఖిలో సమానులే యైనను, వారిలో నొక్కొక్కరే తాము సమర్థరించిన అద్వైతవాదము నందుఁ బూర్వములేని క్రొత్తదనమును జేకూర్చిరి. వారి వాదసిద్ధాంతములు సమానమే యైనను, వారివ్యక్తివైశిష్ట్యమును బ్రదర్శించిరి.

౧) సాంఖ్యశత్రుమనకు భాష్యకర్తయైన గౌడపాదుఁ డీతఁడు శాదనితోఁడును.

శతాబ్దారంభమునఁగ. గాని, యాతఁడు జీవించెనని చెప్పఁబడెను. ఈ త్తరగీతకు గౌడపాదుఁడొక భాష్యమునుగూడ రచించెనని చెప్పుదురు. అద్వైతతత్వ ప్రధానసిద్ధాంతములగు జీవబ్రహ్మైకత్వము, మాయావాదము, పరమార్థమును జెప్పుటకుఁ గారణధర్మము నిరుపయోగమును నిర్ణయము, వ్యావహారిక పారమార్థిక జగద్విభాగము. మోక్షైకసాధనము జ్ఞానమే యను ప్రవచనము, పూర్ణశూన్యత యనునది దురూహ్యమును ప్రకటనము మున్నగున వాతని కారికలో వివరింపఁబడినవి. కారిక నాలుగు భాగములు. మొదటిదైన ఆగమ ప్రకరణము మాండూక్యోపనిషద్ధర్మమును వ్యక్తపఱచును. తాను ప్రతిపాదించు పరమార్థతత్వము శ్రుతి విహిత మనియు హేతుబద్ధ మనియుఁ జూపయత్నించును. ౨. రెండవది వైతధ్యప్రకరణము. ఇది వ్యతిరేకములగు ద్వంద్వములతోఁ గూడిన దగుటచేఁ బ్రపంచము మిథ్యారూపమని నిరూపించును. మూడవ దద్వైతసిద్ధాంతమును స్థాపించును. నాలుగవదైన అలాటశాంతి ప్రకరణము మఱల నద్వైత తత్వమును వివరించి, వ్యవహారజ్ఞానము వ్యర్థమైన దనియు, నాత్మయే సత్య మనియు వాదించును. కాలుచున్నయొక కఱ్ఱను గిరగిర త్రిప్పినచో నదియొక జ్వాలాచక్రము లేక అలాట చక్రప్రభాంతి నుదయింపఁ జేయునట్లే,

౧) భావవివేకవి తర్కశాస్త్రకు టిబెట్టు భాషాంతరీకరణములో కారిక పేర్కొనఁబడుటచే, గౌడపాదుఁ డింకను బూర్వికుఁడని వాలెసర్ చెప్పినాడు. భావవివేకఁడు యువాచా ఛ్యాంగుకుఁ బూర్వికుఁడగుటచే, గౌడపాదుఁ డించుమించుగా క్రి॥మొ॥౫౦ ప్రాంతమువాడు కావలెను. (చూ. శాకోవి. జె ఎ. ఓ. యన్. ఏప్రిల్, ౧౯౧౩) కారిక కంటె బి. సూ. పూర్వకాలమునకుఁజెందునని శాకోవి తలచును. పురాతనబౌద్ధ గ్రంథములలో బి. సూ. స్మరణలేకుండుటవలన నీ వాదమునకు దోషము సంభవింపదు: ఏలన, బి. సూ. వేదాంతవిషయము మస్సప్తము కానందున నితరులు దీని మదాహరించుటకు వెఱచిరి. "మఱియు బౌద్ధులు బి. సూ. వేదాంతమును దిరస్కరించియుండురు. కావ శకాబ్దమునాటి జైను లట్లే చేసిరి. కాని వారు గౌడపాదునట్లు తిరస్కరింపఁ జాలరైరి. ఏలనఁ జాలవిషయములలో నాతని తత్వము వారి తత్వములోని భావములకు సరిపోవును." (జె. ఎ. ఓ. యన్. ఏప్రిల్, ౧౯౧౩) భారతీయ పండితులు శాకోవి భావమును సమర్థించురు.

ప్రపంచనానాత్వమును గోచరించునని చెప్పఁబడెను. ౧. అది యోగా చారణావములను బేర్కొని బుద్ధుని నామము నై దారుసారులుస్మరించెను.

బౌద్ధమతము బహుళ వ్యాప్తి నొందిన కాలములో గాఢపాదుఁడు జీవించెను. సహజముగా నాతఁడు బౌద్ధసిద్ధాంతపరిచయము గలిగి, వానిలోఁ దన యద్వైతమునకు విరోధించనివాని నంగీకరించెను. తన సిద్ధాంత మే శ్రుతిపై నాధారపడినది కాదనియు, హేతు వాదబద్ధమనియు నాతఁడు బౌద్ధులకుఁ బ్రకటించెను. వేదప్రమాణవాదులగు సంప్రదాయ మతస్థులకుఁ దన తత్త్వమునకు శ్రుతిపచనాధారము గలదని పలికెను. బౌద్ధమత సూత్రములను గొన్నింటిని స్వీకరించి, వాని నద్వైతపరముగా వర్ణకల్పనముచేసి సమన్వయించిన వికాలహృదయము నాతఁడు ప్రదర్శించెను.

౫-వ్యావహారిక జ్ఞానపరిశీలనము

మాండుకోవనిషత్తులోఁ బ్రదర్శింపఁబడిన భిన్నజీవిత దశావిశేష ములనుగూర్చి యిదివరకు స్థలాంతరమునఁ బ్రసంగించియున్నాము. ౨. ఈ భిన్నావస్థానుభవము నాధారముగాఁగొని, యాతఁడు స్యస్పాను భూతి జాగ్ర దవస్థానుభూతితోఁ దుల్యత గలదే యని వాదించినాఁడు. మన స్యస్పానుభవ మితరులకు సామాన్యానుభవముతోఁ బోత్తులేనిదని కాని, లేక మన సహజానుభవమునకు పరివడదనికాని ౩. యనుటకుఁ గారణము మన స్యస్పానుభవము పూర్తిగా నయథార్థ మగుట కాక మనముపెట్టుకొన్న వ్యావహారిక ప్రమాణముల కనుగుణము కాదనియే

౧) మా. మైత్రాయణీ ఉపనిషత్తు ౬-౨౪. ఈ యుపమానము తరువాత బౌద్ధ గ్రంథములలో నుపయోగింపఁబడినది. విజముగా భావయందును భావమునందునుగూడ గొడపాదకారిక మాధ్యమికబౌద్ధరచనలనుదోలి, యందలి బహుళోపమానముల నుపయోగించియున్నది. ముఖ్యముగాఁ బోల్చు: ౨, ౩: ౪, ౫. మా. తె. అర్. ఎ. యన్. ౧౯౧౦ పు. ౧౩౬.

౨) పోల్చు. బ్రాహ్మేః+బ్రూత్ అండ్ రియాలిటీ. పు|| ౪౬-౨-౪౬౪.

౩) ౨, ౨౦౩.

గ్రహించవలసియున్నది. స్వప్నము లొక ప్రత్యేకాను భవమునకుఁ జెందినవి; వానియవధులలో నవి సామరస్యమును గలిగియున్నవి. స్వప్నజలము స్వప్నదాహమును దీర్చును. గాని జాగ్రదవస్థలోని దాహమున కుపశాంతి నీయ దనుట యుక్తిహీనతనే ప్రకటించును. అట్లనుట జాగ్రదవస్థానుభవమే స్వయంసిద్ధి సత్యములుగలదని వచించుటే యగును. ఈ రెండు సనఁగాఁ గ. జాగ్రత్స్వప్నావస్థలు వాని యవధులలో సత్యములే; కాకున్నచోఁ బౌరమార్థికచ్ఛిష్టిలో రెండు ససత్యములే. జాగ్రదవస్థలోని వస్తువులకు మనకందఱకు సామాన్యములనియు, స్వప్న దృశ్యములు స్వప్నము గాంచినవానికే వ్యక్తిగతము లనియు గౌడపాదుఁ డెఱుగఁడని తలఁపరాదు. ౨. కాని యాతఁడిట్లు చెప్పెను; “స్వప్నమందువలెనే, మెలఁకువలోఁ జూచినవస్తువు లసత్యములు.” ౩. మనకు దృశ్యమైన దేదియైన ససత్యమేయని యాతని వాదము. వస్తువు లన్నియు ససత్యము; వానిని దర్శించు ద్రష్ట యొక్కఁడే నిజమును భావములు కొన్ని యువనిషత్తులోనే యున్నవి; వీనిని కొన్ని బౌద్ధశాఖలు పెంపొందించి శూన్యవాదములను స్థాపించినవి. జీవిత మొక జాగ్రత్స్వప్నమని నిరూపించుట కీ వాదమును గౌడపాదుఁ డుపయోగించెను. ౪. జాగ్రత్ప్రపంచము యథార్థమని మన మన్యుల

౧) “నే నీకషయమును శ్రద్ధగాఁబరిశీలించినపుడు, నేను మెలఁకువగా నుంటి నో, కలలోనుంటి నో నిశ్చయముగా నిర్ణయించుటకు వలయు లక్షణము నా కొక్కటియును లభింపలేదు. స్వప్నదృశ్యములు, జాగ్రదవస్థానుభవములు నత్యంతసామ్యము గలిగి యుండుటచే నేను విభ్రాంతమనస్కుడనై, నే(నివుడు కలలోలేనని నిశ్చయించలేనివాడనై యున్నానని చెప్పఁగలను.” (దేశార్థమెడితేషన్సువు. ౧) ఒకేస్వప్నము ప్రతిదినము కలిగినచో మనము మెలఁకువలోని వస్తువులతోవలెనే స్వప్నవస్తువులతోను దప్పక వర్తించుమని పాస్కల్ చెప్పినది యుక్తియు క్తముగానున్నది. అనినిమాటలిన: “ఒకకర్మకారుఁడు ప్రతిదినము రాత్రి ౧౨ గంటలకాలము దానుతక్రవర్తినని కలఁగాంచఁగల్గినచోఁ బ్రతి రాత్రియు ౧౨ గంటలకాలముఁ దా నొక కర్మకారుఁడనని కలకాంచఁగలిగిన చక్రవర్తి పొందునంతటి సుఖమును పొందఁగలఁడు.”

౨) ౨, ౧౪.

౩) ౨, ౧.

౪) ౨, ౩౧.

మానసికావస్థల సనుభవించుటవలనఁగాక, వారు చెప్పినది విశ్వసించుట వలననే యంగీకరింతుము. జాగ్రత్తపంచములోని వస్తువులకు లక్షణములైన దేశకాల నిమిత్త సంబంధములు పరమసత్యములని మన మూహింప నవసరములేదు. గొడపాదు ననుసరించి, “ఏది స్వయం సంపూర్ణమో, ఏది స్వయంస్థితిగలదో, ఏది స్వయంసంభూతమో, ఏది కారణాంతర తాత్కాలిక స్థితిగలది కాదో, దేనిస్థితి యవిచ్ఛిన్నమై వెలయునో అదియే వస్తుస్వభావము.” ౧. ఈ విధముగాఁ బరిక్షించినపుడు జీవులు, జగత్తునుగూడ నిత్యస్థితిగలవి కావనియు నాత్మస్వరూప మాత్రములే యనియు స్పష్ట మగును. ౨.

వస్తుసముచ్చయము కొన్ని నియనుములు గలిగి, కొన్ని సంబంధములతోఁగూడ మనోగోచర మగును. ఇందు ముఖ్యమైనది గారణధర్మము. కారణకార్యము లే క్రమము ననుసరించి నడచుచున్నవి; అవి యొక పటవిషాణములవలె నేకకాలికములైనచో వానికిఁ గారణకార్య సంబంధముండఁజాలదు. బీజవృక్ష న్యాయ మింతకంటె వధికయుక్తియుక్తముగాదు. మనకుఁగారణము తెలియని దేనినిఁగార్య మనఁజాలము. ౩. స్వభావదోషముచేతనే కారణధర్మము సంపూర్ణమైనదికాదు. ఒక వస్తుస్థితిని గమనించి, దాని కాధారములనుగూర్చి ప్రశ్నించి, అవి తెలిసినచోఁ దిరిగి వాని కాధారముల నడుగవలసినవచ్చును. ఈ వద్ధతి కంతములేదు, ౪. అదిలేని నిత్యకారణములున్నవనియు నవి కార్యోత్పత్తి చేయుననియు మనము విశ్వసించునెడల, స్వయంకృతమగునది కారణహీనమెట్లు కాఁగలదని గొడపాదుఁడు వాదించును. మార్పు చెందునది నిత్యమెట్లు కాఁగలదు? తాముస్వయముగా నజములై వస్తువుల నుత్పాదించు వాని నెచట మనము చూడఁగలము? కారణకార్యములందుచే ననిత్యములు, పరస్పరాధారభూతములునై, కలిసియే

౧) ౪.౯.

౨) ౪, ౧౦, ౨౮, ౬౧.

౩) ౪, ౧౬-౨౧.

౪) ౪, ౧౧-౧౩, ౨౨, ౨౩, ౨౪.

యదృశ్యము లగును.౧ - నిమిత్తధర్మము పరమార్థ స్వరూపముకాదు; అది జ్ఞానలక్షణములలో నొకటి. గౌడపాదుఁడిట్లు చెప్పును; “సదసత్పదార్థములలో దేనికేగాని యసత్పదార్థము కారణముకాఁజాలదు. సత్పదార్థమున కింకొక సత్పదార్థమైనఁ గారణముకాదు.” ౨ సత్పదార్థ మసత్పదార్థ కారణమెట్లు కాఁగలదు? ఈ కారణ ధర్మలోపములచే గౌడపాదుఁడు; “ఏదియు స్వయముగాఁ గాని, యన్యముచేఁగాని జనించదు. ఏదియు మదృశించియు నుండలేదు. సత్తుగాని, అసత్తుగాని, రెండఁ గాని జనించలేదు.” ౩. కారణధర్మము నవకాశములేదు. ఈశ్వరుఁడు జగత్కారణమనికాని స్వప్నావస్థలకు జాగ్రదవస్థానుభవము కారణమనికాని మనము చెప్పఁజాలము. ౪. బాహ్యభ్యంతరవిషయములుగాని, జీవులుగాని జగత్తుగాని యేమియు నిజముకాదు. ౫” మనము కారణధర్మము నంగీకరించి సంతకాల మవియు యథార్థములే. ౬. “అన్నియు సంవృత్తి సంజాతములే కాని, నిత్యములేవియుఁగావు. ప్రతివస్తువు సత్పదార్థసంబంధి యగుటచే నిత్యమే; అందుచే నాశరహితమైనది.” ౭. ఉత్పత్తినాశనములు కేవల మిథ్యాదృశ్యములే; ఏదియుఁ బుట్టనులేదు; నశింపను నశింపదు. ౮. కారణాది సంబంధముల నన్నిటిని మనము త్రోసిపుచ్చి ప్రపంచాతీతులమైనఁ గాని సత్యము లభింపదు. ౯.

౧) ౪,౧౫-౧౬.

౨) ౪, ౪౦

౩) ౪, ౨౨. దీనిపై శంకరుఁడిట్లు వ్యాఖ్యానించెను. ఏ విధముగానైన నొకటి యింకొకదానినుండి సంభవించెనని నిరూపించుట నిజముగా దుష్టము ఏదియుఁ దనరూపమునుండి కానుబుట్టదు. ఒకఘటమునుండి యింకొక ఘట ముత్పత్తికాదు. ఒకటి వేతొకదానినుండియుఁ బుట్టదు ఘటమునుండి వస్త్ర ముదయించదు. వస్త్రమునుండి యింకొక వస్త్రమును జనించదు. లేక ఘటపటములుకలిసి వేతొకఘటముగాని, వేతొకపటముగాని జనింపఁ జేయఁజాలవు.”

౪) ౪, ౩౯.

౫) ౪, ౫౨-౫౨, ౪౩

౬) ౪, ౫౫-౫౬: ౪, ౪౨.

౭) ౪, ౫౭

౮) ౨, ౩౨

౯) ప్రపంచోపశమమ్ || ౨ ౩౫.

అద్వైతదృష్టిలో బాహ్యభ్యంతర భేద మితరులు భావించునట్టిది కాదు. మానసిక ప్రపంచము బాహ్యజగత్తు వలెనే దృశ్యవిషయము నవ త్యము నై సఠి. ఆత్మయొక్క భేదత్యమగు ద్రష్ట. ఈ భావమును గొడపాద శంకరు లిరువురు సంగీకరింతురు గాని శంకరుఁడు జాగ్రత్సృష్టివాస్తవస్థల భేదము నెక్కువ శ్రద్ధగా వివరించును. భౌతిక మానసిక ప్రపంచములు రెండును బ్రహ్మరూపాంతరములే యైనను, వానికి వరస్పరము భేద మున్నదని శంకరుఁడు చెప్పును. కాని గొడపాదుఁడు సంప్రదాయసిద్ధ మగు విజ్ఞానవాదమును సమర్థించినవాఁడగును; ఏలన బాహ్యవస్తువు లన్నియు మనఃకల్పితములుగాన నవత్యములని ఋజువుచేయుట కాతఁడు బౌద్ధవిజ్ఞానవాదమునే స్వీకరించెను. ౧. విజ్ఞాన స్పందనము వలననే ద్రష్టదృశ్య నానాత్వములేనిదే యున్నట్లు భ్రాంతి జనించును. ౨. మానవుని మనస్సులోనే జగత్తున్నది. ౩. యథార్థజగత్తునున దంతయు మానసిక సంస్థార సముచ్చయమాత్రమే యనియు, వానికనుగుణముగా బాహ్యవస్తువులు లేవనియు నాతఁడు ప్రకటించెను. “వస్తుస్వభావ లక్షణ ములనుబట్టి, కారణకారణత్వము లేదని స్పష్టమగును.” ౪. “చిత్తము వస్తువులకు సంబంధించిలేదు; వస్తువులందు ప్రతిఫలించుటయు లేదు; ఏలన వస్తువు అసత్యములు; వానిప్రతిబింబము చిత్తప్రతిబింబమే.” ౫.

౧) గొడపాదుని వాదమును జాకొబ్బి యాక్రిండింగర్కవాక్యరూపమునఁ జెప్పెను, “జాగ్రదవస్థలో జూచినవస్తువులు నిజము కాదు; ఇది ప్రతిజ్ఞ అపేక్ష్యములు గనుక; ఇది హేతువు; స్వప్నములో జూచిన వస్తువులవంటివే ఇది దృష్టాంతము. స్వప్నదృశ్య ములు నిజముకావు. అదేవిధముగాదృశ్యకాంతతనము జాగ్రదవస్థలోని వస్తువులకును గలదు, ఇది హేతువనయము; అందుచే జాగ్రదవస్థలో జూచినవస్తువులు నిజముకావు. ఇది నిగమనము” (జె.ఎ.బి. యస్. వాల్క్యము ౩౯, పార్థ A పేజీలో ౯ ౩.) మఱియుఁ జూడు ౨, ౨౯, ౩౧; ౪, ౬౧-౬౯, ౭౨-౭౭.

౨) ౨, ౧౫; ౪, ౪౭.

౩) ౪, ౪౩-౪౮, ౭౨; ౪, ౭౩; ౧, ౧౭.

౪) ౪, ౨౫ శంకరుఁడు దీనిపై నిట్లు వ్యాఖ్య ప్రావేశము.

“మానసిక భావములకుఁ గారణములగుటకు మఱియుఁ బాదరూపములగు కారణ ములులేనివి. అందుచేనవి మానసిక భావ హేతువులుగావు.”

౫) ౪, ౧౭.

బాహ్యవస్తువులు ప్రేరేపించకున్నచో భావములు నూహలు జనించ
వని బాహ్యజగదస్త్రీత్యవాది పలుకును. భావములకు వేరుగా స్వతంత్ర
ముగా వస్తువులున్నవను విశ్వాసము సహేతుకముగాదని గొడపాదుఁడు
చూపినాఁడు; “బాహ్యార్థవాదులను ఖండించుటకు విజ్ఞానవాదులకాఖకుఁ
డెందిన బౌద్ధవాదమే గొడపాదుని వాదమని శంకరుఁ డంగీకరింపకతప్పి
నదేకాదు; కాని గొడపాదుఁడు విజ్ఞానవాదము నింతవఱకే యంగీక
రించెను.” ౧. భావప్రవాహ యాధార్థ్యమును గూడ గొడపాదుఁడు
విశ్వసించెను. విజ్ఞానవాదులకుఁ ప్రధానాధారమగు చిత్తమునే యాతఁడు
నిరసించెను. “కావునఁ జిత్తమువయింపలేదు; చిత్తము గ్రహించు
వస్తువులు నుదయింపలేదు. చిత్త చిత్తవిషయముల కుత్పత్తిగలదని
తలఁచువారు వాయుమార్గమున గుర్తులు చూచువారే.” ౨. మన యను
భవమంతయు మిథ్యయైనచో, సత్యాసత్యదర్శన మెట్టిది? బ్రహ్మపదార్థ
దృష్టిలో నెట్టిభేదమును లేదు. రజ్జువును సర్పముగాఁ జూచుటెంత
మిథ్యయో, రజ్జువుగాఁ జూచుటయు నంత మిథ్యయే. జాగ్రత్స్వప్నా
వస్థలలోని వస్తువులజ్ఞానము నిరవధికము గాదు. సుషుప్త్యవస్థలో బాహ్య
భ్యంతరవస్తుజ్ఞానమే లేదు. అట్టిసుషుప్తిలో వస్తువు అన్నియు నేక
చైతన్యరాశిలోఁ గరగి కలిసిపోయినట్లు గోచరించును. ౩. జ్ఞాతృజ్ఞేయ
భేదములతోఁ గూడిన జ్ఞానము పరమసత్యము కాదని సుషుప్త్యవస్థ
చూపును. కల యన్నంతసేపు కలలు నిజము; స్వప్నముకాని, సుషుప్తి
కాని కలుగనంతసేపు జాగ్రదవస్థ నిజము. మనము జాగ్రత్స్వప్నావస్థ
లకుఁ దిరిగివచ్చు సుషుప్తియు వానివలె నసత్యమే; “ఏ యనాది
యగు మాయానిద్రనుండి జీవి మేల్కొని, అజము, నిత్యజాగృతిగలది,
స్వప్నశూన్యము, నద్వితీయము నగు నాత్మ సాక్షాత్కారముగాంచునో”
ఆ యవస్థతోఁ బోల్చినచో నీ జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థలు మూఁడు నస
త్యములే యని తెలియును. ౪.

౧) ౪, ౨౨, ౧౫-౨౭.

౨) ౪, ౨౮.

౩) యథారాత్రో నైశేన తమసాఽవిభాజ్యమానం సర్వం మనమివ. తద్వత్త్వ
జ్ఞాన మనమివ.

౪) ౧, ౩౬.

“ఏది మొదట లేదో, చివరనుండదో, అది మధ్యమందు గూడ లేనిదే” ౧ యను నింకొక హేతువునుబట్టి కూడఁ బ్రపంచము మిథ్యయని గొడపాదుఁడు వాదించెను. అనఁగా దేని కాద్యంతములు గలవో అది అసత్యము. ౨. యథార్థాస్తిత్వలక్షణము వస్తువు మనకు దృశ్యమగుట కాని, క్రియార్థకారియగుట కానికాదు; అది స్వతఃస్థితిగలిగి, త్రికాలాపార్థమై యుండుటే. జాగ్రదవస్థలోని వస్తువులు స్వప్నములో నదృశ్యములు, స్వప్నదృశ్యములు జాగ్రదవస్థలోనశించును. దృశ్యవ్రపంచ ముబద్ధమని గొడపాదుఁడీ కారణములను జెప్పెను; (౧) స్వప్నవ్రపంచ సాదృశ్యము, (౨) దృగ్విషయ మగుట, (౩) అర్థరహితసంబంధములు గలిగి యుండుట, (౪) సార్వకాలికము గాకుండుట.

మన కనుభవసిద్ధమగు వస్తుజగత్తంతయు ననిత్యమగుటచే దీని కతీతమగు నిత్య సత్పదార్థము నొకదానిని గొడపాదుఁడు ప్రతిపాదించఁ బూనెను. అనిత్యదృశ్యము నిత్యవస్తువున్నదని సూచించును. నిత్య వస్తువు లేదన్నచో ననిత్యవస్తువు లేకుండును. ౩. త్రివిధావస్థల కధార భూతము సతీతమునై ఆత్మయున్నదని యుపనిషత్తులు వచించుచున్నవి. ౪. ఆత్మయేయున్నది. అది అవిభాజ్యము; ఏలన సందు భాగము లున్నచో నానాత్వముండును. సత్పదార్థములో భేదములు లేవు. సత్పదార్థభిన్నమైనది అసత్పదార్థమే; అసత్పదార్థమనఁగా లేనిదే. “ఏది యున్నదో, అదిలేకుండ నుండదు; ఏది లేనిదో అది యెన్నఁడు నుండఁ జాలదు.” ౫. సత్తనఁగా జ్ఞానమే; కాకున్నచో నది యేకము కాఁజాలదు. జ్ఞానమే సత్పదార్థము; కాని యిది విషయావసరము గల మానవజ్ఞానము కాదు. మానవజ్ఞానము సంబంధకలితమగుటచే ద్వంద్వములపై నాధార

(౧) ౧, ౬.

౨) ౨, ౭

(౩) ౩, ౨౮.

౪) ౧, ౧, ఏకవివత్రిచస్పృహః పోల్పుః

“నత్వాజ్ఞాగరణంవిద్యాత్, రజసా స్వప్నమాదిశేత్,
ప్రస్వాపవనంత తమసా తురీయం త్రిపు సంకమః,”

చూ. సాం. ప్ర. భా. ౧, ౩౧.

౫) ౪, ౪.

వడును. ఇచట జ్ఞాన మనఁగా నాత్మవ్రకాశము; దీనివలననే సర్వమానవ విజ్ఞానము భాసించుట కవకాశము కలిగినది. “ఎన్నఁడుఁ బుట్టనిది, నిద్రయు స్వప్నమును లేనిది, తన్నుఁదాఁ బ్రకాశింపఁజేయునది. అది స్వయంవ్రకాశము గలది.” ౧. గాఢనిద్రలో మనకు గోచరించు భూస్యత వంటిది సత్పదార్థమని భ్రమింపరాదు. గాఢనిద్రలో మనకు గ్రహణ శక్తిలేదు, బ్రహ్మస్థితిలో శుద్ధజ్ఞానమున్నది. ౨. భిన్నోపాధి గతమై నప్పు డాత్మకు జాగ్రత్స్వప్న సుమత్యవస్థలు వ్యక్తీకరించుకొను భిన్న రూపములు. ౩.

౬ - సృష్టి.

వరమాత్మకును దృశ్యజగత్తులకును సంబంధమును గూర్చిన సమస్యను గొడపాదుఁడు పరిశీలించినాఁడు. మనము సృష్టిస్వరూప చింతా వరులముమాత్రమే కాక, వరమార్థ చింతాతత్పరులమైనచో సృష్టియను నదే. లేదని విశదము కాఁగలదు. సత్పదార్థము మార్పునొందునది కాదు, పోందునన్నచో, “అమర్త్యమైనది మర్త్యమగును.” ౪. పరిణామమంతయు నసత్యము, వ్యావహారిక దృష్టికిమాత్రమే సత్యము. నిజముగా భేదమనునది లేదు, (నాస్తిభేదః కథంచన) ౫. అవస్థాభేద రహితమగు నాత్మ, దర్శించుటకుఁ దానేతప్ప వేరెద్దియును లేదు. శంకరుఁడు వలికినట్లుగా; వస్తువుల నెఱుఁగువ్యక్తి క్రియావరుఁడై యుండ వలెనుగాని, కేవల వ్యక్తిత్వము వస్తుజ్ఞానమునీయదు.” అనాత్మ ఆత్మ

౧) ౪, ౮౧, మఱియుఁ జూడు. ౪, ౩౩, ౩౫-౩౬.

౨) స్థూలసూక్ష్మికారణదేహములలో నాత్మ, చిత్త, తైశన, ప్రాణ నామములుగలిగి వ్యవహరింపఁబడును. పోల్చు: హెగేల్ భావములలో: మానవమానసము సత్యమును క్రమేన్నఁదపోసినదశలోననఁగా నస్పష్టభావములతో నారంభించి క్రమముగా స్పష్టిభావములను గలిగి తెలిసికొనును. అనఁగా సత్యమొక సోపానక్రమములో మానవమానస పరిణామము ననుసరించి క్రమముగా నెక్కువ స్పష్టముగా వ్యక్త మగుచుండును.

౩) ౩, ౧౯.

౪) ౩, ౨౨.

౫) ౩, ౧౫, ౯, ౨౫.

యను నీయధ్యాస, ఏక మనేకముగాఁ గన్పట్టు నీత్రాంతి యెట్లుద
యించును : అవిభాజ్యమగు నాత్మ విభాగింపఁబడదు. కాని యనేకత్వ
త్రాంతియున్నది, ఇది యెట్లు కలుగుచున్నదో తెలియుదు. కాని
మనకు గోచరించు ప్రపంచ మసత్యమైనను దానికి హేతువు నిర్ణయింప
వలె ననియుఁ జెప్పఁబడెను. ౧. సృష్టికిఁగల భిన్నకారణములను గౌడ
పొదుఁడు వరామర్శించును: “సృష్టి దైవవిభూతియని కొందఱందురు,
సృష్టి కేవల స్వప్నమాయవంటిదని కొందరు చెప్పుదురు. అది దైవ
సంకల్పమని మఱికొందరు వచింతురు; కాలమును నమ్ము వారది కాల
సంభూతమని భావింతురు. సృష్టి భోగార్థమని తలఁతురు. “వీని
నన్నిటిని గౌడపొదుఁడు తిరస్కరించి, యిది ‘దేవుని స్వభావ’ మనును;
సర్వసిద్ధులుగల దేవునికెట్టి వాంఛయుండును!” ౨. అందుచేఁ బ్రపంచ
ము స్వప్నతుల్యము లేక మిథ్యయను వాదమును ద్రోసిపుచ్చి, గౌడ
పొదుఁడది యీశ్వరుని స్వభావరూపమగు మహిమావ్రదర్శనమని వక్కా
ణించెను. ఇతరవాక్యములలోఁ బ్రపంచ యాథార్థ్యమును సూచించు
భావములుమిగిలవు; స్వమాయచే నాత్మ తన్నుఁగూర్చి భావించెను.
ఈ విధముగా బయల్పెడలిన వస్తువుల నాత్మయే గ్రహించును. ఈవిషయ
ములో వేదాంతము చెప్పు తుదిమాటయే యిది.” ౩. ఇచట గౌడ
పొదుఁడు మాయ యనఁగా నర్చుతశక్తియనునర్థములో నుపయో
గించెను. అది ఆత్మస్వభావ మనెను. “నిత్యప్రకాశ స్వరూపమగు
నాత్మ నాత్మస్వభావమే యాచ్ఛాదించును.” ౪. మానవదృష్టికి
సత్యము గోచరింపకుండ మఱుఁగువలెను ననాదియగు విశ్వశక్తియే
మాయ యనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౫. అవ్యాకృతమగునిర్గుణబ్రహ్మ
మాయతోఁగలిసి యీశ్వరుడై, ‘నానాజీవరాసుల మదయింపఁ జేయు
చున్నాఁడు.” ౬.

౧) ౧, ౧౩-౧౪.

౨) ౧, ౩-౬.

౩) ౨, ౧౨; ౩, ౧౦.

౪) ౨, ౧౬.

౫) ౧, ౧౬.

౬) ౧, ౬.

ఈపనిషత్తులుదాహరించిన మృత్తికాయఃపిండాగ్నిస్ఫులింగాదులు నిర్గుణబ్రహ్మను గ్రహించుటకు సాయపడు సూచనలు మాత్రమే. ౧. అనంతర వేదాంతమందీ భావమునే అధ్యారోపింపవాదమనియు దాని నిర్మూలనమే యవసరమనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౨. ఈ ప్రకటన అన్ని దీలోఁగలి తాత్త్విక సత్య మేమనఁగా నాత్మయే వ్యవహారజగత్తున కాధార భూతమగు సత్య మనియు, నది యేకైక స్వరూపమనియుఁ జెప్పఁ నగును. ౩. “ద్వైతరూపమంతయు మిథ్య, అద్వైతమే సత్యము,” ౪. శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు, “సర్వము రజ్జువునందువలె, జగద్వస్తు నానాత్వమంతయు నాత్మయందుఁ గలదు.” ౫. అత్మ జగత్తుగా మారు ననరాదు. రజ్జువు సర్పరూపిని గలిగించురీతినే, అత్మ వస్తువుల నుదయింపఁజేయునేకాని నిజముగాఁగాదు, ౬. అత్మ మాయచేననేకమై నట్లు కన్పట్టునుగాని తత్త్వతః అత్మఅనేకముగాదు, ౭. “వస్తు నానాత్వ స్థితి యాత్మగాదు. వస్తునానాత్వమునకు స్వతంత్రస్థితియులేదు. అందుచే నేదియు సమానమునుగాదు భేదమునుగాదు.” ౮. ప్రపంచ మాత్మయుఁగాదు తద్భిన్నమును గాదు. పరబ్రహ్మదృష్టితో గౌడపాదుఁడు ప్రపంచము మిథ్య యనియు, నానావస్తు దర్శన మసత్య మనియుఁ బ్రకటించును. ౯.

గౌడపాదుఁడు మాయాశబ్దమును నిశ్చితార్థములో నుపయోగించి యుండలేదు. మాయ యనఁగా (౧) ఆత్మకును బ్రపంచమునకును గల

౧) ౩, ౧౩.

౨) వేదాంతసారము ౨. ౭.

౩) ౧, ౧౩-౧౪.

౪) మాయామాత్ర మిదంద్వైతం, అద్వైతంపరమార్థకమ్ (౨-౧౩)

౫) ౨, ౧౨, ౧౯ పై శంఖ భా॥

౬) ౩, ౨౩, ౨, ౧౩.

౭) ౩, ౨౭.

౮) ౨, ౩౪.

౯) ౩, ౧౯, ౨౪, ౪, ౪౩, ౨, ౧౩.

సంబంధము దుర్బోధ మనియు (౨) ఈశ్వర స్వభావ మనియు, (౩) ప్రపంచము స్వప్నసదృశ మనియు నర్థములలో నుపయోగింపఁబడెను. శంకరుఁడు మొదటిదాని కధిక ప్రాముఖ్యమిచ్చి, మూడవదాని కుదాసీనత చూపినాఁడు. అందుచే గొడపాదుని వాదము జగత్తు వ్యావహారిక సత్య మనుటకంటె మాధ్యమికుల సంవృత్తి సత్యము లేక అసత్య మనుటకు వీలుగానున్నది. ౧.

నిర్గుణబ్రహ్మనుజూచి చిత్తము ప్రపంచమని తలచినచో జీవుని గూర్చియు నట్లే తలచును. అత్మ నానాజీవరూపములలో గోచరించుటయుఁ జిత్తదృశ్యమే. అత్మ విశ్వాకాశమైనచో జీవుఁడు ఘటాకాశమన వచ్చును. ఘటము విచ్చిత్తిహిందుటతో ఘటాకాశము మహాకాశములోఁ గలియును. నామరూప సామర్థ్యా ద్యుపాధివశమున భేదములు కలిగినవి. ఘటాకాశము మహాకాశములో సోక భాగమనికాని, దాని వికారమని కాని చెప్పఁజాలనట్లే, జీవాత్మపరమాత్మాంశమని కాని దాని వికారమనికాని చెప్పవలను పడదు. రెండు నొకటి; భేదములు సాదృశ్య మాత్రములే, కాని వ్యావహారికావసరార్థము భేదమును గుర్తించవలసి యుండును. ౨.

౩ - ధర్మశాస్త్రము, మతము.

తన స్వస్వరూపము నాచ్ఛాదించు బంధవిచ్ఛేద మొనర్చుటయే మానవునికి నిశ్చేయస్సంప్రాప్తిసాధనము. జీవాత్మయే పరమాత్మయను జ్ఞానమే మోక్షహేతువు. ౩. ను క్తపురుషుఁడు లేక అత్మ “యెన్నఁడు పుట్టలేదు, అది కారణధర్మాతీతము.” ౪. నిజమెఱిగినవాఁడు ప్రపంచములో జడసమానుఁడై, సంపూర్ణమగు నుదాసీనభావముతో జీవించును. ౫. విధినిషేధము లాతని బంధించవు. ౬.

౧) వ్యావహారికవస్తుప్రపంచము గగనసదృశమైన మిథ్యయనిగొడపాడు నది ప్రాయము, జ్ఞానమును మిథ్యావస్తు సదృశమే

౨) ౩, ౩, ౧౪.

౩) ౨, ౧౮, ౩౮.

౪) ౨, ౩౬.

౫) ౪, ౩౫, ౩, ౩౮.

౬) ౨, ౩౩.

ఉత్తమశ్రేయఃప్రాప్తికిఁ గ్రహాన్నత సాధనముచేయుట నైతిక ప్రయత్నము. జీవులకు పృథగ్వ్యక్తిత్వముగల వ్యావహారిక జగత్తు నందే మంచిచెడుగుల భేదమున్నది. మానవుని సంపూర్ణవ్యక్తిత్వము నావహించునదే అవిద్య గావున, దానిని నిర్మూలించుటకు సమ్యక్ జ్ఞానమే కాక, సత్ప్రవర్తనమును, దైవభక్తియు గూడ నవసరములు. మతము వలన మనము నిశ్చేయసమును బొంద సాధ్య మగును. దైవారాధనములో జీవికి సంపూర్ణస్వాతంత్ర్యము గలదు. అన్నిరూపములు పరబ్రహ్మరూపములేకావున నెవఁడెట్లు భావించినను దోషములేదు. ౧. జీవేశ్వరభేదముపై నాధారపడిన మతము, 'వ్యావహారికార్థకారి కావునఁ, ఋర్ణసత్యము గాకున్నను నంగీకరింపఁబడినది. ౨. గౌడపాదుఁడు యోగ పద్ధతిగూడ నొక మార్గమని యంగీకరించును. "నిజమైన ఆత్మజ్ఞానముచేఁ జిత్త మాలోచించుట మానినచో వృత్తిరాహిత్యము వలన నది శాంతిఁ బొందును." ౩. జ్ఞానస్థితి నిద్రయని భ్రమింపరాదు; విలన నివట బ్రహ్మమే జ్ఞానవిషయము; ౪. అది భావాతీతము, సద్వైతము నగు స్థితప్రజ్ఞావస్థ ౫. మనోనిగ్రహమును గోరు యోగపద్ధతి క్లేశతరమని చెప్పి, గౌడపాదుఁ డీప్రయత్నము సాగరమునంతము కుశాగ్రముతో నొక్కొక్క బిందువుచొప్పున నిర్జల మొనర్చుట వంటిదిని పోల్చెను. ౬. కాని మోక్షానంద సిద్ధియగువఱకు నిప్రయత్నమును దృఢసంకల్పముతోఁ జేయుచుఁ బోవలెను.

౮ - గౌడపాదుఁడు: బౌద్ధమతము.

బంధమోక్షములు, జీవుఁడు, ప్రపంచము నన్నియు నసత్యము లను గౌడపాదుని రచనలలోని భావమొక మిథ్యాజీవి మిథ్యాప్రపంచములో నొక మిథ్యాబంధ విముక్తికై చేయు ప్రయత్నము వలనఁగలుగు

౧) ౨, ౨౯-౩౦.

౨) ౩, ౧.

౪) ౩, ౩౩-౩౪.

౬) ౩, ౪౦-౪౧

౩) ౩, ౩౨.

౫) ౩, ౩౫-౩౮

మోక్షమును మిథ్యయే గావచ్చునను నిశితవిమర్శకు గురికావచ్చుననుటలో నాశ్చర్యములేదు. ఎన్నడు మార్పులేని వరతత్త్వము తన సహజస్థితిని గోల్పోవకుండ, నెట్లు మార్పులతోఁ గూడిన ప్రపంచమగునను రహస్యనమస్యకుఁ జరిష్కారములేనిదని చెప్పుటవేరు, పరిణామప్రపంచమంతయు మరుమరీచిక యని త్రోసిపుచ్చుట వేరు. మనము బ్రతుకుట యను నాఁట నాడఁదలఁచినప్పుడు, మన మాడు నాఁట ఋటకమే యనియు, నందు లభించు బహుమానములన్నియు హుళక్కి యనియు భావింపఁజాలము. ఇట్టి సిద్ధాంతముతోఁ గూడిన తత్త్వమేదియు మనకుఁ జిత్తశాంతి నొసఁగఁజాలదు, భావములోనంతయు నసత్యమని నిశ్చయముగానమ్మి, వ్యవహారములో సర్వవస్తువులతో సంబంధము పెట్టుకొనక తీరనిస్థితిలో నుండుటయే యీ సిద్ధాంతమును సంపూర్ణముగా ఖండించుట కారభూత మగును. జగదస్త్రీత్యమును గూర్చిననమస్య గుప్తము దుర్బోధమును గావచ్చును. అనఁగాఁ బ్రపంచమున కతీతమై తనలోఁ బ్రపంచమును లీన మొనర్చుకొను పరమసత్యమొకటి యున్నదని యర్థము కావచ్చును. కాని ప్రపంచము స్వప్నదృశ్యమనికాదు. ఈ భావమునతిశయోక్తిగా గొడపాదుఁడు చెప్పుటకుఁ గారణము తరువాత వచ్చిన బౌద్ధమతసిద్ధాంతములే. అందుచే నాతఁ డవసరము లేనంతగా దనది బౌద్ధవాదము కాదని వక్కాణించును. తన గ్రంథాంత మందాతఁడు, “ఇది బుద్ధుఁడు చెప్పినది కాద”ని నిరసించెను. ౧. దీనిపై వ్యాఖ్య వ్రాయుచు శంకరుఁడిట్లు రచించెను, బౌద్ధసిద్ధాంత మద్వైత సాదృశ్యమును గలిగియున్నది, కాని వేదాంతమునకు మూలస్రంభమైన అద్వైతతత్త్వ మది కాదు.”

గొడపాదుని గ్రంథములు బౌద్ధమతమునందు ముఖ్యముగా విజ్ఞానవాద, మార్కమికకాఖల భావములవలనఁ బ్రేరితమైన లక్షణములు గలిగియున్నవి. ౨. బాహ్యవస్తుజాలమంతయు నసత్యమని ఋజువు

౧) నైరిన్ బుద్ధేనభాషితమ్. (౧. ౯౯.)

౨) గొడపాదుఁడు బౌద్ధుడే యనియు, బౌద్ధమత ముపనిషత్కారమునకు సరివదినదే యనియు నాతఁడు నమ్మి మార్కమిక కారికా భాష్యమును రచించెనని తలఁచువారు కొందరు గలరు. చూ॥ దానుగుప్తః పాస్తరీ ఆప్ ఇండియన్ సిలాసఫీ. (పు॥ ౪-౨౩-౪౨౮)

చేయుటకు విజ్ఞానవాదు లే హేతువులను జూపిరో, గౌడపాదుఁడును వానినే చూపెను. బాదరాయణ శంకరు లిరువురును స్వప్నజాగ్రదవస్థలకు ౧. నిజమగు భేద మున్నదనియు, జాగ్రదవస్థలోని భావములు వస్తు సంబంధహీనములైన స్వతంత్రభావములు గావనియు సంగీకరింతురు. కాని గౌడపాదుఁడు జాగ్రత్స్వప్నావస్థలకు భేదముచూపెను. ౨. బౌద్ధవిజ్ఞానవాదముతోఁ దనతత్వమునకు సంబంధములేదనిచూప శంకరుఁడు యత్నింపఁగా గౌడపాదుఁడు విజ్ఞానవాదము నాహ్వానించి నాఁడు. ౩. విజ్ఞానవాదమే పరమ సత్యమని యంగీకరించుట కిష్టపడక, దృశ్యమెంత మిథ్యయో, ద్రష్టయునంతే మిథ్యయని గౌడపాదుఁడు ప్రకటించి, నాస్తిక వాదమున కతిసమీపమునకుఁ జొరెను. నాగార్జునునివలెనే యాతఁడు కారణధర్మమును ద్రోసిపుచ్చి, ౪. పరిణామసత్యమని ఖండించెను. “నాశనములేదు, సృష్టియును లేదు. ఎవఁడును బద్ధుఁడు గాఁడు? ఎవఁడును మోక్షకామిగాఁడు, మోక్షసిద్ధియొవ్వనికి లేదు. ఇదియే పరమసత్యము.” ౫. వ్యవహారజగత్కారణ మవిద్యయే; నాగార్జునునిమాటలలో సంవృత్తి. “ఐంద్రజాలికకల్పితమగు బీజము నుండి, మాయా కల్పితాంకురము మొలకెత్తినది. ఈ యంకురము నిత్యమును గాదు; వస్తువులస్థితియు నట్టిదే.” ౬. భేదములతోఁగూడిన జ్ఞానమున కతీతమైన పరమసత్యము భావాభావములచేఁగాని, రెంటిచేఁగాని, రెంటిలోపముచేఁగాని, వర్తించుటకు సాధ్యమైనదిగాదు. గౌడపాద

౧) ౨, ౩, ౨౦-౩౨.

౨) ౨, ౪.

౩) ౪, ౨౪-౨౮.

౪) ౨, ౩౨, ౪, ౪, ౩, ౨౨, ౩౩.

౫) ౨, ౩౨; మాధ్యమికకారిక, ౧, ౧; యోగవాసిష్ఠము, ౪, ౩౮, ౩౯.

“నబంధోఽస్తి నమోఽక్షోఽస్తి నాబంధోఽస్తి నబంధనమ్.

అప్రబోధా దిదం దుఃఖం ప్రబోధా త్రప్సవీయతే.”

౬) ౨, ౫౩. తున్యమునుండి వస్తువు బద్ధుఁడవైన వను బౌద్ధవాద సారాంశ మిందుఁ జెప్పఁబడెను.

నాగార్జునుల భావములో సత్యము ప్రపంచోపశమమైనది. ౧. ఈ సిద్ధాంతసామ్యములేకాక, భాషా సామ్యములను బట్టియు బౌద్ధమత ప్రభావము గౌడపాదరచనలోఁ గలదని స్పష్టముగాఁ దెలియుచున్నది. వస్తువునకు 'దర్శ' మనియు బుద్ధిజ్ఞానమునకు 'సంవృతి' యనియు, బాహ్యజగదస్త్రీత్యమునకు 'సంఘాత' మనియు నానుములు బౌద్ధ ప్రయోగములే. ౨. అలాటచక్రోపమానము, జగన్నిభ్యాత్వమును దెల్పునిమిత్తము బౌద్ధరచనలలోఁ దఱచుగా నుపయోగింపబడెను." ౩.

మాధ్యమికుల అభావతర్కము మనవిషద్రవ్యహోపదేశముతో మేళవించుటకై చేయఁబడిన ప్రయత్నమే గౌడపాదకారిక. కాని గౌడ పాదుని రచనలో సభావవాదము భావాత్మక లక్ష్యము నతిశయించి యున్నది. శంకరుఁడు రెంటికిని సముచితస్థానసిద్ధినిఁ జేకూర్చినాఁడు.

౯-భర్తృహరి

సమానభావములు గలిగి శంకరునకుఁ బూర్వికుడైనట్టియు, విఖ్యాత తర్కవ్యాకరణవేత్తయు నగు నాతఁడు భర్తృహరి. ౩. క్రి. వె.

౧) ప్రపంచోపశమమ్. ౨, ౩౩. పోల్చి. మాధ్యమికకారిక ౧, ౧: ౨౦, ౨౧

"సర్వోపరింభోపశమః ప్రపంచోపశమ శ్చివః

నక్షదిత్ కన్యచిత్ కల్పిత్ ధర్మో బుద్ధేన దేశితః.

౨) ౩, ౧౦: ౪, ౨౨

౩) రంభావతారము. వి. బి. యన్. ప్రతి. పు. ౯౫. బౌద్ధ భాగ్యవాదమునే వేదాంత పరముగా గౌడపాదుఁడు సూత్రీకరించెనని నమర్చించు పండితులు చాలమంది గలరు. జాకాబి, పోసిన్, సుక్తాంకర్, విదుశ్శేఖరశ్రీహర్యాదులు. కాని శంకరుఁడు బౌద్ధమతసామ్యముగల వాక్యముల కన్నిటికి వేరర్థములు చెప్పినాఁడు. చూ: ౪, ౧: ౨, ౧౩, ౪౨, ౯౬. ఇందు బుద్ధబౌద్ధసిద్ధాంతములకుఁ గల స్పష్టము లగు సంబంధ వాక్యముల కర్థాంతర కల్పనము నెట్లు చేసెనో శంకరుని భాష్యము తెలుపును.

౪) కవియగు భర్తృహరియు, తర్కవ్యాకరణవేత్తయు నొకఁడు గాఁడని డాక్టర్. వింటర్నిట్ పండితుఁడు సంశయించినాఁడు, కాని యీ సుప్రసిద్ధుఁ డగు విద్వాంసుఁ డి విషయమున సరిగా నాలోచింపబడలేదు.

౬౫౦ లో నీతఁడు గతించియుండునని మ్యాక్సుముల్లర్ తలచినాఁడు. ౧
ఈతఁడు రచించినది 'వాక్యపది' యను మహత్తరమైన తత్వ
గ్రంథము. ఇది యించుమించుగా బౌద్ధమతభావ సమన్వితము.
భర్తృహరి పెక్కుమారులు బౌద్ధసన్న్యాసియై, తిరిగి సంసారిగా మారి
నాఁడని ఇత్సింగ్ చెప్పినాఁడు. అతని యువదేశము లీగాథను సమ
ర్థించునవిగానే కన్పట్టును. అతఁడు వక్కాణించిన జగద నిత్యత్వము,
వస్తునిస్సంగత్వావసరము బౌద్ధలక్షణయుక్తములు. "సర్వవస్తువులు
భయాన్వితములు; వైరాగ్యమొక్కటే భయములేనిది." ౨ అనంతభేద
సహితమగు ప్రపంచ మూహకల్పితము, ప్రపంచ వస్తువు అన్నియు
నిరాత్మకములు; నామధేయములచే వానికి వ్యక్తిత్వ మాపాదింపఁ
బడుచున్నది. కాని యాతఁడు బ్రహ్మ పదార్థమును బరమసత్యముగాఁ
బ్రతిపాదించి, జగత్తు విపర్తరూపమని వర్ణించుటచే భర్తృహరి బౌద్ధు
లతో భేదించినాఁడని తెలియువలెను. వాక్కి బ్రహ్మమని యాతఁడు
చెప్పెను: "అద్యంతరహితము, నక్షర శబ్దతత్త్వస్వరూపమునగు
బ్రహ్మము పరిణామముతోఁ గూడిన ప్రపంచ వస్తురూపముల ధరించి
నది." ౩. "నిరవయవము, నిత్యస్ఫోటరూపము, నగు బ్రహ్మమే
కాశ్వతమైనది." ౪. శబ్దబ్రహ్మభావము గ్రీక్కు లుపయోగించిన
"తోగాస్" భావము వంటిదే.

౧౦ - భర్తృప్రపంచము.

శంకరుఁడు బృహదారణ్య కోపనిషద్భాష్యమునందు భర్తృ
ప్రపంచ ముపదేశించిన ద్వైతాద్వైతము లేక భేదాభేదవాదము నుదాహ

౧) సాంఖ్యము పు ౯౦

౨) సర్వం వస్తుభయాన్వితం భువనృణాం వైరాగ్యమే వాభయమ్.

౩) అనాది నిదనం బ్రహ్మశబ్దతత్త్వం యదక్షరం విపర్తరేఖైర్భావానప్రక్రియా
జగతో యథా.

౪) స్ఫోటాభ్యోనిరవయవో నిత్యః స్ఫోటహైమేతి, (స. ద. సం. పు. ౧౪౦)

౫) కం. బా. బృ. ఆ ఉ. ౫, ౧. దీనిపై సురేశ్వరచార్య వార్తికమును, అనందగౌని
టీకను చూ.

రించినాడు. వీని ననుసరించి, బ్రహ్మము ద్వైతము నద్వైతము కూడనై యున్నది. కారణబ్రహ్మము కార్యబ్రహ్మము ననుభేదమున్నది కాని, ప్రపంచము తిరిగి బ్రహ్మమందుఁ బ్రవేశించిన వెనుక రెండు నొకటి యగును. పరస్పరవిరోధములగు ద్వైతాద్వైతలక్షణము లొకే ద్రష్ట కుండఁజాలవు. అనేకత్వములో నేకత్వలక్షణము లొకేకవస్తువులకు వర్తించును గాని, బ్రహ్మమునకు వర్తించదు. ఉపాధిగతుఁడైన జీవికి ద్వైతము నిజము గావచ్చును, కాని ముక్తజీవి కది యదృశ్యయగును.

౧౧ - శంకరుని కుపనిషద్బ్రహ్మసూత్ర సంబంధము.

మానవజాతియొక్క పెంపొందుచున్న ఆత్మశక్త్యావిష్టరణ రూపమే తత్త్వశాస్త్రము. దాని కాకృతి నానఁగువారే తత్త్వవేత్తలు. సకలవిఖ్యాత శకములలో విపులఖ్యాతిగన్న విజ్ఞానవేత్తలు దయించి, వారట్టి యుగా వసరజన్ములు, యుగసృష్టికర్తలునై విలసిల్లుదురు. యుగమున కేది యవసరమై యున్నదో యట్టి తత్కాలావసరా వకాశమును హస్తగత మొనర్చుకొని, చిరకాలమునుండి యావిష్కృతి కవకాశసామర్థ్యములు లేక ప్రజాహృదయములం దటమటించుచున్న యావేదనలకు వాగ్రూపము నిచ్చి బహిఃప్రకటన మొనర్తురు. ప్రథమశ్రేణికిఁజెందిన మహిత ప్రజ్ఞాధురీణుఁడై, తనయుగమున సంప్రదాయసిద్ధమై వెలయుచున్న తత్త్వప్రపంచ రంగమునఁ బ్రవేశించి, దానికిఁ దద్యుగావసరోచితరీతిని నూతన రూపకల్పన మిచ్చెను. హిందూవిజ్ఞానము బౌద్ధమతమును సమగ్రముగా జయించినను, బౌద్ధమతమం దిమిడియున్న యొక గుప్తమైన బలము ప్రజాహృదయములలో ముద్రితమై పోయినది. అనుశ్రుతములుగా వచ్చిన విశ్వాసములందు బౌద్ధమతము వెదఁజల్లి పోయిన సంశయభావము లింకను సంపూర్ణముగా నశించిపోలేదు. వైదిక కర్మ కలాపమువలనఁ కలుగు తత్త్వప్రయోజనమునుగూర్చి శంకించువారి కందరకు మీమాంసకులు సహేతుకమగు సంతృప్తి నొసఁగఁజాలకుండిరి. వివిధాస్తికశాఖావాదులు దమకుఁ దోచినరీతినిఁ గర్మలఁ నాచరించుచు వానికి వలయు శ్రుతిప్రమాణములను జూపుచుండిరి. భిన్నశాఖల వివాదములతో విసిగి వేసారిన చరిత్రలోని సందిగ్ధభావ వికీర్ణమైన యుగమది.

పూర్వసంప్రదాయ విజ్ఞానమును విడువనొల్లకున్నను, నూత్న మత శాఖాభిప్రాయములయొడ నాదరభావమును నెఱపి, ప్రాచీన విజ్ఞాన భాండములను విచ్చిన్నము కాకుండ విశాల మొనర్చి, భిన్నదశలోనున్న విజ్ఞానసంస్కృతీ ప్రతినిధులైన మానవుల కందఱుకు సముచితస్థానముఁ జూపి, కలహించుచున్న పలుతెగలవారికి సమన్వయసామరస్యములఁ జేకూర్చి సమర్థుఁడైన అప్రమేయధర్మ ప్రతిభాశాలియొక్క డవసర మైనాఁడు. కోట్లకొలది ప్రజల శ్రుతిపుటములలో నదివఱకే గింగురు మనుచు నున్న యుగధ్వనికి శంకరుఁడు సుస్వరముఁగూర్చి భిన్న మతైక్యసూత్ర మద్వైతవేదాంతమే యని గంభీరకంఠముతోఁ జాటెను.

తాను ప్రవచించుటోపు సిద్ధాంతము నూత్నమైనదికాక నిజముగా వేదాంతగతమైనదేయని ప్రకటించి శంకరుఁడుత్కృష్ట వినమ్రభావమును జూపినాఁడు. అనేక పూర్వగురు పరంపరానుగతమై యవిచ్చిన్నముగా వచ్చిన మహత్తర ప్రాచీన సంప్రదాయమే తా నువదేశించుచున్నానని యాతఁడు విశ్వసించెను. ౧. వేదాంతసూత్రములకు భావాంతరవిశ్వాసముగల వారనేకులు భాష్యములను రచించియుండిరని యాతఁడెఱుఁగును. తనకు భిన్నముగా రచించిన వేరొక్క భాష్యకారు నాతఁడు తఱచుగా స్మరించెను. ౨. నిజముగా శంకరుని సిద్ధాంతము పూర్వసంప్రదాయానుగుణమైనదో, లేక దానికిఁ బునర్నిర్మాణమో, లేక పూర్వవిజ్ఞానమునకుఁ గ్రొత్తగాఁజేర్చిన నవ్యకల్పనమో నిర్ణయించుట సుసాధ్యము

౧, వృత్తికారునకు వ్యతిరేకముగా శంకరుఁడు పూర్వగురుపరంపరను స్మరించి నాఁడు. చూ॥ దహరాదికరణము. ఇందు "అన్యదీయశ్చ" శబ్దమున్నది మతీయు "సంప్రదాయవిధిదైత్యః" అని పెక్కుకావులఁ జెప్పఁబడెను. చూ॥ తైత్తిరీయోపనిషత్తు నకు ౩౦॥ భా॥ ప్రారంభశ్లోకము

౨) శం॥ భా॥ ౪,౩,౩,౧౩,౧౩, శంకరుఁడు ఖండించిన వృత్తికారుఁడు బోదాయసుఁడు గాఁడనియు, బృహద్రణ్య కోపనిషద్భాష్యముతో శంకరుఁ డుదాహరించిన 'సంప్రదాయవేత్త' యగు ద్రవిడఁడు విశిష్టాద్వైతశాఖకుఁ జెందిన ద్రావిడభిన్నుఁడనియు లింగేశ మహాభగవత్ తలచినాఁడు. చూ. ఇండియన్ ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ; వాఱ్యము ౪, పు. ౧౧౨, భగవాన్ ఉపలీర్షిని నామము శంకరభాష్యమున రెండుమారులు స్మరింపఁబడెను. శం. భా. ౨,౩, ౨౮:౩,౩,౨౩.

కాదు. పురాతన నవీన భాషభేదమును మనము నిర్ణయింపఁజాలము; ఏలన, జీవిత వ్యాపారములోఁ బ్రాతః క్రొత్తలు కలసిపోవును.

ప్రధానోపనిషద్విషయములో, శంకరునిసిద్ధాంత ముపనిషద్వాచానుగుణ్యమై యున్నదని చెప్పవలెను. మన మిదివరలోఁజూచిన రీతి నుపనిషత్తులు జగద్రహస్యమునుగూర్చియే యొకనిశ్చితభావమును బ్రకటింపవు. ఉపనిషత్కర్తలు పెక్కురు గలరు; వారు సమకాలికులు గారు; అందుచే వారందఱొకేభావమును బ్రకటింపఁదలఁచిరని యూహించుట కవకాశము లేదు. కాని శంకరుఁ డుపనిషత్తుల కేకాభిప్రాయ మున్నదని చూపయత్నించివాఁడు. శంకరుననుసరించి బ్రహ్మజ్ఞానము సర్వోపనిషత్సామాన్యమై, యెట్టి పరస్పరభిన్నత్వమునులేనిదై యున్నది. ౧. పరస్పర మత్యంతవిరుద్ధములుగా గోచరించు నుపనిషద్వాక్యములను సమన్వయింప శంకరుఁడు పూనుకొనెను.

ఉపనిషత్తులలోఁ బరబ్రహ్మమునుగూర్చి నిర్గుణసగుణ భేదవర్ధనలున్నవి. పరావరవిద్యాభేదము వలన వానికి సమన్వయమునుగూర్చి శంకరుఁడు యత్నించివాఁడు. పరావరవిద్యాభేదముపనిషత్తులలో నున్నది. ౨. ఉపనిషత్తులలోనున్న పరావరవిద్యాభేదము శంకరుఁడు స్వీకరించిన రీతిగా లేకున్నను, శంకరుఁడిచ్చిన యర్థమునకు వ్యతిరేకము గాదు. ఉన్నత తత్త్వజ్ఞానమునకు, సామాన్యప్రాకృతభావమునకుఁ గలభేదమును గుర్తించుట మూలముననే, యాజ్ఞవల్క్యునద్వైతతత్త్వమునకును, సగుణ స్వరూపుఁడగు నీశ్వరుఁడు సృష్టికర్త, ప్రపంచము యథార్థమైనది మున్నగుభావములను జెప్పిన ద్వైతమునకును సామరస్యమునుగూర్చుటకు సాధ్య మగును. ఈ భేదనియమముచే శంకరుఁ డనేక క్లిష్టసమన్వయములకుఁబరిష్కారము గాంచెను. ఈశోపనిషత్తునందు, ౩. “బ్రహ్మ, మచలమైనది; మనోవేగమును మించిన వేగము

౧) ద్యూనేస్తు నిష్టం అప్ వేదాంత, పు. ౯౫.

౨) ముండకోపనిషత్తు ౩, ౧, ౫; మైత్రాయణ్యుపనిషత్తు. ౬, ౨౨.

౩) నైషదోషః విరుపాధ్యుపాధి మత్తోపపత్తే॥

గలది" యను పరస్పర విరోధలక్షణములు చెప్పబడిను. 'ఇందు వైరుధ్యమేమియు లే'దని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. బ్రహ్మమును నిర్గుణ సగుణరూపములలో నూహించుట కవకాశములున్నవి. ౧. బ్రహ్మమును వర్ణించిన నిర్విశేష సవిశేషలక్షణములనుగూర్చి శంకరుఁడిట్లు చెప్పినాఁడు:- "రెండుభిన్నదృష్టులకు బ్రహ్మమేకకాలముననే నిర్గుణము సగుణమునై గోచరింపవచ్చును. ముక్తపురుషునిదృష్టికి బ్రహ్మము నిర్గుణముగాను సంసారబద్ధుని దృష్టికి సగుణముగా ననగా బ్రహ్మము జగత్కారణ మనియు సర్వజ్ఞుఁ డనియుఁదోచును. బ్రహ్మమఁతో నైక్య సిద్ధినిలేక సారూప్యమును బోధించు డ్వివిధోపనిషద్వాక్యములకు శంకరుఁ డతీసులభముగా సమన్వయమును గూర్చును. ప్రాచీనోపనిషత్తులలో మాయావాదము మృగ్యమైనను, నది యుపనిషత్తుల భావమునకు సమ్యక్పరిణతియుని చెప్పనొప్పును. ౨. అవిద్యాశబ్దము కఠోపనిషత్తు నందుఁ గలదు; ఇది యిచట నజ్ఞానార్థమున వాడఁబడియున్నది. ౩ కాని యీ యవిద్యాశబ్దము శంకరాద్వైతమునఁ బ్రముఖపాత్రత గాంచి నది. బ్రహ్మము నిర్విశేష పదార్థమనియు మోక్షమనగా బ్రహ్మైక్య మనియుఁ జెప్పు నుపనిషద్వాక్యముల కుచితార్థ వివరణమొనర్చుటలో నితర భాష్యకారులకు విశేషకష్టము సంభవించెను. కొన్నివాక్యము లముఖ్యములని శంకరుఁడు త్రోసిపుచ్చినవియుఁ గలవు. ౪. కాని మొత్తముమీఁద శంకరు నుపనిషద్గర్థమే యితరభాష్యకారునికంటె నధిక తృప్తికరమైనది. ౫. మనము పేదాంత సూత్రము దీసికొనునప్పు

౧) భాం. ఉ. ౨, ౧, ౫; బృ. ఉ. ౩, ౫, ౧౩.

౨) కఠ. ఉ. ౨, ౪, ౨; భాం. ఉ. ౨, ౩, ౫; ౧, ౧, ౧; ప్రశ్న. ఉ. ౧, ౧, ౧ బృహదారణ్యకోప నిషత్పార్థస "ఆసతో మాసద్గమయ తమ సోమాజ్యోతిర్గమయ, మృత్యోర్వా ఆమృతం గమయ" మాయాసిద్ధాంతమును సూచించును

౩) ౨, ౪, ౫; ముండకోపనిషత్తు, ౨, ౧, ౧౦

౪) చూ. ద్యూనేన్; ది సిస్టంఅన్ వేదాంత, పు. ౧౫.

౫) థీటో, గవు, జాకొట్ యీ యభిప్రాయమునే కలిగియున్నారు. "సర్వోప నిషత్తులలోని యుపదేశము సంకయనాక పరస్పరవైరుధ్యము లేని సమన్వయసిద్ధిగల సిద్ధాంతమునకు సరిపడునని స్థాపించుట దుస్సార్థమగు కార్యము కాని యట్టి కార్య

దీవిషయమంత సుఖభమైనది గాదు. భాష్యములు చూడకున్నచో సూత్రకారు నభిప్రాయములు దుర్గాహ్యములు. ఒక గ్రంథముయొక్క అర్థనిర్ణయము చేయుటకు హిందూసంప్రదాయముననుసరించి యారు రకముల పరీక్షలున్నవి. (౧) ఉపక్రమము, ఉపసంహారము (౨) అభ్యాసము, (౩) అపూర్వత, (౪) ఫలము, (౫) అర్థవాదము, (౬) ఉపవత్తి. వీనిననుసరించి పరిశీలింపఁగాఁ దాను స్థాపించిన యద్వైతమే సూత్రనిర్దాంతమని శంకరునభిప్రాయము. ౧. ఉపనిషదుపదేశసారమే వేదాంతసూత్రమను సంప్రదాయ భావమునకు నిది సరిపోవును. పెక్కురు వేదాంతపండితులు, ముఖ్యముగా డాక్టర్ థిటో, సూత్రకారు నభిప్రాయమునకు రామానుజవాదమే సమీపించునని తలచిరి. ౨.

మునకుఁ బాసుకొన్నచో శంకరుని తత్త్వమే సర్వించుటకు సాధ్యమైన వానిలో శ్రేష్ఠతమ మైనదని చెప్పవచ్చును." (శంకరభాష్యమన కుపోద్ఘాతము; థిటో) "శంకరుని తత్త్వముపనిషత్ప్రధానములయొక్క సహజము నముచితమునైన నిర్వాణము." (గవః విరాసః అవది ఉపనిషత్ప్ర, పు. ౮.) కలనల్ డాకొట్ యిట్లు వ్రాసినాడు: "ఉపనిషత్తు లలోని వైరుధ్యము లన్నిటిని విడదీసి, సమ్యక్సామరస్య సంపద్యలనిపించునై యొక తత్త్వముగా నిర్మించు దుస్తకార్యమునకుఁ బాసుకొన్నచో శంకరుని తత్త్వమొక్కటే యట్టి కార్యమును సాధించెనని చెప్పవలెను" (వేదాంతసూత్రమున కుపోద్ఘాతము.)

౧) శంక. బా. ౧, ౧, ౪

౨) "పరావర్తబ్రహ్మజ్ఞాన భేదమును వారు కల్పించియుండలేదు: శంకరునివలె వారు పరబ్రహ్మము, ఈశ్వరుడు నను భేదమును జెప్పలేదు: శంకరునివలె ధీవాత్మ వరమాత్మైక్యరూపమును వారు స్థాపించలేదు." (శంక.బా. ఉపోద్ఘాతము) ఈతఁడు చూపి ముఖ్యహేతువుల నిట్లు పేర్కొనవచ్చును: (౧) పదుర్థావ్యాయములోని చివరి మూడుభాగములు, నీశ్వర సాక్షాత్కారసిద్ధి పొందిన వ్యక్తి పునరావృత్తి: హితమైన బ్రహ్మలోక వ్రాప్తినందు సోపానక్రమమును వర్ణించును. మఱియు గ్రంథాల సూత్రము "వారికిఁ బునరావృత్తి లేదని శ్రుతి చెప్పుచున్న" దనునదియే ఉపసంహార మగుటచే, నీయవస్థ పునర్జన్మరహిత మోక్షస్థితియే కాని, శంకరుఁడు తలచినట్లు మోక్ష మార్గములో నొక'పట్టము కాదని తెలియవలెను. శంకరుననుసరించి, ౪. ౨. ౧-౨౪. ౪. ౨. ౩-౪ నిర్గుణబ్రహ్మానిధిసందినవాని యవస్థను వర్ణించును, దినికి సమాదానముగా నుపసంహారముకంటె ముపక్రమ మే విషయములో నిశ్చయార్థకమైనది ఉపక్రమ మెక్కువ విలువగలదని "వ్యయ్య దిక్షితుః" చెప్పినాడు. కాని యీ సమాదానమే థిటో ౪, ౩, ౬-౧౬ నందు డాదరి, తై మిసి, డావియణుల భావములు గలిగి, ఉపక్రమమును,

ప్రతిభారతీయ భాష్యకర్తయుఁ దనదే సూత్రకారు నభిప్రాయమునకు సరియగు ప్రతిబింబమునియు నితరుల భావములన్నియుఁ దద్విరుద్ధము లనియుఁ విశ్వసించును. ౧.

౧-౨-శంకరుఁడు-శాఖాంతరములు

బ్రాహ్మణమతము బౌద్ధమతమును సోదరభావముతోఁ గాఁగిలించి చంపివేసెననిచెప్పటలోఁ గొంతసత్యము లేకపోలేదు. మెల్లఁగాఁ బెక్కు

బూర్వవక్షిము, సువసంహారమున సిద్ధాంతస్థాపనమును జరుగుననిచెప్పినదానికి బంధన మగును. (౨) ౧.౧.౨ లోఁ జెప్పఁబడిన బ్రహ్మనిర్వచన మీశ్వర నిర్వచనముగాఁ దీసి కొనుటకు వీలులేదు. “కాశ్యపమగు నిశ్శేయనము నొసఁగఁజాలని అపరబ్రహ్మ నిర్వచనముతో సూత్రమారంభించెననియు, సువసంహారములో నట్టి నగుణబ్రహ్మమే వర్ణింపఁ బడెననియు నట్టి బ్రహ్మవేత్తలకు నిత్యమోక్షసిద్ధి కవకాశములేదని చెప్పఁబడెననియుఁ దలఁచుట సమంజసముకాదు.” దీని కద్వైతులు చెప్పు నమాదాన మేమనఁగా, బ్రహ్మ స్వస్వరూపములో నవిర్భేద్యుఁడు నగ్రాహ్యుఁడు నైనను మనము వ్యావహారికముగాఁ గొంత నిర్వచనము చేయవలసియున్నది. అందుచేఁ గొన్ని విశేషణములను గొన్ని లక్షణములను జెప్పి, యితరసమస్తపుల కవి లేవని చూపి, బ్రహ్మనై లక్ష్యమును నిలుపుటకు సహాయభూతుడైరి. ఈ లక్షణములు సచ్చిదానందాది స్వరూపలక్షణములు, స్పష్టికర్తృత్వాది తటస్థలక్షణములునైయున్నవి. ద్వితీయసూత్రములోని నిర్వచనము బ్రహ్మజ్ఞానమున కుపయోగించును. (౩) శంకరుఁడు చెప్పిన మాయాసిద్ధాంతము సూత్రములలో లేదను వాదమున కీ నవటికలో నమాదానము చెప్పట కతిక్లిష్టమైనదగుటలే సాధ్యముకాదు. కాని శంకరుని ప్రపంచభావము సూక్రోపదేశాను గుణమైనదని నిస్సంశయముగాఁ జెప్పవచ్చును. మాయాసిద్ధాంత ప్రయోగవలితమే జీవాత్మనిరమాత్మైక్య సిద్ధాంతము. బాదరాయణ మతమును శంకరుఁడు క్రమముగా బ్రకటించెనా యను విషయమును సిద్ధాంతగాఁ జెప్పఁజాలము. చూ: ధీవో॥ ౪౦॥ ధా॥ ఉపాద్భూతము: జాకొది, వేదాంతసారము: ఉపాద్భూతము: సుందరరామన్: వేదాంతసారము ఉపాద్భూతము: అష్టే: మాయావాదము: లింగేశమహాభగవతుని వ్యాసము: ఇండియన్: ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ, వాల్మీకి ౪. బాదరాయణ శంకరులకుఁ జాలభేదములున్నవని డ్యూసేన్ చెప్పినాఁడు: డ్యూసేన్ నిస్సం అఫ్ వేదాంతము॥ పు. ౩౧౪

౧) పోల్చు: భాస్కరభాష్యము॥ ౨ సూత్రభావముల నణచివేసి, స్వీయభావములను ప్రతిపాదించిన భాష్యకారులు పెక్కురు గలరు. ఇంతనట్టి భాష్యకారులు పెక్కురుదయింపఁ గలరు

“సూత్రాభిప్రాయసంవృత్త్య స్వాభిప్రాయప్రకాశనాత్,
వాగ్భాతిం యై రిదం కాస్తం వ్యాఖ్యేయం తస్మిన్వర్తయే.

బౌద్ధవద్ధతులను జీర్ణించుకొని, యాగపశువధను ఖండించి, బుద్ధునొక విష్ణువతారముగా నంగీకరించి, బ్రాహ్మణమతము బౌద్ధమతములోని యుత్తమభావములను స్వాధీన మొనర్చుకొనెను. అది బౌద్ధములోని తాత్కాలికస్వరూప లక్షణము లదృశ్యములైనను, బౌద్ధమతము, కొంత వరకు శంకరునివలన, జాతీయజీవితములో జీవచ్ఛక్తియై ప్రసరించెను. విజ్ఞానసీమలో బౌద్ధమతముకల్పించిన వాతావరణము నెట్టి బుద్ధిమంతుఁ డును దాఁటి పోలేకపోయెను; ఈ వాతావరణము శంకరుని మనః ప్రవృత్తినిగూడ నెక్కువగా స్వవశ మొనర్చుకొనెను. శంకరుని ప్రతి స్పర్ధలూతఁడు ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధుడనియు నాతని మాయావాదము ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధమతమనియు వాకొనిరి. పద్మపురాణమున నీశ్వరుఁడు పార్వతితో నిట్లు చెప్పెను: “మాయావాదమొక మృషాసిద్ధాంతము; ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధతత్త్వము; కలియుగములో నేనే స్వయముగా నొక బ్రాహ్మణ రూపమున నీతత్త్వమును బోధించితిని.” ౧. రామానుజుని గురువుగురువైన యామునాచార్యుఁ డీభావమునే చెప్పెను. రామానుజు డట్టిభావమునే పునరుద్ఘాటించినాఁడు. సాంఖ్యతత్త్వమును విమర్శించుచు విజ్ఞానభిక్షువిట్లు చెప్పినాఁడు: “కేవలము మనయజ్ఞానమే మన బంధకారణమని చెప్పవాక్యము బ్రహ్మసూత్రములలో నొక్కటియును లేదు. తాము వేదాంతులమని చెప్పుకొనువారు ప్రవచించిన విచిత్రమైన మాయాసిద్ధాంతము బౌద్ధుల విజ్ఞానవాదరూపములలో నొకటియే. ఈ సిద్ధాంతము వేదాంతభాగము కాదు” ౨. శంకరుఁడు మాయావాదము శ్రుతిసిద్ధమని స్థాపించినవెంటనే, తత్ప్రతిస్పర్ధులది బౌద్ధ సిద్ధాంత పునఃకల్పనమేయనియు వేదోక్తముకాదనియు వాదించిరని

౧) “మాయావాద మనన్యాత్మం ప్రచ్ఛన్నం బౌద్ధమేవశః । మయైవ కథితందేవ, కలౌ బ్రాహ్మణరూపిణాః॥ (౧, ౧౪.) మతీయుఁ జూడు, ప. ద. సంగ్రహం

౨) తన సిద్ధిశ్రయమునందు, యామునాచార్యుఁడు బౌద్ధులకు నద్వైతులకుఁ గూడ జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయ భేదము మిశ్రయని చెప్పెను. ఈ భేదములకు మాయయే కారణమని అద్వైతులును, బుద్ధియే కారణమని విజ్ఞానవాదులు చెప్పుదురు. (శ్రీ, అర్, ౨, యన,

స్పష్టము. పద్మపురాణమందలి శివుని తుదిమాట లిట్లున్నవి: “ఉత్పన్న మైన మాయాసిద్ధాంతము వేదప్రసేదముకాదు. కాని యందు వేదము లందలి సత్యాంశము లున్నవి.” ౧. ఈ వివిధభావములవలనఁ దెలియు నదేమన శంకరుఁడు బౌద్ధతత్వములోని కొన్ని యంశములను, మాయా వాదమును, మతనిర్మాణములను స్వీకరించి తనమతములోఁ జేర్చు కొనెను. విజ్ఞానముయొక్క అవిచ్ఛిన్నతను సంరక్షించునిమిత్తము పరస్పరవిరుద్ధభావములను శంకరుఁడు సమన్వయింపఁ బూనుకొనెనని కొందరుచెప్పినారు. ఇది శంకరుని విశ్వవిశాలబుద్ధికి లేక యాతని పూజ్యమగు పరభావ సహనశీలమునకుఁ దార్కాణమే యైనను, నాతని నిర్దుష్ట హేతువాదసిద్ధికిఁ గొంతలోపము నాపాదించి తీరును. అట్టి లోపమును గప్పిపుచ్చుటకే యాతని మాయావాద ముపకరించె ననియుఁ జెప్పవచ్చును. ఏది యెట్లున్నను, బౌద్ధతత్వముతో సంబంధములేకుండ నుపనిషత్తులనుండియు వేదాంతసూత్రములనుండియు శంకరుఁడు తన తత్వమునంతను వినిర్మించెనని చెప్పటకు సంశయింప నవసరములేదు. ౨. బౌద్ధమతము వేదవిరుద్ధమతమని నేఁడు ప్రచార ములోనున్న భావమునకు భారతీయ మతచరిత్ర కపార్థకల్పనమే ముఖ్య కారణము. బుద్ధుఁ డుపనిషత్తులలోని కొన్ని భావములను బెంపొందించెనని బౌద్ధతత్వమును జర్పించిన సంపర్భములో మేము పెక్కు సారులు వచించియుంటిమి. విష్ణ్వవతారములలో నొకనిఁగా బుద్ధునిఁ జేర్చుటలోని యర్థమేమన నాతఁడు వేదధర్మసంరక్షణార్థ మవతరించెను గాని తన్నాశమునకుఁగాదు. బౌద్ధమతమునకు నద్వైతవేదాంతమునకుఁ గొన్ని సామ్యము లున్నవి; ఇందాశ్చర్యములేదు; ఏలన రెంటికి మూలాధారము లుపనిషత్తులేయై యున్నవి.

౧) వేదార్థసమ్మహాశ్రుం మాయావాద మవైదికమ్.

౨) వ్యతిరేకభావ విరసనమునందుఁ బెక్కు రద్వైతామతరులు మార్కమికుల వాదపద్ధతులనే యుపయోగించినారు. ఇతరతత్వశాఖలను విమర్శించుటకు, నున కే భావముల నవసరము లేదనియు మార్కమికు తర్కవాదము నుపయోగించినఁ బాలుననియు శ్రీహర్షుఁడు చెప్పినాడు. విశాండాకథామాంబు ఖండనానాం పక్షవ్యత్యాసః॥ ఇతర సిద్ధాంత ఖండనమందు మధుసూదనసంస్కృతి వాద, జల్ప, వితండ రీతుల నుపయోగించెను.

ఈవిషయమును శంకరుఁడు నిస్సంశయముగా నెఱుఁగును; బుద్ధుఁడంతగా నెఱిఁగినట్లు తోచదు. బౌద్ధుల భావస్వాతంత్ర్యప్రేమ శంకరునకున్నది; కాని శంకరునకు సంప్రదాయ మతాచరమును గలదు. తాత్త్వికముగా నే యుద్యమమును నాస్తికభావము నాధారముచేసి కొని పెంపొందఁ జాలదని శంకరుఁ డెఱిఁగి, శ్రుతిపై నాధారపడి బ్రహ్మస్తిత్వమును బ్రకటించెను. బౌద్ధుల క్షణికవాదము మాయాసిద్ధాంతము వంటిదే. వ్యవహారజగత్తున్నదనియు లేదనియు శంకరుఁడు పలికినాఁడు. భావాభావాత్మక వాదముల నన్నిటిని బుద్ధుఁడు నిరసించి, పరిణామ మొక్కటి నిజమని చెప్పినాఁడు. ౧. శంకరుఁడు పారమార్థిక వ్యావహారిక సత్యముల నంగీకరించెను. ఈ భేదము బౌద్ధుల పరమార్థసంవృతి భేదమునకు సరిపోవును. ౨. పూర్వ బౌద్ధము దృక్పథములో భావాత్మక మైనది; ప్రత్యక్షవిషయములనే యది స్వీకరించెను. దృశ్యప్రపంచము వెనుక నేమియును లేదని కొందరు ప్రాచీనబౌద్ధులును సూచించిరి. అసంప్రప్తికరమైన దృశ్యపరంపరకు మూలాధారమై, కూటస్థమగు నొక పరమసత్యమున్న దనియు దానివలననే సర్వవస్తుదృశ్యములకు విలువ గలుగుచున్నదనియు శంకరుఁ డొక హిందువుగాఁ బ్రవచించినాఁడు. కాని శంకరుని మోక్షభావమునకు బౌద్ధుల నిర్వాణము సరిపోవును. ౩. పూర్వబౌద్ధమతమునకు బ్రహ్మను జేర్చినచో నద్వైతవేదాంతము సిద్ధించును. బౌద్ధవిజ్ఞాన విశిష్టతను, లోపములను శంకరుఁడు సమగ్రముగా గ్రహించినాఁడు. బౌద్ధశాఖల నాతఁడు ఖండించిన పద్ధతులతో మన మంగీకరించలేకున్నచో దానికిఁ గారణ మాతఁడు బుద్ధుని యుపదేశములకుఁ గాక, నాఁడు ప్రచారములోనున్న బౌద్ధభావముల కాతఁడు సమాధానము చెప్పవలసివచ్చె ననుమాట మఱవరాదు.

౧) సంయత్రనికాయః॥ ౨౨, ౩౦, ౧౬.

౨) ద్వేషత్యే సముపాశ్రీత్య బుద్ధానాం ధర్మచేషణా,
లోకే సంవృత్తి సత్యంధ, సత్యంప పరమార్థతః.

శ్లో॥ వార్తికముపై న్యాయరత్నాకరమును జూచుడు. నిరాలంబనవాదము.

౩) వాసనాత్మంతరియః జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానసిద్ధిః॥ (పోఽహం లేక అహం బ్రహ్మస్మి, మార్మమికుల కూన్మత్రై వాఽహం అనుదానికి సరిపడును. ఇందొకే సత్యముయొక్క భిన్నార్థము లుక్తములు.

ఒక తత్వముయొక్క స్థాన మది లోపమున కొనఁగు విశిష్టభావ సంపదపై ననే కాక, యది యే భావములను ఖండించెనో దానిపైఁ గూడ నాధారపడి యుండును. మండనమిత్రుని తోడి వాదమువలన శంకరుఁడు కేవల కర్మకాండకు వ్యతిరేకి యని తోచుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞానమే మానవుఁడు ముఖ్యముగా నార్జింపవలసినదని యాతఁడు వక్కాణించెను. కేవల కర్మమతము శుష్కాచారపుగు నని యాతఁడు భీతిబొందినాఁడు. శుష్కాచార వాదులను జీసస్ను, విధి దాస్యమును పాల్ను ఖండించినట్లే, కేవల కర్మనిష్ఠ జీవితపరమలక్ష్యము కాదనియు నొకప్పు డది తల్లక్ష్యమునకు దారుణశత్రు వనియు శంకరుఁడు తలచినాఁడు. వేదధర్మము పూర్తిగా నిరర్థకమని యాతఁడు నిరసించలేదు. నిజముగా బ్రహ్మజ్ఞానసిద్ధిఁ బొందిన తత్వవేత్తలే వైదికవిధి నిషేధముల నతిక్రమించి ప్రవర్తింపఁగల రనియు, మిగిలిన వా రందరు నైహికముష్మిక సుఖాపేక్ష విడిచి, వేదాంత విజ్ఞానార్హతను గడించుట కవసరమగు చిత్తపరిమితిని సంపాదించు నిమిత్తము వేదోక్త విధివిధానానుష్ఠాన మొనర్చుటవసర మనియు నాతఁడు ప్రవచించెను. వైదిక కర్మనిష్ఠవలన నాత్మోన్ముఖత లభించి, తన్ములమున మానవజాతియొక్క కాశ్యతలక్ష్యమును సంప్రాప్తించును.

శంకరు ననుసరించి, పూర్వోత్తర మీమాంసా విషయలక్ష్యములు భిన్నములు. పూర్వమీమాంస, మానవ ధర్మ జిజ్ఞాస యొనర్చి, యిహ లోకమున మన ప్రవర్తనపై నాధారపడి లభించువరలోకమును మనదృష్టియొదుటఁ బెట్టును, దానివలన సంభవించు నుత్తమశ్రేయము కూడ నిత్య మైనది గాదు. కాని వేదాంతము సత్యసాక్షాత్కార సిద్ధిదము. వేదాంతలక్ష్య మైహికముష్మికాభ్యుదయము కాదు; పునర్జన్మరాహిత్య స్వరూపమగు నిశ్చేయసము. ఇది మన కుత్తరలోక సుఖప్రాప్తిపై దృష్టియున్నంతకాలము లభింపదు. మన కర్మలతో నిమిత్తములేకుండ నిత్యసిద్ధమై ప్రకాశించు సత్యస్వరూప జిజ్ఞాసయే బ్రహ్మజిజ్ఞాసయై యున్నది. ౧.

౧) కాని సాధారణముగా ధర్మజిజ్ఞాస మనస్సును బ్రహ్మజిజ్ఞాస కనుకూల మొనర్చును. సూటిగా బ్రహ్మజిజ్ఞాసచేయ నమర్థమగు నాతఁడు పూర్వజన్మలోఁ గర్మ సిద్ధుడై యుండవలెను.

సామాన్యముగా శంకరుడు శాఖాంతరుల తత్త్వములనే ఖండించును గాని వారి మతభావములను గాదు. భాగవత తత్త్వవిషయములో భాగవత మతము శ్రుతిస్మృతులపై నాధారపడినదే యని యంగీకరించును గాని, జీవాత్మ లన్నియు నీశ్వరుని వలనఁ బుట్టిన వను భావము నాతఁడు గర్హించును. ౨. జీవ బంధమోక్ష కారణభూతుఁడగు నీశ్వరు నాధిపత్యము నాతఁ డంగీకరించును. అవిద్యారంగమునకుఁ జెందిన తార్కికాన్వేషణముల కతీతమైన బ్రహ్మజ్ఞాన మెట్లు మానవహృదయమున నుదయించు నను క్లిష్టసమస్యా పరిష్కారము నిమిత్తము శంకరుఁ డీశ్వరసంకల్పము కారణ మని చెప్పెను. ౧.

౨) వాసుదేవుఁ డాత్మమనోఽహంకరణములుగా విభాగము పొందునని భాగవతులు చెప్పుదురు. అర్మ యీశ్వరునుండి జన్మించినచో దానికి నాశనము ముందును, అందుచే మోక్షమున కవశములేదు. అర్మ యీశ్వరునుండివలెనే, మన స్సాత్మనుండియు, సంకరకరణము మనస్సునుండియు జనించెనని భాగవతులు భావించుదు. ఇది దురూహ్యమని శంకరుఁడు వాదించును; ఏలన నిది యనుభవవిషయము కాదు. వ్యవసాయము చేయువారు తన పనిముట్లను తనలోనుండి యుత్పత్తి చేయఁజాలినట్లే, అర్మ తనయువకరణములను దనలోనుండి యుత్పత్తిచేసికొనఁజాలదు. వాసుదేవాది చతుష్టయమును సమానలక్షణశక్తులు గలిగియున్నచో నపు డన్నియు నొకటే యని చెప్పవచ్చును. వాసుదేవునినుండి యంతఃకరణము వలకు నొక దానినుండి యొకటి క్రమముగా జనించుచో నప్పుడు కార్యము లన్నిటికి నవిత్యక్తిదోషము వట్టును, లేక యీ నాలుగును విత్వము లైనచో, వాసుదేవుఁ డాత్మ నేల సృజించెను. అర్మయే వాసుదేవుని సృజించెనని యేల చెప్పరావను ప్రశ్న బయలుదేరును. ఒకే సత్పదార్థము నాలుగు రూపములలో వ్యక్త మగుచున్న దన్నచో బ్రహ్మ నాలుగు రూపములలోనే కాక, అసంతరూపములలో వ్యక్త మగుచున్నదని అద్వైతి బదులు చెప్పును. (౪౦౧ భా॥ ౨, ౨, ౪౨-౪౪.)

౧) “అజ్ఞానవస్థలో మనస్సా జీవాత్మ, యంద్రియాద్యవయవ సముచ్ఛయరూపమైన దేహమునుండి యాత్మ భిన్నమైనదని గుర్తించలేదు; అవిద్యాంధకార మగుమైన దగుటచేఁ జూపు లేనిది; సర్వకర్మాద్యజ్ఞుఁడు సర్వజీవాంతర్వర్తియునగు పరమాత్మ ముండి, కర్తృత్వ భోక్తృత్వ రూపమగు సంసారము జనించెను; పరమేశ్వరానుగ్రహము వలననే జ్ఞానము గలిగి తన్మూలమున మోక్షము సిద్ధించును” మఱియు జీవేశ్వరైక్యత్వము గుప్తమైయున్నను “సముచితోపదమలవలన నందత్వము నశించి, క్రమముగా దృఢి సంభవించునట్లే, యీశ్వరద్యాన తత్పరుఁడగువాని కీశ్వరకటాక్షముచే జీవేశ్వరైక్య జ్ఞాన ముదయించునుగాని, సహజముగానే జీవితీ నటిజ్ఞానము లభింపదు. ఏలన, బంద

పరస్పర సమన్వయ శూన్యములైన సాంఖ్యతత్వజ్ఞుల భావములను; అతివ్యావహారికములగు న్యాయవైశేషికభావములను శంకరుఁడు ఖండించినాఁడు. అతఁడు నైయాయికుల వ్యావహారికపద్ధతిని విడనాడి, దానిస్థానమున బౌద్ధతత్వజ్ఞులతోఁ దుల్యమైన తీవ్రనిశిత తార్కిక విమర్శా పద్ధతిని బోపించినాఁడు.

౧౩ - అత్మ.

మన వ్యావహారికానుభవమున కంతర్గతమైన సత్యమును బరిశోధించునదే అధ్యాత్మవిద్య, చేతనుని వ్యాపారములను బరికించి, వాని పరిగణనమే దానిపనిగాదు; సత్యస్వరూపమును గూర్చి మన యనుభవాంశము లేమిసూచించునో యనునది నిర్ణయించుటే దానికర్తవ్యము. భౌతిక మనస్తత్వాంశములను శంకరుఁడు విమర్శింపఁడు; వీని కాధార భూతమగు సత్యమెట్టిదని మాత్రని ప్రశ్న; ఈప్రశ్నమున కాతఁడు బాహ్యమునుండియు నాభ్యంతరమునుండియుఁ గూడ సమాధానము నరయ యత్నించును; చివరకు రెండికి భేదము లేదని వ్యక్తమగును. వేదాంతసూత్రభాష్యమున కుపోద్ఘాతములో నాతఁడు మన సర్వానుభవములకు మూలాధారమగు నదేమైన నున్నదాయని ప్రశ్నించి, యట్టి లక్షణము గలదని చెప్పఁబడిన సర్వానుభవాంశముల యర్హతను బరిశీలించును. మన యింద్రియములు మనలను మోసగింప వచ్చును; మన స్మృతి భ్రాంతియే కావచ్చును. భూతభవిష్యత్తు లూహమాత్రములు గావచ్చును. జగద్వస్తురూపము లన్నియు మనఃకల్పితములై, మన జీవితమంతయు మిథ్యకానోపును. జాగ్రదవస్థానుభవము లన్నియు స్వప్నప్రపంచానుభవతుల్యము లన్నచోఁ గాదనుట కాధారములు లేవు; స్వప్నప్రపంచమందును మన మనేక దృశ్యములఁ జూచి, నీడలతో నాటలాడి, భూతములతోఁ గాట్లాడి, మెలఁకువ వచ్చిన వెనుక గూడ మన స్వప్నగాథావిహారములను స్మరించుచున్నాము. స్వప్నములు నిజమైనచో మనము నిజము లని తలఁచినవి స్వప్నములు గావచ్చును.

మోక్షము లీగ్వరేచ్ఛాదీనములై యున్నవి. దైవత్యమును గుర్తించని జీమకి బంధవిచ్ఛేదమును సంభవించును. " (ద్యూనేన్: నిష్ఠం అవ వేదాంతః పు. ౮౯-౮౯)

సర్వజ్ఞాన విషయములు మన నమ్మకముపై నాధారపడుటచే సంశయా
స్పదములు; కాని వీనికన్నిటికతీతమగునదేదో మన యనుభవములో
నింకను మిగిలియున్నట్లు తోచును. మన యనుభవములో బాహ్య
జగత్తు వలన జనించునది కాక, దానిని నిర్మించి నడపించు నదేదో
యున్నట్లు స్ఫురించినయెడల; ఇంద్రియ గోచరప్రపంచమును గూర్చిన
మన జ్ఞానమునందే, యింద్రియముల కందని సత్యమేదో తొంగిచూచు
చున్నట్లు మనకు గోచరించునెడల నట్టియతీతశక్తిమనలో గర్భితమై
యున్నదని మనము నిస్సంకోచముగాఁ బ్రకటింప వలసియున్నది.
మన యం దాత్మా స్థిత్యభావము మనకుఁబ్రత్యక్షానుభవ మగుటచే సంశ
యావస్థ కిదియే యుపధియై యున్నది. ప్రతివ్యక్తియుఁ దన యాత్మా
స్థిత్యమును స్వీయానుభవములో నిత్యమును గాంచుచునేయున్నాఁడు;
అందుచే 'నేనులే' నని యెవ్వఁడునుదలఁపఁజాలఁడు. ౧. దేకార్థే వలెనే
శంకరుఁడును, నితరవస్తువులనుగూర్చిన సందేహములతో సంబంధము
లేకుండ నిత్యానుభవ సిద్ధమగు నాత్మా స్థిత్య సత్యము నిలిచియున్నదని
నిశ్చయించినాఁడు. ౨. ఆత్మా స్థిత్యము నెఱుంగకున్నచోఁ బ్రతివ్యక్తియు
'నేనులే'నని చెప్పవలసివచ్చును గాని యట్లు జరుగుటలేదు. అత్మ,
చైతన్యప్రవాహమునకు, సత్యాస్మతములకు, సదసత్తులకుఁ బూర్వ
మున్నది. ఆత్మానుభవముపై సర్వజ్ఞానప్రమాణములు నిలిచియుండుట
చేతను, నట్టి యాత్మానుభవము స్వతస్సిద్ధమగుట వలనను, నాత్మా స్థిత్య
మును వేరుగా రుజువుచేయ నవసరములేదు." "బుద్ధికి, దాని ప్రవృ
త్తికిని మూలాధారమై చిత్స్వరూపముననున్న యాత్మ, వానికన్నిఁదికిని
భిన్నమై, స్వతఃప్రకాశకమై వెలయుచున్నది. బుద్ధ్యాదులన్నియు నాత్మ
కువకరణములై వర్తించును." ౩. ప్రతిలక్షణమును బ్రవృత్తియు,
స్థూలదేహమును సాంతరంగిక ప్రాణశక్తియు, నింద్రియములు సంతః
కరణమును, "అహం" కారమును "అత్మ" సంబంధులై ఆత్మపై

౧) సర్వోపా ఆత్మా స్థిత్యం ప్రత్యేకినవాఽహమస్మితి (శం. బ్రా. ౧, ౧, ౧.)

౨) పోచ్యుః దేకార్థేః డిస్కోర్ను అన్త మేతద్.

౩) మరేశ్వరవార్తకము. పు. ౧౦౯, ౫౪౩, ౩౯౧-౩౯౨.

(మఱియుఁజూడు: శం. బ్రా. ౨, ౩, ౪; ౧, ౩, ౨౨)

నాధారపడియున్నవి. ఇవన్నియు వానికతీతమగు నొకప్రయోజన సిద్ధి కుద్దేశింపఁబడినవి; వీనికన్నిటికిఁ గూటస్థమై యొకయాధారమున్నది. ఆత్మను సంశయించుటకు వీలులేదు; ఏలన నాత్మాస్తిత్వ మనత్యమను వాని స్వరూపమేయది.” ౧. బుద్ధిప్రవృత్తి రూపమగు విజ్ఞానమనాత్మ ప్రపంచమునకుఁ జెందినదగుటచే విజ్ఞానమువలన నాత్మనెఱుఁగుట దుస్సాధ్యమని శంకరుఁడు వాదించును. మన తార్కిక గ్రాహకశక్తులనన్నింటిని నిద్రపుచ్చి, యాత్మను గ్రహింతమన్నచో నట్టిజ్ఞానము మనము కోరు నట్టిది కాకుండును. కాని, యాత్మనుండి మనభావము విడివడఁజాల దేమన, నాత్మసంబంధభూత్యములగు విజ్ఞానానుభవములు లేవు. ఆత్మ మన జ్ఞానోపరణమును దాటిపోయినను, నది పూర్తిగా దాటిపోఁజాలదు. ఆత్మభావమున కాత్మయేవిషయము; ౨, ఆత్మ సద్యఃప్రకాశకమగుట చేతనే విదితమగుచున్నది; ౩. అది ప్రమాణములచేఁ బ్రకాశింపదు; ఏలన సర్వప్రమాణాధార మాత్మయే; మఱియునది సర్వప్రమాణము లకుఁ బూర్వమే యున్నది ౪. తార్కికముగా నాత్మయొక సాధ్య వస్తువు; అందుచే దాని యస్తిత్వమును మన మంగీకరించవలెను; ౫.

శంకరుఁడు నిజమగు నాత్మకును, విషయప్రపంచమునకును భేద మును జెప్పును. ద్రష్టయు దృశ్యమును వెలుతురు చీఁకటివలె వ్యతిరేక ములని యాతని నిశ్చయము. అందుచే నిజముగా ద్రష్టయైనచో దృశ్య మెన్నటికిని గాఁజాలదు. తాత్త్వికముగా స్వయంస్థితిగల వస్తువునకు

౧) య ఏవహ నిరాకర్తా తదేవ తస్య స్వరూపమ్॥ (శంఖా॥ ౨, ౩, ౬.)

౨) అస్మత్ప్రకృత్యయవిషయము పోయ్యి: కేన ఉపనిషత్తు ౨ ప్రతిబోధ విదితమ్॥

౩) అసరోక్షత్వాచ్చ, ప్రత్యగాత్మాప్రసిద్ధే:॥ (శంఖా॥ ౧, ౧, ౧)

౪) ఆత్మాత్మప్రమాణాది వ్యవహారాశ్రయత్వాత్ ప్రాగేవప్రమాణాది వ్యవహారాత్ సిద్ధతే॥ (శంఖా॥ ౨, ౩, ౬; శం॥ ఖా॥ గీత॥ ౧౮, ౨౦.)

౫) శంకరుఁ డిట్లుచెప్పెను: పరమాత్మ, అహం ప్రత్యయవిషయ రూపమగు కర్తనుండి వేరై, సర్వసాక్షియై, సర్వములో నమానమై ఏకమై, అద్వితీయమైనదగుటచే వేదమువలనఁగాని తర్కమువలనఁగాని తెలియఁ బడదు. పరమాత్మయనఁగా సర్వమున కాత్మ యగుటచే దాని నెవఁడును లేదనఁ జాలఁడు. లేదనువాని స్వరూపమే పరమాత్మ” (౧, ౧, ౪.)

నిత్యతావిచ్ఛిన్నతా సంపూర్ణతాలక్షణము అందును. ఏది నిజముగా ద్రష్టయో యది స్వయంస్థితి స్వప్రకాశములు గలదై యుండును. ౧. అందుచే నాత్మాస్థిత్యప్రకటనము వలన శాశ్వత బ్రహ్మస్థిత్యసత్యమును స్థాపితమగును. ఆత్మాచబ్రహ్మ. ౨. బ్రహ్మస్థిత్యసత్యమునకు బ్రహ్మ సర్వజీవమూలాధార మగుటయే ప్రమాణము. ౩.

ఆత్మాస్థిత్యము నువిదితమైనను, నదియెట్టిదో, అనంతమో, సొంతమో, చిద్రూపమో, ఆనందమో, ఏకమో, తత్తుల్యములగు ననేకములలో నొకటియో, సాక్షిమాత్రమో, భోక్తయో, రెండునుగాదో మన మెఱుంగము, ఆత్మస్వరూపమును గూర్చి పరస్పర విరుద్ధాభిప్రాయములున్న కారణముచే, శంకరుఁ డాత్మవిదితము నువిదితము కూడననిచెప్పెను. 'నేను' ను 'నేను కాని దాని' నుండి వేరుచేయవలెను. నేను కాని దానిలో బాహ్య జగత్తు, దేహము, నింద్రియములే కాక, జ్ఞానోపకరణ సముచ్చయ మంతయుఁ జేరును. మనము వాడుకలో మానసికావస్థలన్నియుఁ గర్తృకములనియు భౌతికావస్థలన్నియు విషయములనియుఁ జెప్పుచున్నాము. కాని తాత్త్వికదృష్టితో మానసిక భౌతికావస్థలు రెండును విషయ ప్రపంచములోనివే. ౪. నాస్తికు లాత్మ యునఁగా దేహ మనియో,

౧) చూ: హెగెల్, ఈస్టటిస్టు. ఇ. టి. ౧ ఆ.

౨) శంఖా ౧, ౧.

౩) సర్వస్వాత్మత్వాచ్చ బ్రహ్మస్థిత్యప్రసిద్ధిః॥

౪) తన భార్యకుఁ గాని పుత్రునికిఁగాని "అస్వస్థత"గా మన్నప్పుడు "నాకు స్వస్థత లేదను" చెప్పుట కట్లానస్తే, తనకు బాహ్యములైనవాని లక్షణములను దానే యారోపించుకొను రీతినే, మనుజుఁడు దేహగుణములు తనవని యారోపించుకొని, "నేను పుష్టిగా నున్నాను, నీరసముగా నున్నాను, నాది తెల్లనిరంగు, నేను విఁబడితిని, పోవుచుంటిని, గంతులిడుచుంటినిని చెప్పుచుండును; అట్లే యింద్రియ లక్షణముల నారోపించుకొని, "నేను మూగవానిని, అశక్తుఁడను, చెవిటిని, గ్రుడ్డిని" వియు, నట్లే యంతఃకరణ లక్షణముల నారోపించుకొని, కామకాంక్షాసంశయ నిశ్చయాదికములను బొందుచున్నాఁడు. అదేవిధముగా, సహంప్రత్యయము సర్వలక్షణప్రవృత్తి సాక్షిస్వరూపమగు నాత్మ కారోపించి ప్రవర్తించును." (శంఖా ౧, ౧, ౧) చూ: డ్యూసేమ్మ సిస్టం అప్ వేదాంత పు. ౫: అత్మబోధ: పు ౧౫: స.సి.సా. సంగ్రహము. ౧౨ అ.

యింద్రియము లనియో చెప్పుదురు కాని చేతనత్వము జడపదార్థము భిన్నవర్గములకుఁ జెందిన వగుటచే నందొకటి రెండవది కాఁజాలదు. అత్మ యింద్రియము లనియుఁ జెప్పవలనువడదు. ఏలన నప్పడెన్ని యింద్రియములున్నవో అత్మలన్ని యుండవలసి వచ్చుటచే నేకవ్యక్తిత్వమొక క్లిష్టసమస్యయగును. మఱియు భిన్నేంద్రియము లాత్మయైనచో దర్శన శ్రవణస్పర్శాదిక మేకకాలముననే జరుగవలెను. యోగాచార సిద్ధాంతము ననుసరించి, అనిత్యమగు మానసిక దశావరంపరయే యాత్మయనిచెప్పఁ బడెను కాని యీ సిద్ధాంతమును నమ్మినచో స్మృతి ప్రత్యభిజ్ఞల కవకాశ ముండదు. నిత్యమగు నాత్మయనునది లేదను శూన్యవాద మాత్మాస్తి త్వము సంశయింపరాదను శంకరుని తత్త్వములోని ప్రథమ సూత్రము నకే వ్యతిరేకమగును. మనము ప్రపంచమంతయు శూన్యమని చెప్పినను నీ శూన్యమును గుర్తించు నాతఁడు లేడనఁ జాలము. ౨. సుషుప్త్యవస్థ లోఁగూడ నాత్మ యున్నది; మనము మేల్కొంచినపుడు స్వప్నములచే నబాధితమైన సుఖనిద్ర లభించెనను స్మరణ కలుగుచున్నది. ఇది స్మృతి

౪౯-౬౨ ౬౨,౬౩ పోల్చు: దేకార్థే: "మానవదేహమని విలువఁబడు విధావయవ సమవృత్తయము నేను కాదు; ఈయవయము లన్నిటిలో వ్యాపించియున్న, సూక్ష్మవాయువు కాని, ప్రాణముకాని, యింక ననేక నానుములతోఁ జెప్పఁబడు సూషికాని నేనుకాదు; ఇవన్నియు లేకున్నను నేనుండునని నాకు విశ్వాసము గలదు." (మెడిటేషన్సు. పు ౨) మఱియుఁజూడు: థాండ్ గోవనివత్తు ౮. ౬-౨౨: ౨ ౬. ౨, ౩: మా. దూక్య. ౬. మనోవికారములు, విషయములు కారణమును నిరూపింపఁ జాలవు; మన దృష్టిని మనము చేతన ప్రవృత్తి వరంపరమందీ, చేతనుని, చైతన్యముపైఁ గేంద్రీకరింపవలెనని చెప్పి క్యాంటు తత్త్వవేత్త తాత్త్విక తర్కసిద్ధాంతమునకు నూతనజ్ఞాన దశమును జేకూర్చి నాడు. కాని కాన్సు ప్రతిపాదించిన సిద్ధాంతములో వినిపియున్న విశేషార్థముల నాతఁడు పూర్తిగా గుర్తింపఁ జాలకపోయెను; విశ్లేషక చైతన్య మొకటి యుండునని యారఁ దూహింపలేకపోయెను; చేతనా చేతనములకుఁ జేతనములలో జ్ఞానదీపులకు నజ్ఞాన దీపులకు భేదములున్నవని యారఁడు గుర్తించెను గాని, యీ నానాత్వమునకు మూలకారణ మగు చైతన్యమునకుఁ గూడ ననేకత్వ మున్నదని యారఁ డవితర్కముగా నిశ్చయించుటలో బొరపడినాడు.

౧) క్షణికవిజ్ఞానాధారము.

౨) శూన్యస్యాపి స్వసాక్షిత్వాత్.

వలన సాధ్యమగుచున్నది. స్మృతి మానసికావస్థాదర్శనమే కావున, నిద్రాసౌఖ్యము, నన్యవస్తురాహిత్యము నిద్రాకాలములో మానసిక విషయములై యుండవలెను. నిద్రాకాలమున నశాంతికారణములు లేకుండుటచే నిద్రాపూర్వమానసికావస్థాస్మరణము వలనను నిద్రానంతర స్థితి దర్శనము వలనను జ్ఞానము కలుగుచున్న దన్నచో మన కనుభవ పూర్వకముగాని దేదియుఁ దెలియుట కవకాశము లేదని సమాధానము చెప్పవచ్చును.

అథావమునకు భావాత్మక దృశ్యమెద్దియు నుండదు కాబట్టి నిద్రా కాలమున నశాంతియు జ్ఞానమునులేవని యూహింపఁబడెనన్నచో, దీనికి సమాధానముగా జ్ఞానాభావాదిక మనుమానింపఁబడుటకైన మొదట మానస గోచరము కావలెను; అనఁగా నవి లేనికాలమున లేనట్లు ప్రత్యక్షముగాఁ జూడఁబడియుండవలెను. అందుచే నుషుప్త్యవస్థలో నెఱుకయు నశాంతియులేవని ప్రత్యక్షముగా దర్శించియుండవలెను, నుషుప్త్యవస్థలో మనఃప్రవృత్తిశాంతించి, శుద్ధచైతన్యమేయున్నది. ౧. ఎదతెగక మారుచుండు మానసికావస్థల కనఁగాఁ, గాలవశమై యనేకచంచల మానసికావస్థలకు సంబంధించి “నేన”ను కొను భావమాత్మయని పొరపడరాదు. ౨.

౧) అంతఃకరణ త్రియాభాస్యమైనది; అది అవిద్యతో సంబంధించిన శుద్ధ చైతన్యము. వివరణగ్రంథకర్త నుషుప్తిలోని ప్రవృత్తియంతయు నవిద్యా సంబంధియే యనును; నుషుప్తి నెట్టిప్రవృత్తియను లేదని సురేశ్వరుని మతము.

౨) యమ బెర్గస్ పంపొందుచున్న జీవభావమునుగూర్చి మనకుఁ బరిచయ మొనర్చినాడు. గతానుభవములను స్మృతిబలమున సంపాదించుకొనుచు జీవి తన లక్ష్య సాధనకై ముందుకుఁ బోవుచుండునని యాతఁడు చెప్పెను. (క్రియేటివ్ ఇవల్యూషన్ పు|| ౨౧౦.) కొందరు బౌద్ధులు తలఁచుకొని, గతానుభవ స్మరణశక్తియే వ్యక్తిత్వమున కారధరమైనచో రెండుక్షణములలో నొకే యాత్మయుండుట కవకాశములేదు. భిన్నదశావరంపరలకు సంధాన మొనర్చు స్మృతి బలమైనదేకాని, యెచ్చిన్నమగు నాత్మయందిమిడి యున్న కాలాతీత లక్షణమున కర్థము చెప్పవలసియుండును. అనంతముగాఁ జరిణామ మొందుచున్న జీవాత్మభావము సంతృప్తి నొసఁగఁ జూడని బెర్గస్ తెలిసికొనియే భూత భవిష్యత్సంబంధములేని శుద్ధకాలమునకు సంబంధించిన దాత్మయని యూహించెను. అదియే కాలభేదరహితమై అవిభాజ్యమైన నిత్యవర్తమానము కాశ్వతత్వమునుగోరు కాంత నీ విధముగా బెర్గస్ కాలత్రయ భేదభాస్యమగు నిత్యవర్తమానముగా నూహించి

ప్రవృత్తికిఁ బూర్వమహంకారమున్నమాట నిజమేకాని యహంకార మాత్ర కాదు; విలన నహంకారముకూడ నొక జ్ఞానవిషయమగుటచే నది జననా త్పూర్వమున్నదికాదు. ౧. చేతనప్రవృత్తి వరంపం లేక మానసికావస్థా వరంపరయే యాత్మయని తలఁచుట చైతన్యవిషయములను చైతన్య మని పొరపడుటయుగును. అనుభూతవిషయములు మానసిక దశాప్రవాహ ములు పడుచులేచుచు, దృశ్యమై యదృశ్యములగు చుండును. ఈ భిన్నదశావరంపరలను సంధానముచేయుటకు వాని నన్నింటి ననుగ మించు విశ్వచైతన్య మొకటి యుండవలెను. “వర్తమాన ముండున్న దాని నెఱిగిన వానిని ‘నేనే’; భూతకాలమందున్న దానిని, భూత పూర్వమైన దానిని దెలిసిన వానిని ‘నేనే’; భావిదశను, భావిదశా నంతరస్థితినిఁ దెలియువానిని నేనే; యని చెప్పఁబడినప్పుడు, జ్ఞానవిష యము మార్పుచెందుచున్నను, జ్ఞాత మారుటలేదనియు నాతఁడు భూత వర్తమాన భవిష్యత్తులతో నిత్యుండై యనవచ్చిన్నుండై యున్నాఁ డనియు విదితమగుచున్నది. ౨. కాలగతమైన విషయనమూహము నొక వరంపరయని చెప్పవీలగుటకా వివిధవిషయములలో నన్నింటియందు నవి చ్చిన్నముగానుండి వాని కేతత్వమును ఘటించుచుఁ గాలాతీతమైనశక్తి యేదియో యున్నదని గుర్తించినపుడే వీలగును. ౩. ఆత్మ ప్రకృతి

సంక్త్యప్తిచెందినాఁడు, కాని యాతనిభావము ననుసరించి నిత్యకాలక్షణముగల యాత్మ అభాహ్యవిషయములపై నాధారపడి పెంపొందును. అది స్వయం స్థితిగలదికాదు. గాఢ సుషుప్త్యవస్థలోఁగూడనుండి నమగ్రము సంపూర్ణము నైన స్మృతియున్నదని బెర్గ్సన్ చెప్పి యట్టిస్మృతియే జీవాత్మయొక్క అవిచ్ఛిన్నతకు నిత్యగుఁ, గారణమని వదించినపు డాతఁడు శంకరుని సిద్ధాంతమునకు సమీపమునకు వచ్చినాఁడు. స్మృతియఁదిమిడి యున్న ఆర్మికక్రి, వస్తుప్రపంచ మంతయునదృశ్యమైనను నిత్యమై నెలచునని యాతఁ డంగీకరించినాఁడు.

౧) అహంకారపూర్వక మని, కర్తృత్వం నోపలబ్ధిర్భవతు మర్హతి అహంకార స్వావి ఉపలబ్ధ్యమానత్వాత్. (శం. భా. ౨, ౩, ౪౦.)

౨) సర్వదావర్తమాన స్వభావత్వాత్, (శం. భా. ౨, ౩, ౪౧; శం. గీ. భా. ౨, ౧౦.) చూ. అద్వైతమకరందము పు. ౧౧, ౧౩.

౩) శంకరుఁడు లోపేవాదముతో నేకీభవించును రెండువస్తువులను బోల్చినపుడవి సమానములో భిన్నములోఁ దెలియు చైతన్యమేకము నవిభాజ్యమైనదని ఋణపుచేయును. (మొదటిటిక్క. పు. ౨౪౩.)

ప్రపంచమునకుఁ జెందినదిగాదు; అత్మ ముందే లేకున్నచోఁ బ్రకృతి జగత్తుండుటకే యవకాశములేదు. మనకు శుద్ధాత్మభావము లభించుట కాత్మను దానినావరించియున్నవాని నన్నిఁటినుండియు వేరుచేయవలెను; అత్మ కావాసమైన శరీరమునుండియు తన్మూలమున ననుభూతములగు సర్వవిషయ జాలమునుండియు నాత్మను వేర్పఱచి చూడవలెను. ౧. మన తర్కబుద్ధి కట్టి యనావృతమగు నాత్మభావము శూన్యముగానో కేవల విజ్ఞానభీజ స్వరూపముగానో తోచవచ్చును; కాని యదియొక భిన్నాంశ సంపూర్ణరూపమని కాని, వివిధగుణాకరమైన ద్రవ్యమని కాని, తలఁచుటకంటె నిట్లుహించుటే మేలు. దేహము శిథిలమై, మనస్సు నశించి నప్పటికి నవినాశియై నిలచునది నిర్విశేషచిన్మాత్ర స్వరూపమగు నాత్మయే. ౨.

దేహమందలి యింద్రియములు నాడీసంఘారములు దేశకాలాను గతములు. ఇవి చేతనత్వము నుదయింపఁ జేయు చున్నవను బ్రాంతి జనించుచున్నది. ఇదియే తత్త్వప్రధాన సమస్య. అచేతనము చేతన కారణము కాఁజాలదు. చేతనమైన దచేతన కారణమైనఁ గావచ్చును. మనోబుద్ధింద్రియములు స్వయంసమృద్ధములు గావు. "అత్మ లక్షణమగు నుపలబ్ధి వీని ప్రవృత్తుల కాధారము కావలెను. నిత్యజ్ఞాన స్వరూపమే

౧) బుద్ధింద్రియాదు లచేతనములు; అవియొక ద్రవ్యకు విషయములు. పోల్చు భావతి: "చిత్స్వభావాత్మానిషయా, జడస్వభావా బుద్ధింద్రియదేహ విషయా విషయః"

౨) స.సి.సా. సంగ్రహము ౧౨౮. పోల్చు: అగస్త్యే: "సోపాన క్రమము ననుసరించి శేషమిందుండి దేహదుండు దర్శించు నాత్మజ్ఞానమును గాంచితిని. అనటనుండి యింద్రియములు వాహ్యావిషయవార్తల నేయంతఃకరణమున కందఁ జేయునో దానినిఁ గాంచితిని. ఇది పశుపర్గముయొక్క జ్ఞానావధి; అనటనుండి విషయ వార్తలపై నిర్ణయములుచేయు వివక్షణజ్ఞానలక్షణము; నాలో నీ శక్తియు మార్పునొందు చుండున దగుటచే దానికి మూలాధారమైనదియు మార్పులేనిదియు వగు జ్ఞానస్వరూపమే వివక్షణజ్ఞానముకంటె ముత్తమ మైనదాయుఁ దెలిసినది. ఇనటనుండియొక గట్టిల్లతవలె నొక యవలోకనముతో నెవ్వడు మారనిది, నిత్యస్థితిగలదియైన చైతన్యము గోచ రించినది" (కన్యేషస్సు. ౩. ౨౩.)

అత్మలక్షణము. ౧. అచేతన కారణభూతమైన యీచేతనము పరిమిత జీవచైతన్యము కాదు; అనంత విశ్వచైతన్యమే. ఏలనఁ, బరిమిత చేతనుల కగోచరములైన యనేకవస్తుజాలములున్నవి. అందుచే విశ్వైకచైతన్య మొకటి గలదనియు నందీ పరిమిత చేతన రూపము లన్నియు సంకామాత్రము లనియు మనము గ్రహింపవలెను. సర్వ జగదాధారభూతమైన మూలచైతన్యము మానవునిలోఁగల చైతన్యమని భ్రమింపరాదు; ఏలన జగత్పురిణామములో మానవ చైతన్య మాలస్యముగా వ్యక్తమైనది. విషయముల కుత్పత్తి అయములుండుటచే, స్వప్రకాశకములు కావు. స్వయంప్రకాశ స్వరూపమైన ౨. అత్మయొక్క కాంతిచే నీవిషయము లన్నియుఁ బ్రకాశించును. ౩. అది కుద్ధచైతన్యము. “అందు జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయ భేదములు లేవు; అది సత్యజ్ఞానానంత స్వరూపము.” ౪. అది నిర్విషయ జ్ఞానమయమైనది. ౫. “అత్మ సర్వదా

౧) నిత్యోపలబ్ధి స్వరూపత్వాత్. (శంభా. ౨.౨, ౪౦.) పోల్పు: చిత్తుఖి. ౧, ౨

“చిద్రూపత్వాత్ అకర్మత్వాత్ స్వయంజ్యోతిరితి క్రతుః।

అత్మనః స్వప్రకాశత్వం కో నివారయతుం ష్యమః॥

౨) శంభా. ౨.౨, ౨౨.

౩) స్వయంజ్యోతి స్వరూపత్వాత్ శంభా. ౨.౨, ౨౨ చూ॥ శం॥ థా॥ ప్రశ్నోప నిషత్తు. ౬, ౩.

౪) వివేకచూడామణి. పు. ౨౭, నై యాయకుఁ డీ సిద్ధాంతము నీ క్రింది యాధారములతో ఖండించెను. మన వ్యక్తిహారజ్ఞానమంతయు నింద్రియ మానసబద్ధమైన కారణముచే మనకు కుద్ధచైతన్యమును సూతవిషయముకాదు. అది యవరోజ్జనుభవ నిద్రియనుట స్వవిఘాతభావము. స్వప్రకాశకమైన యాత్మ ప్రత్యాక్షనుభవ సిద్ధమన్నచో, నందున కాలఁడు చూడకున్నను, వెలుగుచున్న దివము వ్యక్తమగుచున్నదని చెప్పుట యగును. దీక్షము చూచినవానికే గోచరించునన్నచో, నాత్మయుఁ జూచినవానికే గోచరించును; అసఁగా నది జ్ఞానవిషయమగును; అప్పుడది కుద్ధమైనది కాఁజాలదు. అత్మ స్వప్రకాశ స్వభావము గలదైనచో సుఖదుఃఖానుభవములును స్వప్రకాశకములూ యని కుమారిలుఁ దడిగినాడు. ఈ భావము ననుసరించి, సుషుప్త్యవస్థలో నాత్మవిరతి నొందుచున్నది. జాగ్రదవస్థలో వ్యక్తములగు దేహేంద్రియములుగాక సుషుప్త్యవస్థలో నాత్మయే యున్నవన్నచో, సుషుప్త్యవస్థలో మనము దేవిని జూడలేదని మెరుకు వచ్చిన వెనుక తెలియచున్నదని కుమారిలుఁడు చెప్పినాడు. అత్మ మానసప్రత్యక్ష గమ్యమని యాతఁడు భావించెను.

చూ॥ కాత్మదీపిక పు॥ ౪౨౭-౬౦.

౫) నిర్విషయ జ్ఞానమయమ్ పోల్పు: శంకరుని హరిస్తవము, పు. ౪

శుద్ధ చిత్స్వరూపము; ఉప్పురాశి కుప్పగామండు బెల్లు స్వభావమో: యట్లే శుద్ధజ్ఞాన మాత్మస్వభావము.” ౧. చైతన్యమున కచేతన లక్షణ ముండఁజాలదు. స్వకీయ ధర్మముచేతనే ఆత్మ నిత్యప్రకాశమానమై యుండును. బాహ్యధార మేమియు లేకున్నను సూర్యుఁడు ప్రకాశించు నట్లే, నిర్విషయ జ్ఞానప్రకాశమాత్మ లక్షణము. ౪. ఆత్మ శుద్ధజ్యోతి, స్వచ్ఛతేజస్సు; అది సర్వజ్ఞానాధారమే కాక, దాని కాంతియందే సర్వ జ్ఞానమును బ్రకాశించును.

ఆత్మ యొక చేతనద్రవ్యము; జ్ఞానముతో దానికీఁ గల సంబంధము ద్రవ్యగుణ సంబంధమని చెప్పు న్యాయ విశిష్టాద్వైతవాదమును శంకరుఁడు నిరసించినాఁడు. ౩. ఆత్మకు జ్ఞాన సంబంధము భేదాభేదము లలో నేదియో యొకటి కావలెను; లేక భేదాభేదసంబంధమైనఁ గావలెను. జ్ఞానము స్వభావముచే నాత్మకు భిన్నమైనచో నప్పుడు వానికి ద్రవ్య గుణసంబంధ ముండనేరదు. ౪. మఱియు భిన్నవస్తువుల విషయములో నీ సంబంధము సంయోగము కాని, సమవాయము కాని కావచ్చును. సంయోగము రెండు స్థూలవస్తువులకుఁ జెల్లును. ఆత్మయు జ్ఞానము నట్టివికావు. ఆత్మకును జ్ఞానమునకును సమవాయ సంబంధ మున్నచో నీసంబంధ మాత్మ కన్వయించవలెను; ఈ రెండవ సంబంధమునట్లే యనంతముగా నన్యసంబంధములు నాత్మ కన్వయించవలెను. దీని వలన ననవస్థాదోషము సంభవించును. అందువలన నాత్మయు జ్ఞాన మును భిన్నము లైనచో రెంటికి ద్రవ్యగుణ సంబంధ మసాధ్యమగును. రెంటికి నభేదము చెప్పినచో నొక దాని కొకటి గుణమని చెప్పుటర్థ రహితము, ఒకే వస్తువున కింకొక దానితో నభేదము భేదము కూడఁ

౧) శంకరా, ౨, ౧౬ చూడఁగా, ౩, ౧౯, ౨౨.

౨) శంకరా, ౨, ౩, ౨౨.

౩) చిద్ధర్మ అత్మానకు చిత్స్వభావః। పోల్చు। జ్ఞానభిన్నోనిత్యాత్మా ఇతిసిద్ధమ్, (విశ్వనాథముక్కావళి, పు ౪౯.)

౪) అత్మానుటాదివత్ ధర్మాధర్మత్వానువవత్తే.

జెప్పుట న్యోన్య విరోధమగును. అందుచే నాత్మయు జ్ఞానము నొకటి యని నిశ్చయింపవలెను.౧.

చైతన్యము లేక అత్మ, బుద్ధిజ్ఞానమని తలఁపరాదు. బుద్ధి గ్రాహ్యమైన యాత్మభావము పరమార్థము కాజాలదు; అది కర్తృ విషయ సంబంధజన్యమగు కార్యమగును. తన విషయసృష్టితానే చేసికొనుకర్తృగతిగా జ్ఞానమునూహించుచో, నప్పుడైన నందు కర్తృవిషయ భేదము బీజరూపమున నుండును; అందుచే నీ జ్ఞానముకూడ లోపభూయిష్టమగును. నిజమగుసత్తాయును జ్ఞానమును గలిసియుండును. అత్మ జ్ఞానములేని సత్తా కాక జాలదు; సత్తా లేనిదే జ్ఞానమేలేదు. ౨. అది యానంద స్వరూపమునై యున్నది. ౩. సర్వదుఃఖ విముక్తియే యానందము. ౪. అట్టి పవర్ణింపవలసినదిగాని, సంపాదించవలసినదిగాని యేదియును లేదు. అత్మయం దవక్రమలక్షణ మేమియులేదు. ప్రవృత్తి స్వభావముచే ననిత్య మగుటచే, నాత్మకుఁ బ్రవృత్తిలేదని శంకరుని వాదము. ౫. “అత్మయందుఁ బ్రవృత్తిలేదు; ఎందుఁ బ్రవృత్తి యున్నదో దానికిమార్పు లేకుండనుండఁజాలదు.” ౬. అహంకారము సర్వప్రవృత్తికిని మూలము, మన మెఱిగినంతవరకది దుఃఖహేతువు; ౭. కామపరతంత్రము. ౮. కర్తృత్వభోక్తృత్వములు ద్వైతభావముపై నాధారపడును; అందుచేనది పరమసత్యముకాదు. ౯. దేహద్యుపాధి

౧) హ. హస్తామలకం. చూ. హాల్డేన్. రెయిన్ అఫ్ రెలేటివిటీ పు. ౧౯౬.

౨) సత్తా ఏవద బోధాః బోధఏవ త సత్తా.

౩) తై, ఉ, అ, అత్మానన్తి, భాతి, ప్రీతాతి

౪) పోయ్య: బృ, అ, ఉ. ౧, ౨.

౫) అర్చన. (౬) శం. భా. ౧, ౧, ౪.

౬) కర్తృత్వస్వ దుఃఖరూపత్వాత్, (శం. భా. ౨, ౩, ౪౦.)

౭) కర్మహేతుః కామస్యాత్, ప్రపరకత్వాత్, (శంకరుని ఉపోద్ఘాతము, తై. ఉ.)

౮) అవిద్యాప్రత్యుపస్థాపితత్వాత్ కర్తృ

భోక్తృత్వయోః పోయ్య: బృ, అ, ఉ. ౧, ౨.

వశము కాకుండ నాత్మకుఁ గర్తృత్వముండఁజాలదు; ఉపాధులన్నియు నసత్యములే. ౧. అత్మకు స్వతస్సిద్ధముగాఁ గర్తృత్వములేదు. ౨. సత్యము, స్వయంస్థితి, సర్వవ్యాపిత్యము, సర్వజీవాంతర్వర్తిత్వము నాత్మలక్షణములుగా శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. ౩. అత్మయేకము ననంతము, సర్వవ్యాప్తమునని శంకరుఁ డేహితువులను జూపెనో యట్టి హితువులచేతనే హెగెల్ తన “భావము” ను గూర్చి చెప్పెను. ఎన్నఁడు నాత్మకు స్వీయవ్యతిరేకలక్షణములుగాని భిన్నలక్షణములుగాని లేవు; దానికిఁ బరిమితి నాపాదించు భిన్నవస్తు వెద్దియునులేదు. అత్మ యొల్లప్పుడును స్వేచ్ఛావశమైనది. చైతన్యము పరిమితిలేనిది. పరిచ్ఛిన్నతాజ్ఞాన మపరిచ్ఛిన్నచైతన్యాస్తిత్వమును సూచించును. చైతన్యమున కవధియేయున్నచో నితరవస్తువులచేఁ బరిమితమైన చైతన్యమునకుఁ దన పరిచ్ఛిన్నతాజ్ఞానమేయుండదు. అందుచేఁ జైతన్యము పరిచ్ఛిన్నతయుఁ బరస్పరవిరుద్ధ విషయములు. పరిచ్ఛిన్నత వస్తులక్షణము; చైతన్యము వస్తువుగాదు.

అత్మ కనాత్మతో నెట్టి సంబంధమును లేకుండఁజేసి, దానికి స్వతంత్రస్థితిని గల్పించినాఁడని డేకార్థిను విమర్శించిరి. కాని శంకరుని యాత్మయనఁగా జీవాత్మయని పొరపడరాదు. అనాత్మవిముక్తమైనట్టియో లేక అనాత్మకు వ్యతిరేకమైనట్టియో జీవాత్మాస్తిత్వమును శంకరుఁడు స్థాపింపఁబూనుకొన్నచో నాతఁడు పరిచ్ఛిన్నవిషయ రహితములగు ననేకజీవాత్మలనో లేకున్న శుష్కమైన విశ్వాత్మభావమునో గాంచియుండును. శంకరుని యాత్మ జీవాత్మయుఁగాదు, తత్త్వముచ్ఛయమునుగాదు. జీవాత్మ జాలమంతయుఁ బరమాత్మపై నాధారపడియున్నది. శంకరుఁడుచెప్పిన దేమన “అత్మయనఁగా వ్యావహారిక

౧) పోల్చు : మరేళ్ళరుఁడు; “అత్మస్వస్వరూపమే నిశ్చేయఃసమని బ్రహ్మ వేత్తయి చెప్పుదురు. అత్మ కితరదశాసంయోగ మజ్ఞానము, వార్తికము, పు, ౧౦౯.

౨) స్వతః అనధికారిణః చూ, మరేళ్ళరవార్తికము.

౩) సత్యత్వం, స్వమహిమావ్రతిస్థితత్వమ్ (పు. ౧౧౦-౧౧౩-

సర్వగతత్వం, సర్వాత్మకత్వమ్, (శం, బా. ౧-౩-౯)

ధర్మము ననుసరించి భాషలోఁ జెప్పుటకు వీలైనదిగాదు; లేక వ్యావహారిక జ్ఞానోపలభ్యమగు నొక గోవువంటిదియునుగాదు. అది సామాన్య విశేషలక్షణములచే వ్యక్తమగు నదియుఁగాదు. అదియిట్లువర్తించునట్లువర్తించుననియుఁగూడ చెప్పఁజాలము; ఏలన నది నిత్యనిష్క్రియాత్మకమైనది. అందుచే నది భావాత్మకమైన వద్ధతిలోఁ జెప్పుటకు వీలులేనిది, క్యాంటుయొక్క పారమార్థికాత్మ భావమునకును, శంకరుని భావమునకును భేదమున్నది. క్యాంటుచెప్పిన యాత్మకు వ్యావహారికానుభవములతో సంబంధ సంయోగములున్నవి. అది జీవాత్మజ్ఞానమున కతీతమైనదని చెప్పఁబడినను, నది క్రియాత్మకమైన యిచ్ఛారూపముగలదగుటచే సంకుచిత మగుచున్నది. జీవాత్మకును తదతీతమైన యాత్మకును క్యాంటుచెప్పిన భేదమునుబట్టి చూచినచో శంకరు నాత్మభావమునకుఁ గొంతసరిపోవును. కాని నిత్యస్థితిగల పరమాత్మచైతన్యము నిత్యపరిపూర్ణమైన దగుటచేఁ బరిణామ దశాహీనమైనదని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. ౧. క్యాంటు చెప్పిన క్రియాత్మకమైన యిచ్ఛాశక్తి జీవాత్మయే; కాని దానియం దనిర్వచనీయమైన పారమార్థికలక్ష్యమిమిడియున్నది. ఫిక్లే చెప్పిన పరిపూర్ణమగు ‘అహం’ భావము జీవాత్మకంబె నధిక మేమియునుగాదు; బీజరూపమునుండి పరిణతి గాంచినట్టి క్రియాశక్తి వ్యక్తరూపము ననాత్మసంబంధముచేఁగాంచినది. ‘అహంవ్యక్తిత్వమునకు మూలాధారమగునట్టి శక్తికి నితరవిషయాస్థిత్వములతో భేదముండుటచేతనే శంకరుఁడు తానుజెప్పినయాత్మయే యితర వస్త్యస్థిత్వముతో సంబంధములేని సంపూర్ణస్థితిగల దగుటచే నొకవ్యక్తిత్వలక్షణయుక్తమైనది కాఁజాలదని చెప్పినాఁడు కాని తార్కికదృష్టి ననుసరించి, జీవాత్మయే సత్యమైనది. పరమాత్మ ఛాయామాత్ర సత్యముగలదియు నగును. కాని, మనము పరమార్థదృష్టితోఁ జూచినచో నచట విషయావిషయము లేకమై, యేకచైతన్యస్వరూపమును దర్శింతుము. పారమార్థికదృష్టియే స్వప్రకాశమైనదృష్టి. అదియే వ్రతివ్యక్తియొక్క నిజస్వరూపము. ఆస్థితిలోఁ బ్రతివ్యక్తియుఁ

౧) పోయ్ట్: జెంటెల్ చెప్పిన “శుద్ధద్రవ్య” భావము. భావము. అది యెన్నఁడును విషయములేక దృశ్యము కాఁజాలదు. (థియరీ ఆఫ్ మైండ్ ఏజ్ ఫ్యూర్ ఆఫ్ ఫి.ఓ.ఐ.)

నేను నాస్వస్వరూపము" నని గ్రహించి యాత్మసిద్ధినిగాంచును. ఇట్టి పారమార్థికానుభూతి నే యితరమైన యనుభవమును మార్చుచేయలేదు. దానికవధులులేవు. అది విభాగవ్యాప్తులకు వశమైనదిగాదు. అది యెల్లప్పుడు సర్వత్రయున్నది. అందు ద్వైతములేదు. అది యందరలో సమానముగా మున్నది. అందెట్టి వృథక్రమమున కవకాశములేదు; విశ్వ జీవభాగస్వాముల మగుటచేతనేమనము జీవించుచున్నాము; విశ్వవిజ్ఞాన భాగస్వాములగుటవలననే మన మాలోచింపఁగలుగుచున్నాము; పర మాత్మ మన యం దంతర్నిహితమై యుండుటవలననే మనయనుభవము అన్నియు సాధ్యము అగుచున్నవి. ౧.

౧౪ - జ్ఞానసాధన సామగ్రి.

వ్యావహారికానుభవాంశములను గూర్చియు విజ్ఞాన ప్రాథమిక సూత్రములను గూర్చియు సంశయ దృష్టిని శంకరుఁడు బౌద్ధవిజ్ఞాన వేత్తలనుండి గ్రహించినాఁడు. ప్రాతిపదికసూత్రము అనఁబడువాని నాధారముగాఁగైకొని తాత్త్విక సిద్ధాంతనిర్మాణము చేయఁబూనుట సముచితము కాదని యాతఁడు నిర్ణయించినాఁడు. అందుచే జ్ఞానసామగ్రిని గూర్చి యాతఁడు విమర్శా పూర్వక విభాగ పరిశీలన మొనర్చినాఁడు. మనలో నిగూఢముగానున్న యాత్మ తాను జీవించుచున్న

పోల్పు: కైర్త: "జ్ఞానమనఁగా నొకచేతనవ్యక్తికి నొకవిషయముతో సంబంధ మైనచో, నట్టిసంబంధమెంత నన్నిహితమైన సంజ్ఞానము పరిపూర్ణమగును; పూర్తిగానది పరిపూర్ణమగుట కిందరిద్వైత మదృశ్యము కావలెను; ద్రష్టృదృశ్యములు కలిసిపోవును; ఈ యేకత్వమును వ్యక్తీకరించు శబ్దమాత్రమే ద్వైతమగును, జ్ఞానమాత్మ జ్ఞానమగును." క్రిటికల్ పిలాసఫి ఆఫ్ క్యాంటు. పు|| ౪౬.

౧) శం. భ. మాంధూక్యోపనిషత్తు: ౨-౩, పోల్పు: బొక్సార్డు "అత్మలో నేదో యతీతమైన దైవత్వమున్నది; దానిని నిర్వచించుటకు సాధ్యముకాదు; వేద్యమనుటకంటె నవేద్యమనుటేమేలు. అది జ్ఞాముకంటెను ప్రేమకంటెను, దయకంటెనుగూడ శ్రేష్ఠతరమైవది; విలన వీనిలో వింకను భిన్నతయున్నది. ఈ జ్యోతి యింద్రియాతీత స్వరూపముగలది. అది యవిభాజ్యమగు నేకస్వరూపము; అందుఁ దంద్రియఁ బ్రకటించు, హౌలీహౌస్తు భేదములులేవు; అది మానవాతీతమైనది. అది స్వయంస్థితి గలిగి, స్వయం ప్రకాశ కాంతియుతమై స్వయముగా నపరిమయ్యు సర్వపస్తుసంచలన రారణమైన శక్తిగలది." (హంట్యుపిన్స్; ఆన్ సాన్ థీయిజం పుట. ౧౮౦.)

విధానమునుగూర్చి యేమియుఁజలుకదు. పరమార్థ సత్యస్వరూపమద్వైతము. కాని సవికల్పకజ్ఞానము పారమార్థికజ్ఞానము నిట్టి వికృతరూపములో దర్శించును; (౧) అంతఃకరణము ననుసరించి ప్రవర్తించు ప్రమాతృచైతన్యము. (౨) అంతఃకరణవృత్తి వికారముననుసరించు ప్రమాణచైతన్యము. (౩) గ్రహింపఁజడిన విషయజ్ఞానముననుసరించు విషయచైతన్యము. పరిపూర్ణచైతన్యమేకము, సర్వవ్యాపి; అంతఃకరణమును దానివికారమును; విషయమును బ్రకాశింపఁ జేయునదైయున్నది. ౧. ఇంద్రియములు కాకుండ నంతఃకరణమొక టున్న ౨ దనుటకు హేతువుల నిదివరకే మనము చూచియుంటిమి. ౩. అంతఃకరణమంతరింద్రియప్రవృత్తికి స్థానము, బాహ్యేంద్రియములకుఁ గానందున నట్టివామము కలిగినది. ఇంద్రియము నిచ్చువార్తల నది స్వీకరించి వానినొక క్రమమునఁ గూర్చును. అంతఃకరణమొక ఇంద్రియముగాదు; ఏలన, నదియొక ఇంద్రియమే యైనచోఁ దన్నుఁ దాను బ్రత్యక్షముగాఁ జూచుటకాని, తనవికారములను దర్శించుటగాని జరుగదు. అది సౌవయవము, మధ్యమపరిమాణముగలది; అణుపరిమాణముగాని, యనంతపరిమాణముగాని దానికిలేదు. ముఖములనద్దమెట్లు ప్రతిఫలింపఁజేయునో యిదియునట్టి ప్రతిఫలించు శక్తికలిగి విషయములను వ్యక్తమొనర్చును. కాని యీశక్తి యంతఃకరణమునకు స్వతస్సిద్ధము కాదు; ఇదిదాని కాత్మసంయోగముచే లభించును. అంతఃకరణము తన కాంతిని విషయములపైఁ బ్రసరింపఁజేసి ప్రకాశింపఁజేయునని చెప్పఁబడి

౧) పోల్చు: పంచదశ: ౩-౯౧.

౨) మనస్సొక ఇంద్రియమేయని వాచస్పతి భావించెను.

౩) అశ్మక్ వింద్రియములకు మధ్యనొక సాధానమాత్రముండవలెను. అంతఃకరణము లేకున్నచో నిత్యదర్శనమో శబ్దభావమో యుండవలసివచ్చును. అశ్మకింద్రియ విషయ సంయోగములన నిత్యదర్శనమును, విట్టి సంయోగమున్నను గార్యము సిద్ధింపకున్నచో దర్శనాభావమును గలుగును, కాని రెండునుగూడ యథార్థములుగావు. అందుచే నంతఃకరణ మున్నదనియు దాని యవధానసవధానములచే దర్శనము దర్శనాభావము నేర్పడుచున్న వనియు నిశ్చయింపవలెను. (శం. భా. ౨-౩-౩౨)

నను, నిజమున కంతఃకరణము నందాత్మజ్యోతి ప్రకాశించుచున్నది. ౧. ఆత్మయ్యేజ్యోతి; తన్మూలమున నంతఃకరణమున దర్శించును. ౨. అంతఃకరణమునకు రూపవికారము బుండును. వస్తువులను బ్రదర్శించు వికారమునకు వృత్తి యుండును. ౩. అంతఃకరణవృత్తులు నాలుగు విధములు; సంశయ, నిశ్చయ, గర్వస్మరణములు. సంశయావస్థలోనున్న యంతఃకరణమునే మన స్సందురు; నిశ్చయావస్థలోనున్నపుడు బుద్ధి యుండురు; గర్వసహితమైనప్పు డహంకార ముండురు; ఏకాగ్రతయు స్మరణముగలిగి యున్నప్పుడు చిత్తమందురు. ౪. జ్ఞానమునకుఁ గారణము శుద్ధచైతన్యమొక్కటియే కాదు; అది యంతఃకరణముతోఁగూడి యుండవలెను. ఈ యంతఃకరణము భిన్నవ్యక్తులలో భిన్నమై

౧) చూ. మనీషాచందకము, బుద్ధియు మనస్సునున్నగునవి వైయఃగా నచేతనములనియుఁ బురుష సాన్నిధ్యముచే నవి నచేతనములగుచున్నవనియుఁ జెప్పిన సాంఖ్య భాషియును శంకరుఁ డింగీకరించెను. ఆద్వైతముందు శుద్ధస్వప్రకాశరూపమగు నాత్మయే సాంఖ్యపురుషుని స్థానము నాక్రమించును.

౨) ఉపదేశసాహస్రి. ౧౮, ౩౩-౩౪, చూ. శం. భ. తై. ఉ. ౪. ౧; వార్తికము: తై. ఉ. ౨, ౧.

౩) అంతఃకరణమున కితరావేశాదిక వికారములుకూడఁ నున్నవి. కాని వానిని వృత్తులనరు.

౪) చిత్తమున్నంతకాలము బుద్ధి విషయమునకు జన్మస్థితిలయావస్థలు మూడును గలవు. ద్యావైకాగ్రత అవసరములగు నారాధనాదులలోఁ జిత్తవృత్తి ముఖ్యమైనది. సంశయ లక్షణముగల మనస్సునకు, నిశ్చయలక్షణముగల బుద్ధికిని శంకరుఁడు భేదము చెప్పెను. (౨.౩.౩౨) సంకల్ప, వికల్పములు, నింద్రియదర్శనము, స్మరణ, కామ రాగములు మనస్సులోనివే. సమాలోచనము, విర్ణయము, హేతువివక్షణము, నాత్మజ్ఞానముగల బుద్ధి మనస్సుకంటె నున్నదిమైన శక్తి. బుద్ధిమేకక అహంకారముకూడ నున్నదని సాంఖ్యముతము; కాని చిత్తమును సాంఖ్యము బుద్ధిలోఁగలిపివేసినది. వేదాంత పరిభాష యీ నాలుగును జేర్చినెను. ఇతర వేదాంతగ్రంథములైన వేదాంతసారము, వేదాంత సిద్ధాంతసార సంగ్రహము మున్నగునవి మనస్సునకుఁ జిత్తముతోను, బుద్ధి కహంకారముతోడ నభేద మొనర్చి సామరస్యముకూర్చినవి. అర్వాచీనాద్వైతమందు రాగజ్ఞాన సంకల్ప విభాగములుపోయి, వీనికి సంబంధించిన చైతన్యవృత్తినంతను నాహ్వ్యభ్యంతర దర్శనభావములుగా విభజించెను.

యుండును. అందువలననే యొకని జ్ఞానమింకొకనిదిగాదు. అంతఃకణము పరిమాణపరిమితి కలదగుటచే బ్రవంచములోని వస్తువులన్నియు నెఱుంగజాలదు. అది యేవ్యక్తికిఁజెందునో యా వ్యక్తి పూర్వసంస్కారముల ననుసరించి భిన్నపరిమాణములో వర్తించును. ౧.

౧౫ — ప్రత్యక్షము

శంకరుఁడు మూఁడు జ్ఞానాధారములను బేర్కొనెను; ప్రత్యక్షము; అనుమానము; శ్రుత్యుక్తము. ౨. అనంతర రచయితలు, ఉపమానము అర్థావృత్తి, అభావమునుగూడఁజేర్చిరి. ౩. స్మృతిని సక్రమజ్ఞానముగా నంగీకరించలేదు; ఏలన నవ్యత సర్వజ్ఞానలక్షణముగాఁ జెప్పఁబడెను. ౪

ప్రత్యక్షానుమాన సంబంధ మానసికతత్వమును శంకరుఁడు చర్చించి యుండని కారణముచే నాతని భావములను గూర్చి చెప్పట కవకాశములేదు. తృప్తికరము గాకున్నను వేదాంత పరిభాషలోని వివరములే మనకు శరణ్యములు. దాని ననుసరించి, సామాన్యముగా నింద్రియప్రవృత్తి వలన లభించు ప్రత్యక్ష విషయజ్ఞానమే ప్రత్యక్షము. ఇంద్రియ దర్శనమందు విషయ విషయములకుఁ బ్రత్యక్ష సంయోగ

౧) ఈశ్వరునివలె జీవాత్మ, వృత్తివికార సహకారము లేనిదే వస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయలేదు; ఏలన జీవాత్మఁవిద్యోపాధియున్నది. పరిపూర్ణవై తన్య ముపాదాన కారణముగా సర్వవస్తురూపమై యుండుటచే స్వప్రకాశముచే నానిని వెలుగొందఁజేయును. స్వతస్సిద్ధ స్వభావముచేరినే జీవాత్మ, అంతఃకరణ సహకారము లేనిదే బాహ్యవస్తు సంయోగమును బొందఁజాలదు. (చూ: నిర్దాంతలేఖము.)

౨) సురేశ్వరుఁడు తన నైష్కర్మ్యసిద్ధియందాగమప్రమాణమునకు లౌకిక ప్రమాణమునకు వ్యత్యాస మున్నదని చెప్పెను; చూడు (సంక్షిప్తకారీర కము, ౨, ౨౧).

౩) చూ. వేదాంతపరిభాష.

౪) అనదిగతాఽభాదితార్థ విషయజ్ఞానత్వం ప్రమాత్యమ్. (వేదాంతపరిభాష ౧) ఈ నిర్వచనము దారావాహికబుద్ధికిని సరిపోవును; ఏలన నది పిణక్షణమును మారును.

మున్నది. ౧. నేత్రము నొక ఘటముపై నిలిపినపుడంతఃకరణము ఘటము నొద్దకుఁబోయి, దానినిఁ బ్రకాశింపఁజేసి, దాని రూపము నొంది దానిని గ్రహించును. అంతరంగిక ప్రవృత్తిచే భౌతికస్పందనములు, మానసిక వృత్తులుగా మారునని తలఁపఁబడెను. మనము నీలాకాశముపై పు చూచి సంతమాత్రమున మనము దేనిని దర్శింపము. అంతఃకరణమొక జ్యోతివలెఁ బనిచేయును; దానివృత్తియొక దీర్ఘ కిరణమువలె బాహ్యమునకుఁ బ్రసరించును. కాంతికిరణమువలెనే, యీ వృత్తియు గొంత దూరమే వ్యాపించును. అందుచే దూరస్థవస్తువులు గోచరింపవు. వృత్తి వస్తువుతో నైక్యమై, యా వస్తువరిసరములఁ గూడ వ్యాపించును. మనము దేనినిఁ జూతుమో యది వృత్తి స్వభావము ననుసరించి యుండును. వృత్తియొకవస్తుభారరూపమును చాల్చినచో మనకు వస్తు భారము తెలియును; వస్తువర్ణరూపమును చాల్చినచో వర్ణము తెలియును. ధూమము వలన నగ్ని ననుమానించినపుడు, వృత్తి నిప్పు నొద్దకుఁ బోదు; ఏలన నేత్రేంద్రియమునకు ధూమముతోఁగాని నిప్పుతో సంయోగములేదు. మన మొక ఘటమును జూచినప్పుడు, ఘటజ్ఞానము ఘటముపైఁ బ్రసరించిన యంతఃకరణ వృత్తితోఁ గలిసి పోవును; ఎట్లన నొక ఘటాంతర్గతమైన యాకాశ మా ఘటమున్న గదిలోని యాకాశముతోఁ గలియునట్లే, పరమచైతన్యమునకుఁ బరిచ్ఛిన్నత కల్పించు రెండుకారణములైన వృత్తివికారమును, విషయము నొకేచోటనుండుటచే భేదమును గల్పింపవు. ఈ యేకత్వము ఘటజ్ఞానమును బ్రత్యక్ష లక్షణయుక్త మొనర్చును. ౨. ఇదియే ప్రత్యక్షమునకు ననుమానమునకును

౧) ఆదవిధముల సంయోగము లంగీకరింపఁబడెను. (౧) ఇంద్రియము. నేత్రమునకు విషయమైన ఘటమునకు సంయోగము. (౨) సంయుక్తతాదాత్మ్యము ఇది ఘటముయొక్క ఘటత్వముతో సంయోగము. (౩) సంయుక్తాభిన్నతాదాత్మ్యము ఇది ఘటవర్ణముయొక్క వర్ణత్వముతో సంయోగము. (౪) తాదాత్మ్యము: అకాశముతోభిన్నముకాని యాకాశలక్షణమైన శబ్దముతో సంయోగము. (౫) తాదాత్మ్యవదభిన్నము. శబ్దముయొక్క శబ్దత్వముతో సంయోగము. (౬) విశేష్య విశేషణభావము చూ, వేదాంత పరిభాష శిఖామణి)

౨) ప్రాచేంద్రియము, జిహ్వేంద్రియము, త్వగింద్రియము క్రమముగా పానిగుణములను గ్రహించుటకై తమ స్థానములనుండి కదలనవసరములేదు; కాని నేత్ర శ్రోత్రేం

భేదము, అనఁగాఁ బ్రత్యక్షమునందు విషయము, విషయగ్రహణము కలిసిపోవును; అనుమానమందు విషయము ననుమితభావమును పేరుగా నుంచఁబడును. అనుమానమందు మనస్సు విషయమునుగూర్చి యాలోచించునే కాని, దానిని నమీపించి కలిసికొనదు. ప్రత్యక్షము వేరు, స్మృతి వేరు; స్మృతియందు గతవిషయస్మరణమే యుండును. విషయమును మానసిక వృత్తియు వర్తమానకాలమునకుఁ జెందవలయునను నంశము కూడఁ జేర్పఁబడెను. ౧.

ప్రత్యక్షము భిన్నవిధములై నదని యంగీకరింపఁబడెను. ఇంద్రియజన్యము; ఇంద్రియాజన్యము. అంతరంగికములైన రాగద్వేషాదులు రెండవరకములోనివి. ప్రత్యక్షనిర్వచనమునకుఁ బ్రధానమింద్రియము గాదు; విషయరూప చైతన్యమును ప్రమాణ చైతన్యమును సంయోగమందుటే ముఖ్యము. ౨. మనము సుఖమునుగాంచినపుడు సుఖము, మానసిక సుఖవృత్తియు నొకేచోట నుండి తీరవలయును. ధర్మాధర్మము అంతఃకరణలక్షణములైనను, ప్రత్యక్ష విషయములుగావని చెప్పఁబడెను. అవి ప్రత్యక్ష విషయములుగానుండుట కవకాశము లేదనియే హేతువు చెప్పఁబడినది. యోగ్యత్వము ముఖ్యమైనది. ౩. విషయముల యోగ్యతాయోగ్యత అనుభవైకవేద్యములు. పదప్రయోగమూలమునఁ గూడఁ బ్రత్యక్షదర్శనము సిద్ధింపవచ్చును; “నీవు పదవ

ద్రీయములు మాత్రము వాని విషయములయొద్దకుఁబోవలెను. శబ్దరంగ సిద్ధాంత మంగీకరింపఁబడలేదు.

౧) వర్తమానత్వమ్॥

౨) ప్రమాణచైతన్యస్య విషయావద్భిన్న చైతన్యాభేద ఇతి.

౩) యోగ్యత్వము అంతఃకరణమును, దాని గుణములును సాక్షిచైతన్యమునకుఁ బ్రత్యక్షవిషయము లైనప్పుడైనను, ప్రమాత, స్వీయగుణసహితమగు నంతఃకరణ రూపములోనున్న వృత్తితోఁ గలిసియుండును. సాక్షిచైతన్యముయొక్క జ్ఞానమనగా, వృత్తి రహిత గ్రాహకశక్తి యనికాదు; ఇంద్రియసంబంధముకాని, అనుమానాది ప్రమాణ సంబంధముకాని లేదనిభావము. అంతఃకరణవృత్తి గ్రహింపఁబడినపుడు ప్రమాత కింకాక రెండవ వృత్తితోడను, దిరిగి యట్లే యనేక వృత్తులతోడను సంబంధ మవసరము లేదు; ఏలనఁ బ్రథమవృత్తియే స్వీయవిషయమగును. వృత్తిః స్వవిషయత్వాభ్యుపగమేన॥

వాఁడవ"ను దానిలోవలె ద్రష్టవిషయము మానసికవృత్తితో సంయోగము చెందినపు డట్టిది లభించును. ౧. "నేను మధురమైన చందన వృక్షమును" జూచితి నను దానిలోఁ జందనవృక్షము ప్రత్యక్షము; దాని మధురపరిమళము దృశ్యవిషయముకాదు కావునఁ బ్రత్యక్షముగాదు. అందుచేఁ బ్రత్యక్ష మనఁగా, "వర్తమానకాలములోనున్న యొకవస్తు రూపమును ధరించిన యింద్రియ గోచరయోగ్యమైన శుద్ధచైతన్యమున కును వస్తురూపముదాల్చిన వృత్త్యాకృతి వహించిన శుద్ధచైతన్యమున కును సంయోగ"మని నిర్వచింపఁబడెను. ౨.

సవికల్పక నిర్వికల్పక భేద మంగీకరింపఁబడెను. సవికల్పక ప్రత్యక్షమునందు విషయమైన ఘటమునకును, విషయలక్షణమైన ఘటత్వమునకును భేదమున్నది. ౩. నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షములో విషయ లక్షణము లన్నియు విడిచిపెట్టఁబడినవి. "అది నీవే; ఇతఁడే యా దేవదత్తుఁడు." మున్నగు వాక్యములలోఁగ ర్తకును గర్మకును భేదము లేదు. 'అది నీవే' యనుదానిలో జ్ఞాతయే విషయమగుటచే జ్ఞాతయొక్క చైతన్యమునకును, జ్ఞాత్యరూపము నొందిన వృత్తిచైతన్యమునకును భేదములేదు. ౪. వాక్యార్థమును మనము భిన్నాంగముల సంబంధముతో నిమిత్తము లేకుండ గ్రహింతుము.

౧) చూ: పంచదశి || ౭-౨౩.

౨) "తత్తదింద్రియ యోగ్యవర్తమాన విషయావచ్ఛిన్నచైతన్యభిన్నత్వం తత్తదాకారవృత్త్యవచ్ఛిన్నజ్ఞానస్య తత్తదంతే ప్రత్యక్షత్వమ్" చూ: వివరణప్రమేయ సంగ్రహము || ౧౧.

౩) ఘటఘటత్వయోరైశిష్ట్యమ్ ||

౪) నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షమునందు గుణవిశేషములు వినా వస్తువు గుర్తింపఁబడు నవి చెప్పఁబడెను. అనఁగా "మహాసామాన్యమన్యేతు సత్తాం(న్యాయమంజరి పు. ౯౦). జయంతుఁడు దీనిని ఖండించెను. నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షములో వస్తుస్వరూపమాత్రమే తెలిసినయెడల, సవికల్పక గుణవిశేషములు తెలియుట శృవకాశమేలేదని యాతఁడు చెప్పెను. మరియు గుణవిరహితమగు సత్త్వవృత్తియు తెలియుట కవకాశమేలేదు. సక భేదం వినా సత్తాగ్రహేతు మపి శక్యతే.

జీవసాక్షియనియు నీశ్వరసాక్షియనియు నింకొకభేదము చెప్పఁబడెను. పరమచైతన్య మంతఃకరణ రూపమొందినది జీవుఁడు; ఆ చైతన్యమే యంతఃకరణ బద్ధమైనపుడు జీవసాక్షియగును. జీవతత్వములో నంతఃకరణము ప్రవేశించును; కాని యది బాహ్యముననేయుండి జీవసాక్షి నాచ్ఛాదించును. జీవుని విషయములో నదియొక విశేషణము; జీవసాక్షి విషయములో నది యుపాధియగును. ౧. ఈశ్వరుని విషయములోను, నీశ్వరసాక్షి విషయములోను నంతఃకరణము స్థానమున మాయాశక్తివచ్చును. మాయారూపధారియైన పూర్ణచైతన్య మీశ్వరుఁడు; మాయోపాధి నమన్వితమైనప్పు డదియే యీశ్వరసాక్షి. జీవునికి దేహముతో నెట్టిసంబంధమున్నదో, యీశ్వరునికిఁ బ్రపంచముతో నట్టిసంబంధమున్నది.

ప్రత్యక్షవిపర్యయము కూడఁ జర్చింపఁబడినది. శుక్తిరజతప్రాంతి యట్టిదే. దోషముతోఁ గూడిన నేత్రమునకు వస్తు సంయోగము కలిగినపుడు, మెఱుపుతోఁగూడిన వస్తురూపమునుదాల్చిన యంతఃకరణ వృత్తి యేర్పడును. శుక్తిరజతములకు సామాన్యమైన మెఱుగును జూచుటచే జనించిన పూర్వరజతజ్ఞాన సంస్కారముతో నవిద్యాశక్తి. ౨. తోడ్పడి సత్యమగు రజతము గోచరించును. అవిద్యావికారమగు రజతము విషయ చైతన్యమున నివసించును. మిథ్యారజతమున కాధారము స్వస్వరూపములోనున్న పరమచైతన్యముకాదు; విషయ చైతన్యమే. ఈ మిథ్యాదర్శనమునందు రెండువృత్తులున్నవి; ఒకటి 'ఇది' యను భావము, రెండవది మిథ్యారజతము, మొదటిది యథార్థముగా గోచరించునదే, రెండవది స్మృతిరూపము. ఒకేజ్ఞాన మీరెంటిని

౧) కలువలోని నైల్యమువలె నొక గుణమొక వస్తువిశేషమును దెలుపు లక్షణము. ఉపాధి యనఁగా భిన్నమైన విశేషలక్షణము. ఒక గాజాముక్క నమీషమున నున్న యొక రక్తపుష్పమువలన, గాజ రక్తిమ గలిగినట్లు గోచరించును. (న్యాయమంజరిః పు. ౧౨. ౧.)

౨) మనమొక రజ్జువును సర్పమని భ్రమించినప్పుడు తత్కారణమైన అవిద్యయు ననాదియైనదేనా యని న్యాయామృతకర్త యడిగినాడు. మన వ్యక్తిగతవిపర్యయము లన్నియు మూలభూతమగు నవిద్యారూపములే. పోల్చు; అవిద్యయొక్క మూల, తూల రూపములు.

గలుపుటచే వివర్ధయ మేర్పడుచున్నది. మిథ్యావిషయమైనను గేవల శూన్యప్రదర్శనము గాదు; అయినచో భ్రాంతియే కలుగదు. మనమొక వస్తువును భ్రాంతియని తలచి నప్పుడది యొక వస్తువు కాకపోలేదు; కాని యది వ్యవహారసిద్ధముగా నెట్టి రూపములో నుండవలయునో యట్టి రూపములో మాత్రము లేదు, ౧. శంకరాద్వైతము ననుసరించి యథార్థ రజతము గూడ నిజమైనది కాదు గాని, వ్యవహారసిద్ధమగు రజతమున కును, మిథ్యారజతమునకును భేదమున్నది. మిథ్యారజతదర్శనము గేవల వ్యక్తిగతము. ఈ మిథ్యారజతము ద్రవ్యయగు వ్యక్తికే తెలియునుగాని, వ్యక్తిగతములైన సుఖదుఃఖాదుల వలెనే యితరుల కనుభూతము కాదు. ౨.

అద్వైతము ననుసరించి గతానుభవ సంస్కారములచే వికారమొందిన ప్రత్యక్షరూపమే ప్రత్యభిజ్ఞ, విషయసమానత్వమునకే కాక, దానిని గుర్తించు వ్యక్తి సమానత్వమునకుఁగూడ నద్వైత మధికప్రాముఖ్యము నిచ్చును.

వ్యవహారజగత్తునకును, స్వప్న, మిథ్యాజగత్తులకును శంకరుఁడు భేదమును గమనించును. ౩. తర్కబుద్ధి గోచరజగత్తునకు దేశకాలనిమి

౧) ఈ భావము ననుసరించి, శక్తిస్థానమున రజతోత్పత్తి, రోకములో నే యిరవ వస్తువైన సుత్పత్తి యగుట వంటిదే, ఏలనఁ బ్రతికార్యమును దాని కారణమైన యవిద్య యుద్ధిమిడియుండును, నైయామికులును, రామానుజుఁడును మిథ్యారజతోత్పత్తి సూహింపనవసరము లేదనిరి. వేటొకచో, జూచిన రజతభ్రాంతి విషయమగుననిరి; తన్నిచ్చయమే మిథ్య, దీని కద్వైతమిట్లు జవాబుచెప్పును. గ్రహించిన విషయము మిథ్యా కల్పితమైనను, దృష్టి గోచరమైనది. వేరొక కాలములో నింకొకచో జూచిన రజత మిప్పటి ప్రత్యక్షవిషయము కాఁజాలదు. ఇందలి క్లిష్టతను దొలగించుటకై రజతముతో నిండియ సయోగము లేదని నైయామికుఁడు చెప్పినాడు. దీని సంగీకరించినచో సనుమానముకూడ నొక స్వతంత్రప్రమాణము కాఁజాలదు. మిథ్యారజతము జీవునిపై సుఖ దుఃఖాదులవలె బ్రవర్తించినచో, "నేను సుఖిని, దుఃఖి, ననుటవలెనే, "నేను రజతము"న ని చెప్పవలసియుండునను నాజీవణభక్తి, "నేను, 'రజత, మను భావము లేకానుభవ సిద్ధములు గావని సమాధానము చెప్పఁబడెను.

౨) గేవల సాక్షివేద్యము.

౩) శంఖాఖ్య, ౨, ౧, ౩.

త్తములతోఁ బాటబాధిత్యము కూడ లక్షణములై యుండవలెను. ౧. స్వప్నవస్తుజాలమున కీ లక్షణములు లేవు. యథార్థ మనుట కర్హత యున్నచో స్వప్నజగత్తు, చూస్యముపై నాధారపడినను, నేకత్వమును గలిగి యుండవలెను. కాని స్వప్నానుభవములు జాగ్రదవస్థానుభవ విరుద్ధము అగుటయే కాక, యొకే స్వప్నమందే పరిహరింపఁబడుచున్నవి. శంకరుఁడు భావిదశా నూపకములగు స్వప్నావస్థల సంగీకరించునుగాని, తత్సంబంధవిషయము అసత్యములే యనును. అందుచే స్వప్నజగత్తు జాగత్ప్రపంచమునకుఁ గల యాథార్థ్యమును గలిగినది కాదు. ౨. స్వప్నములో మిథ్యాగోచరములైన విషయములు వాని యథార్థ స్వరూపజ్ఞాన ముదయించువఱకే యుండును. జాగ్రదవస్థలో నైనను, యథార్థమును గుర్తించు పరమచైతన్యముండదు గావున, స్వప్నవిషయములు జాగ్రదవస్థలోఁగూడ గోచరింపవలెనని యొక యాక్షేపణ చెప్పఁబడెను. అద్వైతము బాధకు నివృత్తికి భేదమును జెప్పును. బాధయందుఁ గార్యము తదుపాదాన కారణముతో నశించును; నివృత్తిలోఁ గార్యము నశించినను గారణము మిగిలియుండును. మిథ్యాజగత్తున కుపాదాన కారణమైన యవిద్యను సత్యదర్శనమే నశింపఁజేయుఁగలదు. ఒక నూతన మానసికవృత్తి యుదయించి నప్పుడుగాని, యింద్రియదోషము తొలగి నపుడుగాని నివృత్తి కలుగును, స్వప్నవస్తువులు జాగ్రదవస్థలో నద్భుత్యములగుటకుఁ గారణము వస్తుయాథార్థ్య దర్శనమువలనఁగాదు; ఇతర మానసిక వృత్తులుదయించి, నిద్రాదోష నివారణ మొనర్చును. ఈక్తిజ్ఞానము రజతభ్రాంతిని దొలఁగించును; స్వప్నజ్ఞాన మొకవిధమగు స్మృతి రూపము; అందుచే నది ప్రత్యక్షవిషయ రూపములకుఁ దప్పని సరిగా భిన్నమైనది. ౩.

౧) దేశ కాల నిమిత్తసంపత్తి రహిత్య.

౨) పారమార్థికస్తునాఽయం సంధ్యాశ్రయస్సగ్గోవియదాదిసర్గవత్ || ౪౦ || భా|| ౩, ౨, ౪.

౩) ౪౦ || భా|| ౨, ౨, ౩౯. అనంతరభావ్యవారాలు శంకరుఁ డివట నింకొకకాఖాఖావమును స్మరించె ననిరి. (౪౦ || భా|| ౧, ౧, ౯.) మఱియు జూడు. ౪౦. భా ౩, ౨, ౧-౨౦. స్వప్నములలోనైన నుభయభానుభవములు పూర్వముకృత దుష్కృతముల ననుసరించి నమకూరునని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. (౪౦ || భా|| ౨, ౩, ౧౮) స్వప్నాను

అద్వైతముప్రతిపాదించిన ప్రత్యక్షసిద్ధాంతము పూర్తిగా శాస్త్రీయముగాదు కాని, యందలి శాస్త్రీకదృష్టి విలువగలది. అంతఃకరణము, నది వస్తురూపవృత్తి వికారముల నందుట మున్నగున దంతయు సహేతుకముగా స్థాపితముగాదు. దృశ్యమును బ్రదర్శించు నిందియ వేదనలతోఁగలిసి చూపట్టు మానసికసంస్థార రూపములకుఁగల ప్రాముఖ్యమును, సముచితస్థానమును బేర్కొనఁబడలేదు. ప్రాకృతవిజ్ఞానములో ద్వైతభావమే లేదు; అది యొక యేకైక చేతనప్రవృత్తి. దాని నతిక్రమించుటవలననే జ్ఞానాభివృద్ధి కలుగును. అద్వైతముయొక్కయు, సాంఖ్యముయొక్కయుఁ బ్రత్యక్ష ప్రమాణమునందలి గుణవిశేషణ మేమనఁగా, విజ్ఞానము కేవల మచేతన పరివర్తనమువలని ఫలితము కాదని నిశ్చయించుటే. విజ్ఞానము ప్రాతిపదికమైన సత్యము; దాని కచేతన విషయము తెవ్వియుఁ గారణములు గాఁజాలవు. ద్రష్టకు సంబంధములేని విషయమున కస్తిత్వము లేదని యద్వైతము చెప్పుటలో నర్థమేమనఁగా విషయమును బోషించు మూలాధారమైన సత్యమునకును విషయి కాధారభూతమగు సత్యమునకును భేదము లేదనియే. ౧ ద్రష్ట విషయములన్నిటికి వ్యక్తిత్వముండవలెను గావునఁ బరిపూర్ణ నిత్యచైతన్యమును, శూన్యతయును బ్రత్యక్షవిషయములు గావు.

ఈ విషయములో ననవచ్చిన్నచైతన్యము స్వప్నములకు మూలాధారమని యొకప్పుడు చెప్పఁబడెను; కాని యిది విజమైనచో వ్యక్తిగతచైతన్యముతో నిమిత్తములేకుండఁగనే స్వప్నములు కలుగవలెను. అట్లు కలుగుటలేదు. సాక్షిరూపమగు నాత్మ తనతో సాహచర్యముగల విషయములనే ప్రకాశవఁ జేయఁగలదు. కాక, ఆహంకారాద్యవిచ్ఛిన్నచైతన్యమే స్వప్నహేతువైనచో స్వప్నము గాంచునాతఁడు స్వప్నములను దనయందే నిత్యము గాంచవలెను. స్వప్నాధారమును, స్వప్నదృశ్యమును తాదాత్మ్యసంబంధమును గాని, యాధారాదేయ సంబంధములుగాని కలిగియుండవలెను. అప్పుడు స్వప్నదర్శన మిట్లుండవలెను: "నేనొక హస్తినీ" నేనొక హస్తినైతిని, కాని స్వప్నగతుఁ డట్లుకాక పర్యతముపైనున్న హస్తినీజూచి, కాను వేరు హస్తీవేరనియుఁ గాంచుచున్నాఁడు. అందుచే వీభావము సంగీకరింపకున్నచో, స్వప్నవైవిధ్యమునకు హేతువునుజూపఁజాలము; విలన వ్యక్తులందఱకు ననవచ్చిన్నచైతన్యము సామాన్యమేగావున, నదియే స్వప్నాధార మైనచో, సందరిస్వప్నములు సమానములై యుండవలెను.

౧) ప్రమాల్పసత్తాతిరీక్తసత్తాకత్వాభావః.

౧౬ - అనుమానము.

అనుమానము దానికి నిమిత్తకారణమైన వ్యాప్తిజ్ఞానముచే సిద్ధించును. “కొండ ధూమసహితమై యున్నద”ను దానిలోవలె హేతువునందు లక్షణ మిమిడి యున్నప్పుడును, “ధూమమున్నచోట నిప్పుండి తీరునను పూర్వానుభవ మానసిక సంస్కారము జాగృతమైనప్పుడు”ను, “కొండ మండుచున్న”దను ననుమానజ్ఞానము సిద్ధించుచున్నది. హేతువునకును హేత్వాధార విషయముల కన్నిటికి సామాన్యమై యున్న సాధ్యమునకును సమాన లక్షణములున్నప్పుడు వ్యాప్తి యగునని నిర్వచనము చేయఁబడెను. సాధ్యహేతువ్యాప్తిదర్శనమువలనను, మఱియు నవ్యాప్త్యభావదర్శనము చేతను ననుమానము సమకూరును. ౧. దీనినిఁ బోషించు నుపమానముల వలన సామాన్య సత్యస్థాపనమై, వ్యతిరేక లక్షణాభావముచే సమర్థింపఁబడును. అద్వైతము ననుసరించి, “ఎచట ధూమమున్నదో, యచట నిప్పున్న”దను సర్వసామాన్య నిశ్చయజ్ఞాన వ్యాప్తివలననే యనుమానసిద్ధి చేకూరును. “ఎచట నిప్పున్నదో, యచటఁ బొగ యుండదను సర్వసామాన్య వ్యతిరేకనిశ్చయవ్యాప్తి వలన నర్థావస్థి లభించును. సరిగాఁ జెప్పుచో నభావవ్యాప్తి యనునది లేదు; అన్ని సవికల్పక విషయములలో నభావాంశము కొంతయున్నది. కేవలాన్వయ సంబంధములు సాధ్యములుగా నంగీకరింపఁబడ వలెన నందు వివక్షమే లేదు. ప్రతిలక్షణము దాని యభావ వ్యతిరేకరూప మగుట చేతను, సర్వాభావములు పరమసత్యమైన బ్రహ్మమందు వసించి యుండుట చేతను, నిర్గుణ మగుట చేతను, బ్రహ్మమునుగూర్చి కేవలాన్వయ సంబంధములు లేవు. అనుమానమునకు స్వార్థ పరార్థ భేదములున్నవని యద్వైత మంగీకరించును. పరమార్థానుమానమున మూఁడంగములున్నవి; ప్రతిపాదన, హేతువు, నుపమానము గావచ్చును. లేక ఉపమాన, ప్రయోగ, నిశ్చయములై నఁ గావచ్చును.

౧) వేదాంత పరిభాష, ౧. అ. సా త వ్యభిచారాజ్ఞానే సతి సహచారదర్శనేన గృహ్యతే.

౧౭ - శబ్దప్రమాణము

అగమప్రమాణము స్వతంత్రజ్ఞానమూలమని యద్వైతమంగీకరించినది. ఒక వాక్యమందలి యర్థమే యితరప్రమాణములచేతను దోషముగా నిరూపింపబడనప్పు డా వాక్యము ప్రమాణవాక్యమే. ౧.

శంకరుడు స్ఫోటవాదమును ఖండించెను. అక్షరములే పదమని యాతఁ డుపపద్ధునితో నేకీభవించెను. ఈ యక్షరములు నశింపవు; “ఏలన, నవి తిరిగి చెప్పఁబడినప్పు డా యక్షరములే యని గుర్తింపఁబడును.” ౨. పదములు జాతినీ లేక ఆకృతినీ దెల్పునేకాని వ్యక్తిని దెలుపవు; ఏలన వ్యక్తులసంఖ్య యనంతమైనది. వ్యక్తులకే జన్మలయము లున్నవి కాని జాతులకు లేనందునఁ బదములకును, నవి సూచించు జాతులకును సంబంధము నిత్యమని చెప్పఁబడెను. పదమున కర్థము శక్య మనియు, లక్ష్య మనియు ద్వివిధము. శంకరుడు సామాన్యముల నంగీకరించి యవి పుట్టుక లేనివనియు, వ్యక్తులు మాత్రము పుట్టుక గలవనియుఁ జెప్పెను. ౩. దృష్టము ననుభూతమునైన దాని

౧) యన్యవాక్యస్య తాత్పర్యవిషయాతూత సంస్కరో మానాంతరేణ నబాధ్యతే, తద్వాక్యం ప్రమాణమ్.

౨) ఒక పదములోఁగల యక్షరము లొక విశిష్టక్రమమును, సంఖ్యను సనుసరించి సంప్రదాయప్రయోగసిద్ధిచే నొక విశిష్టార్థమును గలిగియున్నవి. ఈ యక్షరము లుపయోగింపఁ బడినపుడు, బుద్ధి కవి యక్షరములుగాఁదోచి, ప్రత్యక్షరమునకుఁ గల యర్థమును పడునఁగా గ్రహించిన వెనుక, సముద్యయార్థము బోధపడి, వాని విశిష్టార్థమును స్పష్ట మొనర్చును. (శంఖ ఖా ౧, ౨, ౩, ౪.)

౩) అనంతరాద్వైతులు సామాన్యముల నంగీకరింపరు; తారణములు ప్రత్యక్షమన మాన విషయములుగావు. భిన్నవ్యక్తులలో నొకే సమానరూపదర్శనము సామాన్యాస్తీర్వమును బుజువుచేయవు. (నతావత్ గౌగౌరితి అభిన్నాకారగ్రాహప్రత్యక్షం తాతౌ ప్రమాణమ్. భిన్నోపమానములలో గోవును గ్రహించుట గోసామాన్యత్వమును రుజువు చేయదు. భిన్నపాత్రలలోఁ బ్రతిఫలించు చంద్రుని గ్రహించుటవలన క్షిప్రసామాన్య చంద్రాస్తీర్వమును నిరూపించుట కాఁజాలదు. అన్ని గోవులయందు సమానగోస్వరూపములుజూచుటయు నిజముకాదు. నిజమైనను, గోవులకు సామాన్యలక్షణములున్నవనియే తెలియునుగాని, సర్వసామాన్యత్వము స్థాపింపబడదు సర్వసామాన్యలక్షణముగలదిగా నొక

కంతర్వర్తియై సామాన్యముండును. భూలోకములో నున్న వస్తువులకు స్వర్గములోనున్న మూలరూపములే సామాన్యములు. వానినిఁ బ్రమాణములుగాఁ గైకొని యీశ్వరుఁడు జగన్నిర్మాణమును నడపును.

వేద మనఁగాఁ గాలాతీతమైన విజ్ఞానము; అందు సృష్టియొక్క స్థితికి సంబంధించిన శాశ్వతనూత్రము లున్నవి. వేదము లపౌరుషీయములు; అవి దైవసంకల్పరూపములు. ౧. వేదార్థము నిత్యమైనదే కాని, వేదవాక్యములు నిత్యములుగావు; ఏలనఁ బ్రతికల్పారంభమున నవి ఋషులచేఁ గల్పించఁబడుచుండును. వేదము లక్షర, పద, వాక్య సముచ్చయము లనియు, నవి సృష్ట్యారంభముననుండి, ప్రళయ కాలమం దాకాకాది భూతములవలె నదృశ్యము లగుచుండు ననియు నద్వైతి విశ్వసించును. “జగత్కమమునకు నిరోధకములగు ఘట్టములు తఱచుగా సంభవించుచున్నను, ననాదియైన సంసారమం దొక నియతత్య మున్నది. ౨. జగత్పరమార్థరూపము వేదములం దంతర్నిహితమై యుండుటచే నది నిత్య మగుటవలన వేదములును నిత్యములే యగును. పౌనఃపున్యముగావచ్చు ప్రపంచరూపములకు నియతాకృతి యుండుటచేఁ గల్పాంతములవలన వేదప్రామాణ్యమున కనర్థము వాటిల్లదు. ౩. పరమసత్యము నిత్యమైనరీతిగా వస్తుపరమార్థరూపములు నిత్యములుగావు; ఏలన నివి యవిద్యా సంజాతములు. శబ్దములనుండి

గోవును మనము చూడము. భిన్నావయవక్రమనిర్మాణము సామాన్యమును జూచినను, నది విశ్వసామాన్యలక్షణము కాఁజాలదు. య. తత్త్వప్రదీపిక పు. ౩౦౩. సామాన్యములు లేవను బోధవాదములు చిక్కువ్రేయందుఁ జేర్కొనఁబడెను.

౧) ౪౦౩ భా॥ ౧,౧౩. పోల్చు: ప్లేటో: ప్రపంచముయొక్క నిర్వక్రక్రమ రూపమే యీశ్వరమానసము.

౨) ద్యూసేన్సుసిస్టం అన్ వేదాంత. పు॥ ౮౦.

౩) క్రుతిచెప్పినరీతిగా (బృ॥అ॥౬ ౨,౪,౧౦) పరమేశ్వరుఁ డలసటలేని లీలతో సర్వజ్ఞానవిధులగు ఋగ్వేదాదులను మానవుఁడు విశ్వసించునట్లుగా నావిష్కరించెను. తన్మాత్రముననే దేవ పశు మనుష్య వర్ణాశ్రమాది విభాగము లేర్పడెను. అందుచేఁ బరమేశ్వరున కనితరసాధ్యములగు సనంతప్రజ్ఞాసామర్థ్యములుండవలెను. (౪౦౩భా॥

౧,౧,౩.)

జగదుత్పత్తియైన శబ్దము జగదుపాదాన కారణముగాదు; బ్రహ్మమే యట్టికారణము. శంకరుఁడిట్లు చెప్పెను; “అవ్యయములగు పదములున్నవి. వానియం దిమిడియున్న శాశ్వతార్థప్రకటనముచేయు శక్తి నవి కలిగియున్నవి. అట్టి పదప్రయోగార్హతగల వస్తువులయుత్పత్తియే పదములనుండి జగదుత్పత్తియని చెప్పఁబడినది.” ౧. శాశ్వతముగా స్వతంత్రములను చిచ్ఛక్తియు, సంకల్పశక్తియుఁ గల యీశ్వరుఁ డీ పదములను సృరించి, ప్రతికల్పారంభమునను వానికిఁ బునరావిష్కృతి యొనఁగును. సృష్టియనఁగా నీ పదముల యావిష్కరణమే; దీనిప్రవృత్తి కాలాతీతము, న్యాయమీమాంసాతత్త్వజ్ఞులు చూపినవానికంటె నితరాధారములు వేదప్రామాణ్యమును సమర్థించుటకుఁ జూపఁబడెను. వేదము లీశ్వరస్వరూపము నావిష్కరించి, యీశ్వర భావగర్భితము లగుటచే శాశ్వత స్వయంప్రకాశ లక్షణము గలవి. రూపమున సూర్యకాంతి ప్రత్యక్షసాధనమైన విధమున, వేదప్రామాణ్యము స్వతస్సిద్ధము, సద్యస్సిద్ధము నై నది. ౨.

స్మృతికిఁ బూర్వప్రామాణ్యము లేదు. బుద్ధింద్రియాతీత జ్ఞానము నిచ్చు శ్రుతి ౩. కనుగుణమైన స్మృతియే ప్రమాణమగును. ౪. జడ పదార్థమును, దానిలక్షణములను నిర్ణయించుటలో శ్రుతియైనను శాస్త్ర మంత ప్రమాణము గాదు. ౫. కాని ధర్మాధర్మ విషయములే స్మృతియే యేకైకప్రమాణము, పరమార్థస్వరూప విషయములో ననుమానము ననుభవ జ్ఞానముకూడఁ బ్రమాణములే. ౬.

౧) శంఖ థా|| ౧, ౩, ౨౮.

౨) వేదస్య హి నిరపేక్షం స్వాధ్యేప్రామాణ్యం రవే రివరూపవిషయే.

౩) శంఖ థా|| ౨, ౧, ౧.

౪) శంఖ గీతావ్యాయ|| ౩, ౬, ౬.

౫) శంఖ థా|| ౧, ౪, ౪; ౧, ౩, ౭.

౬) శంఖ థా|| ౧, ౧, ౨.

౧౮ - విజ్ఞానవాద నిరసనము

కొంతగా నిత్యమై గోచరించు బాహ్యజగద్రూపము శంకరుని యథార్థ జగత్పుటమునుండి తుడిచివేయఁబడలేదు. ఒక యాననమును గాని, బల్లనుగాని చూచుట కేవల మానసిక భావదర్శనమే యని శంకరుఁడు తలఁచియుండలేదు. అట్లు తలఁచుట ప్రత్యక్షసాక్ష్యమును త్రోసిపుచ్చి, భౌతికజగత్తునంత నొక వ్యర్థస్వప్నముగా భావించుటే యగును. “మన విజ్ఞానమునకు బాహ్యములై వస్తువు లున్నవని యంగీకరించు టనివార్యమైనది; ఏలన నొక స్తంభముకాని, యొక గోడకాని కేవల విజ్ఞానరూపమని యెవ్వఁడునుభావించఁడు; కాని ప్రతి వ్యక్తియు స్తంభమును గోడయు జ్ఞానవిషయము అని యెఱుఁగును.” “బాహ్యవస్తువులు లేవనువారు, మనస్సులో గోచరించిన రూపములే బాహ్యమున నున్నట్లుగా గోచరించుచున్నవని చెప్పుటచే నీ విషయ మందరకును విశదమగుచున్నది.” “జ్ఞానము వేరు; వస్తువు వేరు, వస్తువై విధ్యముచే జ్ఞానవై విధ్య మేర్పడుచున్నది. మనము వస్తువులను జూచుచున్నాము; మిథ్యాదృశ్యములను ధ్యానించుటలేదు. మనము చూచుటలోని మానసికప్రవృత్తి మనము చూచిన వస్తుహేతువుకాదు; వస్తుస్వభావము మనఃప్రవృత్తి హేతువగుచున్నది. ఒకవ్యక్తి చిత్త మునకు గోచరించుటమాత్రమే వస్తులక్షణమంతయుఁగాదు. మనమొక దుఃఖమును జూచినపుడైన నది కేవల మానసిక వికారముకాదు. విజ్ఞాన విషయమున కైనను గల యస్తిత్వ వాస్తవికత్వములు దానికి నున్నవి. వస్తువు తెట్లున్నవో మనము వానినట్లే చూచుచుంటిమి; అవి యెట్లు గోచరించుచున్నవో యట్లే యున్నవి. తాత్త్వికముగానైనను, శంకరుఁడు విషయాస్తిత్వము సంగీకరింప వలసి వచ్చినదని మనము ముందుఁ జూడఁగలము. ఏలనఁ దెలియుట లేక యెఱుఁగయే చైతన్యము, దానికి గుణముకాని వేరుదశలుకాని లేవు. అది శుద్ధనిర్గుణస్వచ్ఛత గలది. పర్ల లక్షణగతి క్రియాదు అన్నియు వస్తుప్రపంచములోనివే. పరికించుట, దర్శించుట, స్మరించుట, భావించుట, మనన మొనర్చుట, నిర్ణయించుట, తర్కించుట, విశ్వసించుట మున్నగువానిలోఁగల భేదములను గుర్తించుటకుఁగారణము వస్తు నానాత్వమే. శుద్ధచైతన్యమిచ్చుటయులేదు, పుచ్చు

కొనుటయులేదు. వివరీతదర్శనమునందైన నేదోయొక విషయముండును. అందువలననే శంకరుని తత్త్వమందును, బ్రాహ్మే తత్త్వమందునుఁ బరిపూర్ణసత్యములు లేవు; కేవల వివర్యయములును లేవు. ౧. యథార్థ భావములు మన ప్రయోజనసిద్ధి కనుగుణములై; సత్యమొక సమన్వయసిద్ధిగల పూర్ణరూపమును భావమునకుసరిపడును; వివరీతభావములట్లు సరిపడవు. మనముచూచి, చవిగాని, స్పృశించి యనుభవించు జగత్తు తత్కర్తృలమైన మనతో సమానముగా నిజమైనదే. ౨. మనస్సు తన ప్రమాణములతో నొకవైపునను, దన్ములమున నది గ్రహించు ప్రపంచ మింకొకవైపునను గలిసి వర్తించుచున్నది. సర్వతత్త్వ కేంద్రసత్యమగు విషయవిషయ సంబంధమును శంకరుఁ డంగీకరించి, కేవల విజ్ఞానవాదనమును, భౌతికవాదమును, మన కనుభవసిద్ధమగు జగత్తును సమగ్రముగా నిరూపింపఁ జాలదని ప్రకటించినాఁడు. విజ్ఞానవాదమును ఖండించుటే కాక శంకరుఁడు జాగ్రత్స్వప్నావస్థాభేదమును గూడ నొక్కి చెప్పెను. స్వప్నానుభవములు జాగ్రదనుభవ వ్యతిరేకములు కాఁగా, జాగ్రదనుభవములు మాత్రమే యితరానుభవములచే నిర్మూలితము లగుటలేదు. ౩.

జగద్వస్తువు లూహకల్పితములు గావని శంకరుఁడు వివరించయుం దాత్మికలక్ష్యము ననుసరించి, మన జ్ఞానవిషయము లన్నియు విషయ వైతస్య రూపములని చెప్పెను. పారమార్థికముగాఁ జూచినచో జ్ఞాన

౧) "విశేష హేతువివరణము నటుంచి నా దృష్టిలో సర్వాన్వతములు పూర్ణసత్యములుగావు, పారమార్థికముగా వానికిఁగల భేదము పరిమాణభేదమే." (బ్రూర్ అండ్ రియాల్టీ పు. పు. ౨౫.౨) బౌద్ధవిజ్ఞానవాదమును శంకరుఁడెట్లు ఖండించెనో ప్రథమ భాగమునఁ బాడనగును.

౨) ప్రకౌపనీషత్తునకు భాష్యము వ్రాయుచు శంకరుఁ డిట్లు నుడిపెను: "తెలియుట కవకాశములేని బాహ్యవిషయమున్నదని చెప్పరాదు. గోచరించు వస్తువాకటి చూడఁ బడెను గాని, చూచుటకుఁగన్న మాత్రము లేదనుట వంటిదే. జ్ఞానము లేకున్నచో జ్ఞాన విషయమునులేదు." (౬-౨)

౩) నైనఁ జాగరితోపబద్ధిమ్ వస్తువైఖాదికం కస్యాంచదపి, అవస్థాయాంబాధ్యతే (౧, ౨, ౨౯.)

విషయములు జడవదార్థ, చలన; భౌతికశక్తి, మానసికరూపములుగాఁ దలఁచ రాదనియు నివన్నియు బుద్ధికల్పితభావములే యనియు నాతఁడు చెప్పును. వస్తువులకు స్వతంత్ర స్థితిలేదు; నాయొక్కగాని, నీయొక్కగాని విజ్ఞాన విషయము లవి కాకున్నను, నీశ్వరుని జ్ఞానవిషయములై యున్నవి. ౧. ఈశ్వరుని విజ్ఞానదృష్టికి, స్వీయజ్ఞానము గల జీవులతోడను, విషయములతోడను గూడిన బ్రహ్మాండము లన్నియు బ్రత్యక్షములు. అవిచ్ఛిన్న జగత్కమమునకు నిరవధికమగు నీశ్వరదృష్టియే కారణము. జీవవస్తుజాలమున కంటె నాత డధి కౌన్నత్యముగలవాఁడు. అతనిలో ననంతవిషయజాల మత్యంత వ్రత్యక్షమైయున్నది. సృష్టిచేసి, సృష్టిలోని సర్వము నెఱుఁగు విశ్వైకశక్తి యాతనిది. మన జ్ఞానవిషయముల నెట్లు మన ముపయోగింతుమో, యదేవిధముగా నీశ్వరుఁడు బ్రహ్మాండనిర్మాణ చోదనసామర్థ్యమును గలిగియున్నాఁడు. ఈశ్వరు నఖండజ్ఞానము దానివిషయమైన యనంత బ్రహ్మాండము సంకుచితములై, యజ్ఞానవశములై న జీవకోటిగను, దానికి విషయమైన జగత్తు గను మారినవి. సర్వవిషయము లీశ్వరచైతన్య పోషణములోనున్నవి. ఈశ్వరచైతన్య మెఱిగినచో నది యంతులేని మహావిజ్ఞానసాగర స్వరూపమై గోచరించును. జీవుఁడజ్ఞానమునుండి మేల్కొంచినచోఁ దన్నుబంధించు నుపాధులను దిగఁద్రొక్కి సాగరజలమంతయు లవణముతో నిండియుండునట్లు, విశ్వమంతయు బాహ్యభ్యంతరముల సర్వత్ర ఆత్మమయమై యున్నట్లు తిలకించును. సరిగాఁజెప్పుచో, సృష్టిలోని సర్వవిషయములు నాత్మమయములే. (ఆత్మన ఏవధర్మాః) ౨. విషయవిషయముల కతీతమైన పరమసత్యస్వరూపమే యాత్మ స్వరూపము; తదన్యమేమియునులేదు. విషయవిషయభేదమున్నచో, నాత్మపరమ ద్రష్టయై సర్వసృష్టియు నాతని విషయ మగును. మన మందరము పరిచ్ఛిన్నజీవులమై విషయప్రపంచభాగహాత్ర భోక్తలమగుదుము. భౌతికరూపములు, మానసికదశావరంపరలు మనకెట్ట యెదుట

౧) విజ్ఞానవాది యనఁబడు బర్మేకూడఁ జగన్నిర్మాణమును దిలకించు నొక దేవు నూహించెను. వ్యక్తుల కతీతభావము లన్నియు నీశ్వరునం దున్నవి.

౨) శం. భా. తై॥ ఉ॥ ౨, ౧.

నున్నవను వాదముతో సర్వమాత్మమయమని చెప్పుశంకరుని సిద్ధాంతమును నిరసించ యత్నించుట నిష్ప్రయోజనము. అవి లేవని శంకరుఁ డనఁడు. వ్యావహారిక సత్యములను జేఁబూని, పారమార్థిక సమస్యలను బరిష్కరింపఁ బూనుట వ్యర్థప్రయత్నము.

శంకరుని పారమార్థిక సత్యసిద్ధాంతము నిజముగా సత్యంత హేతు బద్ధమైన యథార్థవాదము. పారమార్థిక లక్ష్యము సన్వేషించుటకు వ్యక్తిఃకూర్థస్వాతంత్ర్యమున్న ౧ నుండవచ్చునుగాని, పరమార్థము మాత్రము వీనితో నిమిత్తములేని స్వతంత్రవదార్థము. ౨. సత్వాన్వేషణ కృషి మనము చేయవచ్చును, జేయకుండవచ్చును. ఇది మనస్వేచ్ఛలోనిదే. కాని మన మట్టి ప్రయత్నమునకు నడుము కట్టుకొంటిమా, సత్యస్వరూపము నున్న రీతిని మన మంగీకరించి తీరవలయును. ౩. జ్ఞాన మెన్నఁడును సృజింపఁబడుటగాని, సముత్పత్తియగుటకాని జరుగదు; అది యావిష్కృతమగును. ఆవిష్కరణ విధానము కాలగతమైనది కావచ్చునుగాని, యావిష్కృతి నొందినది మాత్ర మకాల బాధితము. జ్ఞానమునకుఁ జరిత్రలేదు; మనఃప్రవృత్తి పరిణామమున కున్నది. ప్రత్యక్షానుమానములు వ్యావహారిక జీవితావధులలో జ్ఞానావిష్కృతికి సాధనములు.

౧౯-సత్యనిర్ణయ లక్షణము

ఆద్వైతము ననుసరించి, మానసవృత్తి కౌకవిషయముండవలెను. విషయము మానసవృత్తియే కావచ్చును. లేక మఱొకటి కావచ్చును. అదియొక బాహ్యవిషయమును దానిరూపానుగుణవికారము నొందినపుడు గ్రహించవచ్చును. లేదా తన్నుఁ దానే గ్రహింప

౧) పురుషచిత్తవ్యాపారాధీనము.

౨) నవస్తుయాభాత్యజ్ఞానమే పురుషబుద్ధ్యచేక్యమ్.

౩) శం. భ. ౧, ౧, ౪.

వచ్చును. ౧. విషయగ్రహణమును గ్రహించుటనునది లేదు; ఏలన సర్వగ్రహణములును స్వప్రకాశములైనవి. ఒక విషయగ్రహణ వ్యాపారమునకును, దాని గ్రహణమునకును మధ్య నెట్టి మానసవృత్తియును లేదు. ఒక విషయగ్రహణజ్ఞానము ప్రత్యక్షము సదృశస్సంపాదితమునైనది. ఒక మానసవృత్తిని గ్రహించుటలోఁ బ్రత్యక్ష బుద్ధ్యవలోకనమున్నది. ౨. జ్ఞానక్రియలు స్వప్రకాశము అనఁగా, స్వీయజ్ఞానమునకే యవి విషయములు. ౩. జ్ఞానము ప్రత్యక్షసిద్ధి గలదనఁగా, దేనివలన నది జ్ఞానమని తెలియునో తన్నూలముననే యది ప్రమాణమగును. అందుచే సర్వజ్ఞానమును సత్యమైనదే.

నిజము కానిదానిని మనము భావింపఁజాలము. భావింపఁగలిగినచో సత్య మిభ్యమగును; ఏలన మనము సత్యము నెఱుంగుట కే ప్రమాణము నుపయోగించినను, నది మనస్సహజమైన లోపమును బూరింపఁజాలకుండును; కారణము మనము గైకొన్న ప్రమాణముకూడ మన బుద్ధివ్యాపారమే; అందుచేనది బుద్ధిసహజమైన సంశయాకులితమగును. అందువలన నిజముకాని యాలోచనము లేదనియు, నది మానవుల రాగద్వేషాది మేఘావృత మైనప్పుడే సత్య మన్వతముగాఁ జూపట్టుననియు సంగీకరింపవలెను. శ్రుతిప్రమాణముకూడ మన కిచటఁ దోడ్పడదు; ఏలన నది వ్యక్తియొక్కయు, సత్యస్వరూపముయొక్కయు లక్షణములను పూర్వలేదు; మరియు శ్రుతి ప్రకటించు సనుభవ జ్ఞానమును, సత్యమని నిరూపితమగువఱకుఁ దాత్కాలికముగా సంగీకరింపవచ్చును.

౧) స్వవిషయవృత్తి.

౨) కేవలసాక్షివేద్యత్యము॥

౩) ఏజ్ఞానక్రియ కాను దర్శింపఁబడదో, యది విషయగ్రహణకర్తగలదను భట్టు సిద్ధాంతము దోషకలితము. జ్ఞానక్రియ లచేతనవస్తు లక్షణములు గలవికావు కావున, నొక దాని కొకటి విషయము కాఁజాలదు. ప్రభాకరుని మతము నిదియే. కొందరు బొద్దులు జ్ఞానక్రియ స్వీయజ్ఞానము కలిగి, తన్నుఁదానే యావిష్కరించుకొను ననిరి. అది సాధ్య పడదని యద్వైతవిశిష్టయము. ఒక జ్ఞానక్రియ యింకొకదానికి విషయముకాఁ గలిగినచో, నట్లనంతముగాఁ గావచ్చును.

జ్ఞానమంతయు నీ విధముగా స్వతస్సిద్ధ ప్రామాణ్యము క్రమే
యుండఁగా దాని స్వప్రకాశలక్షణము మన మానస దోషములచే నాచ్ఛా
దితమైనది. మన వ్యావహారిక ప్రపంచజ్ఞానము నిర్దుష్టమైనదని తెలిసి
కొనుటకు, వ్యావహారిక పరీక్షా సూత్రములైన సామ్యత, వ్యవహారికసిద్ధి,
సామరస్యాదు లుపయోగించును. “ఒకవస్తు యాథార్థ్యము మానవ
భావములపై నాధారపడదు. అది వస్తువుపైనే యాధారపడును.
ఒక స్తంభము నొక స్తంభమనియో, మనుష్యుడనియో, మఱొకటనియో
చెప్పుటచే దాని స్వస్వరూపము సిద్ధించదు. అదియొక స్తంభమనుటే
సత్యమును, వస్తుస్వరూపాను గుణమునునై యున్నది.” వస్తువుల
స్వరూపమును గూర్చిన పరీక్ష, వస్తుస్వభావమునకు సరిపడుటే. ౧. సత్యా
న్యతములు రెండును వస్తుసంబంధులేయని శంకరు నభిప్రాయము.
కాని పారమార్థికముగానున్న దొకటివస్తువు; అది బ్రహ్మపదార్థమే;
వి భావమును దానికి సరిపడదు. అందుచే మన నిర్ణయము అన్నియు
నసమగ్రములు.

అబాధానియతి సత్యమునకుఁ బ్రమాణమని శంకరుని నిశ్చయము.
అబాధితమగు జ్ఞానమే సత్యము. ౨. అవక్రదండ ముదకములో వక్రమై
తోచును. నీటిలో దాని వక్రత, దానియవక్రత స్పర్శ కెంతనిజమో,
యంతయే నేత్రమునకు నిజము. నేత్రము చేసిన నిర్ణయమును స్పర్శ
సవరించున దగుటచే స్పర్శ, దృష్టికంటె నధికతరమైన స్థిరత గలది. ఈ
నిర్వచనము సత్యముయొక్క సామరస్య స్వభావమును నిరూపించును.
కాని సర్వవస్తువుల నొక యేకత్వసిద్ధిలో మనము దర్శించఁగలమా? జీవిత

౧) ఏవం భూతివస్తు విషయానాం ప్రామాణ్యం వస్తుకంత్రితం శంకరా, ౧, ౨.

౨) భామతి: అబాధితానదిగతా నందిగ్భోధ జనకత్వంహ ప్రమాణత్వం ప్రమాణా
నాం, (౧, ౧, ౪.) మఱియుఁ జూడు వేదాంతపరిభాష, అబాధితార్థ విషయజ్ఞానత్వం,
“వస్తు వెట్లున్నదో దానినే చెప్పు జ్ఞానము ప్రమాణముకాదు: వేటొకరితి చెప్పుటచే
నప్రమాణమును గాదు: దేని విషయమనంతర మెద్దానిచేతను విరసింపఁబడదో, యదే
ప్రమాణము. దేని విషయము విరసింపఁబడునో, యదే ప్రమాణముకాదు. ఇట్టి
ప్రామాణ్యము క్రుతి సిద్ధమైన బ్రహ్మజ్ఞానమునకే కలదు: మఱి యితరజ్ఞానమునకును
లేదు. (అద్వైతసిద్ధి, ౧, ౧౨.)

మును గూర్చియుఁ బ్రపంచమును గూర్చియుఁ బరిపూర్ణజ్ఞానముగల వ్యక్తి యెవఁడైన గలఁడా? గతమును గూర్చి మనకుఁ దెలిసిన దల్పము; అనాగత మేమియును దెలియదు; వర్తమాన మత్యంత వైపుల్యముగల దగుటచే దుర్గాహ్యము - ఏది యనుభవాంతరముచే మూలపరివర్తన మందునో, యది స్వస్వరూపముగాదు; దాని సత్య స్వరూపమందులేదు. స్వప్నదశలు జాగ్రదనుభవము చేతను, జాగ్రదను భవము బ్రహ్మనుభవము చేతను నిర్మూలితమగుచున్నది. బ్రహ్మను భవమును త్రోసిపుచ్చిన దేదియును లేకపోవుటచే నదియే శ్రేష్ఠతమ మైనది. ౧. ఈ పరీక్ష లన్నియు వ్యావహారికము లనుమాట మనము మఱువరాదు. శంకరు ననుసరించి, బ్రహ్మజ్ఞానము పూర్ణసత్యసాక్షి; కారణ మిచట జ్ఞాతృజ్ఞేయము లేక స్వరూపమే. తార్కిక నిరూపణము వ్యావహారిక జగత్తులోనిది; ఇచట జ్ఞాతృజ్ఞేయైకత్వము, మన మానసిక దృష్ట్యవరోధములచే నిరుద్ధమైనది. దీనినే యొక మాటలో నవిద్య యనిరి. తర్కప్రమాణము మన దృష్ట్యవరోధములను విచ్ఛేద మొనర్చి, సత్యముయొక్క స్వతఃప్రమాణ స్వభావము నావిష్కరించును. తార్కిక సూత్రము లుపకరణముల వంటివి; అవి దోషనివృత్తి కుపయోగించును; వానివలన మన మానసిక జాడ్యములు తొలఁగిపోవును.

౨౦-వ్యావహారిక జ్ఞానలోపము

జ్ఞాతజ్ఞానజ్ఞేయ భేదములందు వ్యావహారిక జ్ఞానము విహరించును; ౨. సత్యమున కిట్టిభేదములులేవు. ౩. సత్యము సర్వసంబంధదూర మైనచో, సంబంధసమ్మితమగు విజ్ఞానము సంపూర్ణత లేనిదని చెప్ప వలెను. వస్తుస్వరూపమునుజూపఁ జాలనిదగుటచే నది యవిద్యయనఁ బడును. శుద్ధవైతవ్య స్వరూపమగునాత్మ జ్ఞానవిషయముగాదు. అత్మ

౧) బాధ: జ్ఞానాంతరాధావాత్, (శం॥ భా॥ ౨,౧,౧౪.)

౨) అవిద్యాకల్పితంవేద్య వేదిత్యవేదనాభేదం. (శం॥భా॥౧,౧,౪.)

౩) స. వి. సా. సంగ్రహము. ౧,౨,౪౭. చూ. అద్వైతమతరచందం పు॥౧౬ చూ॥ శం॥ భా॥ గౌడసాదకారిక, ౪, ౬౭.

జ్ఞానప్రవృత్తికి విషయికాని, విషయముకాని యెన్నడును గాఢజాలదు. నిజమగు నాత్మజ్ఞానమునందు, విషయ, సంపూర్ణముగా విషయములో గోచరించి, యేమియు మిగులకుండును. ఏ మానసికావస్థలోను, విషయ, తనయొడుటఁ దాను విషయముగాఁ జూపట్టదు. ౧. ఏదియైనను దేశ కాలస్థ మగునప్పుడే విషయము కాఁగలదు. కాని దేశకాలములును, వాని యందుండు విషయములునుగూడఁ దమ్ముఁబోషించు నాత్మసంబంధులై యున్నవి. అందుచే సర్వజ్ఞానమునకు సర్వసాక్షియగు నదవ్యక్తము నగ్రాహ్యమునై నది. ౨. యథార్థవస్తువు నొక జ్ఞానవిషయముగాఁ జూచుటకసాధ్యమగుట వలననే, మనసర్వజ్ఞానమందు నేదో యతీతమైన దున్నదను సూచనకు హేతువగుచున్నది. జ్ఞానపరిణామము పరమ సత్యా విష్కరణమేకాని, యట్టిపరిణామములో సత్యమును దర్శించుట దుస్సాధ్యము. సత్యవస్తు జగత్తునకును, దేశకాలములకును 'ఆత్మ, యే మూలాధారమగుటచే, నాత్మను దానిసంతతియనఁదగు వస్తుజాలములో సంకుచిత మొనర్చి తెలిసికొన యత్నించుట వ్యర్థప్రయత్నమగును. "నిన్ను నేనెట్లు తెలిసికొందు" ననుప్రశ్న సోక్రటీసును క్రిటో యదిగిన "నిన్ను నేనెట్లు సమాధిచేయుదు" నను ప్రశ్నవలెనే యర్థ రహితమైనది. ౩. ఆత్మజ్ఞానమనున దంతఃకరణ సహితమగు నాత్మకీ సాధ్యమగునది. ౪.

౧) చూ. శం. ఖ. తై॥ ౨, ౧.

౨) అవ్యక్తమనిందియగ్రాహ్యం సర్వదృశ్యపాక్షిత్యాన్. (౩, ౨, ౨౪)

౩) కాను దేశకాలసంబంధమగు సుపాధిసఘటన. గాననియు వాని కతీతుఁడైననియుఁ జెప్పినవాదమును క్రిటో యంగీకరించిన వెంటనే క్రిటో ప్రశ్నకు సోక్రటీసు హేళనచేసి వలికినాడు చూ. ౬౬౨ పుట.

౪) ఆత్మకుఁ బ్రత్యభిజ్ఞ యుండవచ్చును. విషయమును గుర్తించుకర్త, అంతః కరణసహితమగు నాత్మః గుర్తింపఁబడు విషయము కాలత్రయానుభవ సహితమగు జీవాత్మ, ఉపాధిభేదములవలన నొకే జీవాత్మ కర్తయు విషయమునుగూడ నగును. "నేను బూర్వమెవఁడనో యిప్పుడు వానినే," యను రూపములోఁ బ్రత్యభిజ్ఞనద్యోజ్ఞాన సిద్ధమగుచున్నది. పోయ్యి: క్యాంటు నిర్దాంతము: "ఈ 'నేను' 'వాడు,' 'అది' యను విషయవలన మనకుఁ దెలియున దేదో యతీతమైన కర్తృభావమే. దానిని

పశ్చాదులకుఁగల జ్ఞానవర్గమునకుఁ జెందినదే మనుష్యజ్ఞానమని యుపమించి, మనవ్యావహారిక జ్ఞానమందుచే సత్యసందర్శన సామర్థ్యము లేనిదని శంకరుఁడు పలికినాఁడు. ౧. “ఏలననెట్లు పశువులు, పెద్దపప్పుడు వినఁబడినచో నా ధ్వని వానికి భయావహమైనట్లు గోచరించి నప్పుడవి దూరముగాఁ దొలఁగుటయు, నిష్టమైనచో దానిని సమీపించుటయు జరుగునో అనఁగాఁ జేతితో నొకకణ్ఠనైతియున్న మానవు నవిచూచి ‘వాఁడుకొట్టున’ ని తలఁచి, తలఁగి పోఁజూచును; అట్లే చేతినిండఁ బచ్చికతో నెదుటనున్న వానినిఁజూచి సమీపించును—అదే విధముగాఁ గొంచెమెక్కువ పరిణతిఁబొందిన మనుజులును దమకంటె బలిష్ఠులు కృపాజహస్తులై యెదుటఁ జూపట్టినప్పుడు వారికి వెనుదిరిగి తొలఁగి పోవుదురు. ఈ విధముగా జ్ఞానవిషయ సాధనములలో మనుజులు పశువులు సమానమే. పశువుల విషయములో ప్రత్యక్షాది ప్రక్రియ లవివేకపూర్వకములై నడచును. కాని పరిణతచిత్తులైన మానవుల విషయములోనై నను బలసామాన్య లక్షణములే యున్నవి”.

అనఁగా మనఃప్రవృత్తికిఁ గావలసినదానినే పరికించు స్వభావ మున్నదని శంకరుని నభిప్రాయము. మనవ్యావహారిక ప్రయోజనములే మన యాలోచనల నన్నిటిని నిర్ణయించును. ‘ఎద్దుకంటిదీపము’

తద్గుణగణములవలననే లేక, యితరవస్తువున కదికల్పించు లక్షణములవలననే మనము గ్రహింతుము. అట్టి యితరవస్తువులనుండి దానిని వేరుచేసినచో మనకెట్టిభావమును గలుగుట కవకాశములేదు. నిజముగా దాని నెఱుఁగుటకై దానిచుట్టును దిరిగి తిరిగి, దానిని గూర్చి యెట్టి నిర్ణయమును జేయుటకైనదాని ద్వారముననే చేయవలసియుంటిమి. ఇతట మనకొక దుస్తరమైన పరిస్థితి యేర్పడినది; దానిమండిలేదు; ఏలన, మన విజ్ఞానము మనకుఁ జూపునదొక పేరైన విషయముకాదు; బయటవడు మార్గము సర్వవిషయముల కును సామాన్యమైన రూపమేయది.” (కెయిర్డు: క్రిటికల్ ఫిలాసఫీ ఆఫ్ క్యాంటు. వాల్యము. ౨ పు. ౨౫.) విషయని సర్వవిషయగుణాదుల మండియు వేఱునఁబడి యిచ్చుట కవకాశమున్నదిగనుక, విషయకూడ విషయములలో నొకఁడైయుండఁగలదని దేకార్థేచెప్పినాఁడు. కాని యాహాసాధ్యమగునది యథార్థమగు స్థితిగలదని తలఁపఁబడినది.

౧) పశ్చాదిభిక్వావిశేషాత్. (శంఖ ఖా ఉపోద్ఘాతము.) చూ॥ డ్యూసేన్. సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత. పు. ౫౬.)

కాంతినంత నొకేస్థలమునఁ బ్రసరింపఁజేసినరీతిగా మన యంతఃకరణము మనచిత్తచైతన్యము నొకేసంకుచిత విషయముపైఁ గేంద్రీకరింపఁజేయ సాయపడును. మనము చూచువిషయములలో నేది మన ప్రయోజనానుగుణమో దానినే మనము గుర్తింతుము. మన యవసరములు, ప్రయోజనములు మనముకల్పించు సామాన్య ధర్మనియమములనుగూడ నిర్ణయించుచున్నవి.

తర్కసిద్ధమైన భావనాశక్తి, యెంతవరిణతిగాంచినను సత్యసందర్శన సమర్థముగాదని శంకరుని నిశ్చయము. వాల్తేర్ యొక్క తత్త్వప్రదీప్తమైన భావకల్పనములో నించుమించుగా నొకసహస్ర సంఖ్యగల యింద్రియములుగల మానవులైనను, తమకంటె దురదృష్టవంతులు వంచేంద్రియసమన్వితములు మాత్రమేయైన మానవులకంటె నొక్కయడుగుకూడ సత్యమున కెక్కువసమీపమునకుఁ బోఁజాలరని వచింపఁబడెను. భౌతికశాస్త్రము పరిశోధించి తెలుపు బాహ్యప్రపంచజ్ఞాన మెంతవరకు యథార్థజగత్తునకు సంబంధించినదో నిశ్చయించి చెప్పుట దుస్సరము. మన మీ విషయమునుగూర్చి యాలోచించిన కొలఁదియు నింద్రియములవలన లబ్ధమైనప్రపంచము యథార్థమైనదని నిర్ణయించు బెక్కువ దుస్సాధ్య మగుచున్నది. అంధునికంటెఁ బంచేంద్రియపరిణతిగల మానవుఁ డెక్కువె టుఁగును. కంటికి గోచరించు జగత్తుకంటె స్పర్శకుఁ డెలియునదెక్కువ విపులమైనరీతిగా నింద్రియగోచర జగత్తుకంటె యథార్థజగత్తు విపులతరము కాఁగూడదా? అదేవిధముగా, నొక యంధజాతి యొక్క జ్ఞానము దృష్టిలాభమువలన నతిశయమగురీతిగా, టెన్నిసన్ కవి నుడివిన, “ఊన్నతము నుత్తమము” నగు నింద్రియమేదైన సిద్ధించినయెడలను, శ్రుతివచనములోని బ్రహ్మనుభవసిద్ధి చేకూరినయెడలను, మనకు నేటిబుద్ధికే జూపట్టుజగత్తుకంటె సర్వవిధముల శుత్యమైన యత్యంతవికాలజగత్తొకటిఁ గోచరింపరాదు? అనఁగా నింద్రియ లబ్ధము, భౌతికశాస్త్ర సిద్ధమునైన జగత్తునుగూర్చిన యవిశ్వాసముతో నీభావమును మేము ప్రకటించుటలేదు. మన కున్నతదృష్టికలిగి, దీని కతీతమగుస్థితికి మార్గము గోచరించువరకు నింద్రియగోచర ప్రపంచము తదనుగుణమగు యథార్థమునుమాత్రమే కలిగియుండఁగలదు.

మానవ మానస ముపయోగించు ప్రతి భావకల్పనమును నిశ్చయార్థము నెఱ్ఱానినిఁ జూపలేదని రుజువుచేయు నిమిత్తము శంకరుఁడు సునిశితమగు తర్కవాదముఁబ్రదర్శించి, మన విజ్ఞానమునకంతకు మూలభూతమగు నొక ప్రధానలోపము గలదను నిశ్చయము నాతఁడు శాసనాధికారముతోఁ బ్రకటించెను. మనయనుభవమును గూర్చి మనము విశృంఖల ప్రసంగములు చేయుదుముగాని, దృగ్దృశ్యములకుఁగల నిజమగు సంబంధ మెట్టిదో మనమెఱుఁగము. ద్రష్టయగు చైతన్యము తాను బ్రకాశింపఁజేయు విషయముతో నేదోయొక సంబంధమును గలిగియుండవలెను. అదియే లేకున్నచో, విషయస్వభావముతో నిమిత్తము లేకుండ నెప్పుడైన నెట్టిజ్ఞానమైన నుండవచ్చును. ఈ విషయ విషయ సంబంధము సంయోగమునుగాదు; సమవాయమునుగాదు; అనఁగా బాహ్యమునుగాదు; ఆంతరంగికమును గాదు. విషయమున మత్పత్తియగు జ్ఞాతతయే విషయ వాస్తవికతకుఁ బ్రమాణమని చెప్పిన కుమారిలుని భావము యుక్తముకాదు; ఏలన నట్టికార్య మంగీకారయోగ్యముకాదు. వ్యవహారప్రయోజన సిద్ధి నిచ్చునవే వస్తువు అనునది సత్యముగాదు. మనదృష్టికి గోచరించు నాకాశమువంటి నిరర్థకవస్తువు లెన్నోయున్నవి. వస్తుయాధార్థ్య మనఁగా జ్ఞానకరణమునకు వస్తువు విషయమగుటయే కాఁజాలదు; ఏలన నిదిదృష్టవిషయములకే చెల్లును గాని, స్మరింపఁబడిన వానికీఁగాని యనుమానింపఁబడిన వానికీఁగాని సమన్వయించదు. మఱియుఁ బ్రత్యక్షమునందు వస్తుస్వభావము ననుసరించియే చేతనవృత్తిరూప మేర్పడునుగాని యనుమితవిషయ మిట్టిదిగాదు. దృగ్దృశ్య నిశ్చయసంబంధమెట్టిదో మనకుఁ దెలియదు. సరిగా ముడిపినచో మనజీవిత మంతయు మనప్రవృత్తియంతయు విషయ ప్రపంచమునకుఁ జెందినదే; దానితోఁగలిసి దృక్చైతన్యమున్నదని చెప్పఁగలము; ఈ సాహచర్యము మనకుఁదెలిసినదివలె గోచరించును; ఏలన నిందు దృగ్దృశ్యము లొకే విశ్వ చైతన్యాంతర్గతము లగుటచే వ్యతిరేకములు గావు.

సత్యము నెఱుఁగుటకే మన మనశ్చక్తి యంతయుఁ గృషిచేయుచున్నది; కాని దురదృష్టవశమున, సత్యమును సత్యేతరమైనదానికి

సంబంధించఁ జేసినఁగాని యట్టి కృషి జరుగదు. యథార్థవస్తువు సత్యమును గా దసత్యమును గాదు. అదియున్నదని మాత్రమే చెప్పవలెను. కాని మనజ్ఞానము ననుసరించి, దాని కేవల లక్షణముల నాపొదింతుము. జ్ఞానమంతయు, నింద్రియ సంబంధమైనదికాని, మనస్సంబంధమైనదికాని, పరమార్థము నావిష్కరించుటకే ప్రయత్నించును. ౧. ప్రత్యక్షము తత్పూర్వము కాని యనంతరము కాని యుండక, కాలములో నొకక్షణమందుండు నది మాత్రమే; కాని యది కాలాతీతమగు సత్యమునే సూచించును; కాని సత్యము నది ప్రదర్శించుట కసమర్థమైనది. సత్యమును గ్రహించుటలోఁగల సామర్థ్యలోప మన్నిజ్ఞానరూపములకు సమానమే. ద్రష్టకు వర్తింపఁజేయుటకు మనము చెప్పు ప్రతిలక్షణము లోప భూయిష్ఠమే యగుటచే; నీ భావములో మన నిర్ణయములన్నియు నయుక్తములే. మనము సత్యమనఁగా సత్యమనియే చెప్పవలెను, లేదా సత్యమనఁగా 'అ' 'ఆ' 'ఇ' యనియో చెప్పవలెను. మొదటి పద్ధతి విజ్ఞానమున కుపకరించునదికాదు; రెండవదే మన విజ్ఞానముచేయుచున్న పద్ధతి. సత్యమనునది వేఱొకటియని, యనఁగా సత్యేతరమైనదేదియో యని చెప్పుచున్నది. సత్యము తద్భిన్నమైన దాని నారోపించుటనే శంకరుఁడధ్యాసయని పలికినాడు. ౨. అధ్యాసయనఁగా నొకవస్తువదికాని రూపముగా గోచరించుట. ౩. ఒక దీపము రెండుగాఁ జూపట్టుటయో లేక రజ్జువు సర్పముగాఁ గన్నట్టుటయో జరిగినప్పుడది యధ్యాసయందుము. ఒకవిధముగాఁ బరిచ్ఛిన్న వస్తుజ్ఞానమంతయు నన్యతమే; ఏలన నేకము నిత్యమునగు చైతన్యమునకు విషయము అధ్యాసచేయఁబడినవి. ఇందలి విచిత్రమగు నధ్యాస యేదనఁగా, విషయ విషయములను గూర్చి మనకుగలుగుటాంతి; ౪. దీనిననుసరించి. మన

౧) ప్రత్యక్షప్రమాదాత్ర చైతన్యమేవ. (వేదాంతపరిభాష, ౧)

౨) అధ్యాసోనామ ఆతన్మిన్ వస్తుద్భిః

౩) పరత్ర పరావభాసః ।

౪) ఆత్మని క్రియాకారక పరాధ్యారోపలక్షణమ్. అధ్యాస క్యాంటయొక్క ఆతీత మిభ్యావ్యమునకు సరిపడును. దేశ కాలగతముంగు విషయములకు, జీవాత్మ, తాను గల్పించిన భావముల నారోపించి, యా వస్తువులు జీవాత్మకు వేరుగా నున్నవని యీ మిథ్యాభావము బావించఁజేయును.

మాత్మకులేని ప్రవృత్తిని, కర్తృత్వ భోక్తృత్వములను నారోపించుము. సరిగాఁజెప్పుచో, విషయికి భిన్నమైన దేదియును లేదు; ఏలనఁ బరమార్థ స్వరూపము మన మూహించఁగల సర్వలక్షణ సంభరితమైనది. మన మట్టిపరమసత్యమున కారోపించునది సత్యమున కెన్నటికైన న్యూనమైనదే. “విషయివిషయములకు యుష్మదస్మద్రూపములే గోచరించు రూపములు; వానికిఁగల సంబంధ మంధకారమునకుఁ గాంతికిఁగల సంబంధమే. ‘నీవు’ లేక ‘అనాత్మ’ సీమకుఁ జెందిన విషయమును, దానిగుణములను ‘నేను’ లేక ఆత్మయను సీమకుఁ జెందిన పరమాత్మ కారోపించుటయు, ననఁగా విషయిని, విషయికిఁ జెందిన గుణములను విషయమున కారోపించుటయు హేతురహితమైనదియు సత్యేతరమైనదియు నగును. కాని మానవకోటి కీ వద్దతి, మిథ్యాజ్ఞానవశమున నభ్యాసమై, సత్యాన్వృతముల ననఁగా విషయి విషయములను మిశ్రమమొనర్చుట నై సర్గితమైనది; అందుచే నొకదానిలక్షణము నింకొకదాని కారోపించుచున్నారు.” ౧. అవిద్యామార్గమును బట్టించు నీయధ్యాస, “సామూన్య జీవితమునందును, వేదములందును, కర్మజ్ఞాన శాస్త్రములందునుగూడ జ్ఞాతృజ్ఞేయములకు భిన్నత కల్పించుటకును, వ్యావహారిక ప్రయోజనసిద్ధికి భేదముల నారోపించునట్లు గనుజేసిన కారణమైనది.” ౨. పరమార్థరహస్యము తెలియువరకు నన్ని జ్ఞానప్రమాణములును యుక్తములే యగుచు ౩. బరిచ్ఛిన్న బుద్ధికి దాత్మాలిక క్రియాసిద్ధినిచ్చు

౧) శంఖ భా॥ ఉపోద్ఘాతము, దేహాదివ్యనాత్మను ఆహ వస్త్వీకృత్యబుద్ధి రవిద్యా (శంఖ భా॥ ౧,౩,౨.)

౨) ‘నేను’, ‘నాది’ యనునది దేహేంద్రియాదులకుఁ జెందిన దను ప్రాంతిలేనిచో జ్ఞాతయుండ నేరఁడు; అందుచే జ్ఞాతయుండనేరఁడు; అందుచే జ్ఞానసాధనోపయోగమున కవకాశములేదు; ఏలన. వింద్రియసాహాయ్యములేనిదే ప్రత్యక్షములేదు; ఇంద్రియ ప్రవృత్తి, దేహావారములేనిదే యుండదు; దేహాత్మభావము లేనిదే కర్మకవకాశము లేదు; ఇదంతయు జరుగనిదే జ్ఞానావకాశములేదు. ఈ జ్ఞానము గ్రహించునాత్మ దేహాద్యుపాధిరహితము. అందుచేఁ బ్రత్యక్షాది జ్ఞానసాధనలన్నియు నవిద్యాసీమకుఁ జెందినవే. శంఖ భా॥ ఉపోద్ఘాతము: చూ. ద్యూతేనా నిష్ఠమ అన్ వేదాంత. పు. ౫౬: స. సి. సా. సంగ్రహము. ౧౨,౧౩,౧౪.

౩) శంఖ భా॥ ౧,౧,౪

చున్నవి. కాని నిజమునకు మనజ్ఞానమంతయు నవిద్యయే. అట్లే తరములైన సర్వారోపణములను విదళించి, పరమచైతన్యమును స్థిరము చేయుటయే విద్యలేక జ్ఞాన మగును. ౧.

శంకరునిభావములో విషయియనఁగాఁ బరమాత్మయు, విషయ మనఁగా వ్యవహారప్రపంచమునై యున్నది. జీవాత్మ సముచ్చయము దేహేంద్రియగణము, జడజగత్తు మున్నగున వన్నియు విషయము లోనివే. విషయి యనఁగాఁ బరబ్రహ్మ చైతన్యము; ౨. దీనిపై విషయ ప్రపంచమంతయు నిలిచియున్నది. విషయము అన్నిటికి లక్షణమొకటి యున్నది; మానసవృత్తిమూలమునఁ జైతన్యమునకు విషయము లగుటవలనఁగాక వేరెవ్విధమున నవి వ్యక్తములు కావు. శాస్త్రగ్రంథముల వలనఁ బరమాత్మస్వరూపమును గ్రహింప యత్నించుటవలననైన దాని స్వస్వరూపము లభించదు. నిజమగు పరమాత్మజ్ఞానమున కొకరూపము కాని వృత్తికాని లేదు. ౩.

ఏకైకమగు నిర్గుణచైతన్యమును విచ్ఛేదమొనర్చి, విషయి విషయసంబంధములోఁ జూచునట్లుచేయు సాధ్యమ మానవ మానస ప్రకృతిలోనే యున్నది. విషయివిషయప్రపంచ హేతువగు నీ యధ్యాస అనాద్యనంతము, నైసర్గికము, మిథ్యాప్రత్యయరూపము, జీవాత్మల ౪. కర్తృత్వ భోక్తృత్వ ప్రవృత్తి కారణము, సువిదితమునైనదని చెప్పఁ బడెను. ౫.

౧) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౧.

౨) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౧.

౩) అత్మవిషయము కాదనియు, నందుచే నితరవస్తుగుణముల నాత్మకారోపింపఁ జాలమనియుఁ జెప్పినయాక్షేపణమునకు శంకరుఁ డాత్మభావమున కారోపణము జరుగు చున్నదని బదులుచెప్పి యింద్రియవిషయసంపర్క మవసరములేదనియు నజ్ఞాను లాకాశ మునకు నిద్రదనీలత్వము వారోపించు రనియు, నాకాశ మింద్రియవిషయము కాదనియు వచించినాడు.

౪) కర్తృత్వభోక్తృత్వప్రపరకః (౫) సర్వలోకప్రత్యక్షః

శంకరుని ప్రత్యక్షదోషవివరణ మాతని జ్ఞానసిద్ధాంతమునకు మూలకారణమును సూచించును. తాడునుజూచి పామని భ్రమించి మనము “ఇదియొక సర్ప”మని నిర్ణయించినప్పుడు మనకు రెండంశములున్నవి; ఇంద్రియగోచరమగు ‘ఇదియు’ ‘దీనికి’ మన మారోపించు ‘సర్పమును’, ఇంద్రియములకు గోచరించు వస్తువును గ్రహించు రూపమే రెండవది. మన నిర్ణయములోని దోషమునకుఁ గారణము మనబుద్ధి భూమిపై నారోపించిన యర్థము. ‘ఇది’ యనునంశము మనకు సమ్యక్గర్హణము లభించిన వెనుకగూడ నుండును. సామాన్య దర్శనమునందైనను విషయము, దానినిగూర్చిన యర్థనిర్ధాణమునను రెండంశములు నున్నవని వాదించి, శంకరుఁ డిట్లడిగినాఁడు; మనదృష్టికి గోచరించు విషయము లన్నిటికి మూలాధారమైన దేది? మనము చూచు సర్వ విషయములకు, సహజములైనవానికిని, యధార్థములైన వానికిఁ దద్భిన్నములగువానికి సర్వసామాన్యమైన యధార్థమేదైన నున్నదా? అదియే అస్తిత్వమని శంకరుఁడు చెప్పెను. మనము చూచినదెల్ల నస్తిత్వమును గలిగి యున్నట్లు గాంచుచున్నాము. విషయములనుగూర్చి మనయర్థనిర్ణయము లెట్లున్నను, వానిమూలాధారమగు నస్తిత్వ మవిచ్ఛిన్నమై గోచరించుచున్నది. ఉపనిషద్వచనములలో మృణ్మయ వస్తువులలో మృత్తును, హేమమయద్రవ్యములలో హేమము నట్టివే. రూపము లెట్లుమారినను, మూలపదార్థ మెట్టిమార్పునొందక స్థిరముగా నుండును. ఈ మూలపదార్థమునుగూర్చిన జ్ఞానలోపమే మన యవిద్యకు హేతువు. ౧.

అవిద్య, లేక నై సర్గికాధ్యాసబీజము మనవ్యక్తిత్వమూలములందే యున్నది. అది మనపరిచ్ఛిన్నత కింకొకపేరు. సత్యమునకు సత్యమే హేతువు. మన మవిద్యాస్వభావము నెఱిగినంతనే బంధవిచ్ఛేద మగును. అవిద్య నై సర్గికమైనను ననివార్యముకాదు. అది యనివార్యమేయైనచో, దానినుండి విముక్తిఁబొందుమని బోధించుట వ్యర్థము. అనివార్యమైనదానికి విరుద్ధముగా మనము కృషిచేయుఁజాలము. తెలి

యుట కవకాశము లేనిదానిని మనము తెలిసికొనఁజాలము. అవిద్యా వ్యాపారము నరికట్టుటకు మనకవకాశ మున్నది. మనకుఁగల సహజాభ్యాసములకంటె మన మతీతులమని యిది నిరూపించుచున్నది.

ప్రమాణసమన్వితమైన పరిచ్ఛిన్న విజ్ఞానము ఒకలక్షణము, నొకక్రమమునుగల యనుభవప్రపంచమునకుఁ జెందినది. ఇందు మన దేహధర్మములకు విశేషస్థానము కలదు. మనబుద్ధి నిర్మాణమెట్టిదనిన నది వస్తుజగత్తులో నొక నియతిని, క్రమమును గోరును. హఠాత్సంభవావక్రమముల నది సహించదు. విషయప్రపంచము పూర్తిగా హేతుబద్ధమైనదై, సర్వవిషయములలో ధర్మక్రమములనుగోరు మనవివేకమున కనుగుణమైనది. ఇది వ్యావహారిక జ్ఞానముయొక్కయు, భౌతికకాస్త్రముయొక్కయు విశ్వాసము. శంకరుఁడు విషయములనుండి విజ్ఞానమును వేరుచేయుఁడు. దేశకాలనిమిత్తనూత్రములలోవ్యక్తమగు మనమానసిక వినియమములు కలసి, యాలోచించుకర్తయొక్క స్వరూపమును గల్పించు నవగుటయే కాక, యివియే విషయజగత్తులోని రూపములుగూడ నగుచున్నవి. బుద్ధినూత్రములు, బుద్ధిగోచరములగు విషయములకుఁగూడ వర్తించును. దేశకాలనిమిత్త కల్పితజగత్తు దానియందలి సర్వవిషయములతో, దానినెఱుఁగగోరు విషయికోఱకై యేర్పడియున్నది. జీవాత్మ జగత్తులొందొరులపై నాధారపడియున్నవి. వివేకాంక్ష కనుగుణమైన స్వభావముగ ప్రకృతియుండుటను నీయంశమొక విశ్వైకమానసాస్తిత్వమును నిరూపించును. ఈవిశ్వమానస మొకవైపున ప్రకృతికాత్మయై వేఱొకవైపున దానితో సహకరించుచు సాయపడుచుండు మనలోని వివేక కారణమగుచున్నది. ఒకక్రమగతిగల జగత్తు మనస్సుకొఱకే, తదనుగుణమైయున్నది. ఒకవశువునకుఁగల ప్రపంచమొక వశుమానసమునకే యనుగుణమైయుండును. అట్లే మనుజప్రపంచమును మనుష్యమానసానుగుణమైనది. పూర్ణత్వము నవంతసంబంధ సమన్వితమునగు వాస్తవికజగత్తొక విశ్వవికాలము, పరిపూర్ణమునగు నొకమనస్సును గోరును; అట్టి మానసమే యీశ్వరస్వరూపము; మన కగోచరములగు ప్రపంచ భాగముల నీశ్వరుఁడు బోషించును. మన పరిచ్ఛిన్నజ్ఞాన మపరిచ్ఛిన్నమగు నొకదానిని గోరుట మనబుద్ధి కనివార్యమగు నవసరము కాని మన

332 35 N 90.4

భారతీయతత్వశాస్త్రము

బుద్ధి ప్రమాదముల విదితమగు నట్టి దానినిఁగాదు. మనము మనుజుల మగుటచే మనుజస్వభావోచితరీతి నాలోచింతుము. విశ్వైకసత్య స్వరూపము నొకకేంద్ర వ్యక్తిత్వము గలదానినిగను, జగత్తంతయు దానివిషయముగను భావింతుము. ఇది మనతర్కచర్చా ఫలితమగు సమన్వయరూపము; ఇది యమోఘము కాదు. ఇది మనస్సునకు సద్యః ప్రత్యక్షముకాదు. ఇదిమనయునుభవముయొక్క శ్రేష్ఠతమమైన సమన్వయ స్వరూపము; ఏయితరానుభవమైన నిట్టిదేయైనంతకాల మిది సత్యమే యగును. ౧. విషయ విషయసంబంధము పశు, మనుష్య, దైవ ప్రపంచములకు సమానమే. కాని యీ మన యనుభవములోని రెండంశ ములు ననఁగా విషయ విషయము అన్యోన్యధార భూతములును, సమాన పరిణామ పరివర్తన నియమబద్ధములునై యున్నవి. ఏ పరిపూర్ణ సత్య స్వరూపమునందుఁ బ్రత్యంశముననఁగా విషయ విషయములు, మన శ్చరీరములు, వర్తమాన భూతభవిష్యత్తులు తత్తదుచిత స్థానముల నాక్రమించి సమన్వయ సిద్ధిసాంధునో యట్టి మానవానుభవము విషయము గాదు; కాని యది సర్వవిజ్ఞానమునకును పారమార్థికలక్ష్యము. దైవ మునుగూర్చికాని మానవునిగూర్చికాని సర్వజ్ఞానమును విషయ విషయ సంబంధ సమనిత్య మగుటచే నత్యంతోత్తమమైనదని చెప్పరాదు. సవి కల్పన జ్ఞానమంతయుఁ బరమసత్యము నేక విషయ, వృత్తి, విషయ ములుగల మూర్తికల్పనమే; సమాధి గత దృష్టికిం దప్ప, ద్రష్టకువేరై గోచరించు విషయము దానిని సమీపించు వృత్తియు నుండితిరును. అలోచనాశక్తియు, హేతువాదరీతియుఁ బరిచ్ఛిన్నజీవితమునకుఁ జెంది నవే; పరమార్థము బుద్ధి కతీతమే; పరమార్థము స్వీయసాక్షియగుటచే నాలోచన కవసరము లేదు.



36120

టి. టి. డి. ప్రెస్, తిరువతి, - కా. 5000.